

مکتوبات معصومہ اردو ترجمہ

دفتر دوم

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس
سرہ کے صاحبزادے اور جانشین حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد
معصوم فاروقی قدس سرہ کے مکتوبات قدسی آیات کا اردو ترجمہ

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ

زوار اکبر محی سبکی کیشین

مکتوبات معصومہ از دو ترجمہ

دفتر دوم

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ کے
صاحبزادے اور جانشین حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم فاروقی قدس سرہ
کے مکتوبات قدسی آیات کا اردو ترجمہ

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ

ناشر

زوار اکیڈمی پبلیکیشنز

اے۔ ۱۷/۲، ناظم آباد نمبر ۴، کراچی ۱۸۔

فون: ۶۶۸۴۷۹۰

www.zawwaracademy.org

E-mail: zawwaracademy@hotmail.com

فہستہ مضامین

صفحہ

۱۳

۱۵

مقدمہ: از مترجم

دیباچہ: از مرتب

مکتوب ۱: مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد امین بدخشی کے نام حقیقت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم و حقیقت کعبہ ربانی کے متعلق اُن کے سوالات کے جواب میں اور پہلی حقیقت کی دوسری حقیقت پر افضلیت اور ان دونوں حقیقتوں کے مراتب کے لائق تحقیقات اور ان دونوں کی شان کی معرفت سے متعلق توضیحات اور جو کچھ اُن کے مناسب ہے اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۲۱

مکتوب ۲: مولانا حسن علی کے نام اُن کے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے مجز الف ثانی کے معنی اور اس کی علامات و آثار کے بارے میں کیا تھا۔

۲۴

مکتوب ۳: خواجہ محمد صدیق پشاور کے نام ان کے عریفہ کے جواب میں جو کہ جدید کیفیات و ترقیات پر مشتمل تھا نیز کمالات نبوت تک وصول حاصل ہونے کی علامت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۲۸

مکتوب ۴: میرزا ہادی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں جو بعض احوال پر مشتمل تھا اور نسبت فنا کے حصول پر ترغیب اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۲۹

مکتوب ۵: سلطان وقت کے نام فنائے قلب فنائے نفس اور مواظبت و نصاب پر مشتمل حدیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۳۰

مکتوب ۶: خواجہ محمد حنیف کے نام مفید نصیحتوں اور گوشہ نشینی پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۳۳

مکتوب ۷: خواجہ محمد صدیق پشاور کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ قوی واردات پر مشتمل تھا نیز بشارت خاصہ اور اصالت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

۳۴

مکتوب ۸: حقائق و معارف آگاہ مولانا محمد حنیف کے نام طریقہ ارشاد کے بعض لوازم کے بیان میں مع مواظبت و نصاب پر تحریر فرمایا۔

۳۵

مکتوب ۹: غلام محمد فاروق کے نام واقعہ روشن کے بیان میں جو انھوں نے دیکھا تھا اور اس استفسار کے جواب میں جو حدیث لا صلوة الا بحضور القلب کے بارے میں کیا تھا تحریر فرمایا۔

۳۶

مکتوب ۱۰: خواجہ محمد حنیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سیر آفاقی جو کہ مقامات عشرت کے طے کرنے سے عبارت ہے ہمارے ندرتوں کے طریقہ سیر انفسی کے ضمن میں اجمال کے طور پر طے ہو جاتی ہے اور جو کما معاملہ آفاق و انفسی سے باہر چلا جاتا ہے اور انفس آفاق سے باہر محبوب کے ساتھ بے کیف مجیت حاصل کرتا ہے۔

۳۷

مکتوب ۱۱: شمشیر خاں کے نام نفس امارہ کی مخالفت پر تحریریں اور اہل سنت و جماعت کی درست آراء کے موافق عقائد کی تصحیح اور اسلام کے ارکان خمسہ کی بجا آوری اور طریفہ صوفیہ کے سلوک پر ۳۹ { ترغیب اور طریفہ عالیہ نقشبندیہ کی تعریف میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۲: محمد صلاح کابلی کے نام استغفار و توبہ میں مشغول ہونے اور طاعات کے وظائف پر ۴۳ { ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۳: خواجہ محمد حنیف کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ انھوں نے اپنے بعض دوستوں کے حالات کی تعریف میں لکھا تھا اور مشیخت (پیر ہونے) کے ضروری آداب اور ضبط اوقات پر ۴۴ { ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۴: شیخ عبدالکریم کابلی کے نام اُس خط کے جواب میں جو انھوں نے لکھا تھا اور بلندی ۴۵ { ہمت و خلوت گزینی پر ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۵: مولانا محمد حنیف کے نام نصیحت اور آخرت کی تیاری پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۴۶

مکتوب ۱۶: خواجہ عبدالرحمن نقشبندی کے نام اُن کے آباء کرام (باپ دادا) کا شکر ادا کرنے اور کمال ۴۷ { استغنا کے باوجود اشد شوقِ صل کی طرف منسوب ہونے اور عارف کی فلو قلعہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۷: خواجہ محمد حنیف کے نام دائمی اضطراب اور متواتر حزن و غم پر ترغیب دینے کے بارے میں ۴۹ { تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۸: مولانا غازی سرہندی کے نام اس استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے ۵۰ { سلب نسبت کے بارے میں لکھا تھا۔

مکتوب ۱۹: مولانا محمد حنیف کے نام تعمیر اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۱

مکتوب ۲۰: نیز مولانا محمد حنیف کے نام اُن کے عریضہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ گوشہ نشینی کے ۵۲ { شوق اور ان کے دوستوں کے احوال پر مشتمل تھا۔

مکتوب ۲۱: میرزا غصنفر کے نام نصیحت و تنبیہ اور حفظ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۳

مکتوب ۲۲: مولانا محمد حنیف کے نام قناعت و تعمیر وقت پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۴

مکتوب ۲۳: مولانا ابوالفضل کشمیری کے نام مقام اخلاص کی تحقیق اور دائمی حضور پر ترغیب کے بیان ۵۴ { میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۴: مولانا محمد حنیف کے نام تفویض تسلیم کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۵

مکتوب ۲۵: نیز مولانا محمد حنیف کے نام سنت کو زینہ کرنے اور فقر و ورع و تقویٰ پر رہنمائی کرنے کے ۵۶ { بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۶: ملا حامد کے نام شرک خفی کے دقائق سے رہائی پانے اور کلمہ متعارفہ لا ینکر اللہ الا اللہ کی حقیقت و تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۷: مولانا محمد صلیف کے نام اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مقدس بارگاہ میں پوری طرح متوجہ ہونے اور اس تعالیٰ شانہ کے ماسوا سے روگردانی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۸: سیادت پناہ محمد امین بخاری کے نام تمکین حاصل ہونے پر دلالت اور کمالِ فناء پر غیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۹: شیخ عرب بخاری کے نام گوشہ نشینی اور اغیار سے کنارہ کشی کرنے پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۰: مولانا محمد صلیف کے نام وقت کی محافظت پر غیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۱: میرزا محمد شاہ کے نام بلند مہمتی پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۲: خواجہ احمد بخاری کے نام ان کے واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۳: سیوہی کی کے نام وظائف طاعات پر غیب اور بعض مآثر و دعاؤں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۴: سیادت پناہ جامع جلد ثلث حاجی محمد عاشور بخاری کے نام بعض اسرارِ غامضہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۵: مولانا محمد صدیق پشوری کے نام بعض امور کے بارے میں جو کمالِ فناء پر مرتب (ہوتے) ہیں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عارف پر لیکل یا وقت آتا ہے کسوہ ازل و ابد کو ایک آن و واحد پاتا ہے۔

مکتوب ۳۶: ملا عبد الرزاق کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۷: نیز ملا عبد الرزاق کے نام سوال کرنے کی حرمت اور ضرورت کے وقت اس کے مباح ہونے کے بارے میں اور ان حدیثوں کے بیان میں جو کمالِ فناء کے بارے میں وارد ہوئی ہیں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۸: ملا ابوالفیض کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ سب بڑا احباب طالب کا نفس ہے۔

مکتوب ۳۹: شیخ ابوالمظفر و محمد شاہ کے نام تعزیت کرے اور اپنے شیخ کے طریقہ کی محافظت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴۰: شیخ حسین خلوتی رومی مدنی کی طرف اللہ تعالیٰ کی جانب دائمی توجہ رکھنے پر غیب دینے کے بارے میں ارسال فرمایا۔

مکتوب ۴۱: اساتذہ العلماء المتذہبن العابدین کی کی طرف عارف کی خاک کے بیان میں ارسال فرمایا۔

مکتوب ۴۲: شیخ جابر مدظلہ شیخ بدیع الدین سہارنپوری کے نام حالت نماز کی فضیلت اور ایذائے خلق پر صبر کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴۳: میرزا محمد صادق کے نام اُن کے واقعہ کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

۸۶

مکتوب ۴۴: میرزا قیام بخاری کے نام صوفیائے کرام کے طریقے کے بیان میں اور ان اکابر قدس اسرار ہم کی تحریف میں تحریر فرمایا۔

۸۷

مکتوب ۴۵: میرزا محمد شاہ کے نام کمینی دنیا کی مذمت میں اور معرفت الہی کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۸۸

مکتوب ۴۶: محمد معین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب کو ہمیشہ طلب میں بقیار رہنا چاہئے۔

۸۹

مکتوب ۴۷: محمد باقر لاہوری کے نام اُن کے اُن واقعات کی تعبیر میں جو انہوں نے لکھے تھے تحریر فرمایا۔

۹۰

مکتوب ۴۸: مولانا محسن سیالکوٹی کے نام اس کمال کے ذکر میں جو کہ مقام جمع کے مناسب ہوا اور جو جمع بعد الفرق کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور عین الیقین حق الیقین کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۹۱

مکتوب ۴۹: سیادت پناہ حاجی حسین شریفین میر غصنف کے نام حج کی مبارکباد کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۹۳

مکتوب ۵۰: محمد عارف لاہوری کے نام ان کے غلطیہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ احوال و کیفیت پر مشتمل تھا۔

۹۴

مکتوب ۵۱: ایک اہل طریقت صلح خاتون کی طرف حضرت رسالت خاتمت علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی بعض عادات شریفہ اور ان کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۹۵

مکتوب ۵۲: شیخ مصطفیٰ کی طرف ہر آئم الہی کے تمام اسماء و صفات کا جامع ہونے کی کیفیت کے بیان میں

اور مرتبہ ذات تک وصول کی کیفیت کے بیان میں اور ہمہ اوست و ہمہ زواست کے قول کی تحقیق

میں اور اس بیان میں کہ صفت ارادہ کا زائل ہونا ولایت کے طریقوں میں مشروط ہے نہ کہ نبوت

۹۷

کے طریقوں میں اور فرائض لطائف اور ان کے انوار کے تغین کے بیان میں اور اس بیان میں کہ قلب

جو کہ شعور کا محل ہے اس کی قنایت کے بعد کون ہے جو صاحب شعور ہے اور اسباب کو اختیار کرنے

اور رب الارباب (اللہ تعالیٰ) کی طرف امور کو تفویض (سپرد) کرنے کے درمیان تطبیق کی

کیفیت اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۰۵

مکتوب ۵۳: حاجی شریف خاں کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

۱۰۶

مکتوب ۵۴: شیخ محمد علیم جلال آبادی کے نام اللہ سبحانہ کی طرف ہمیشہ متوجہ رہنے اور ماسوا سے قطع تعلق پر

ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۱۰۷

مکتوب ۵۵: حاجی سلیم بلخی کے نام نصیحت کرنے اور اپنے طریقے کا التزام کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۱۰۸

مکتوب ۵۶: ارشاد پناہ خاں و خاتون آگاہ خواجہ عبدالغفار بلخی کی خدمت میں اُن کے مکتوب کے

جواب میں جو کہ بشارت پر مشتمل تھا اور اصل کی سبقت و استقلال اور ظل کی تبعیت و محویت

کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۵۷: میرزا شاہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکنات کی حقیقت عدم ہے اور ممکن کے لئے واجب الیٰ کی حقیقت کے پانے سے عاجزی و ناامیدی ناگزیر ہے مگر یہ کہ وجود محبوب سے متحقق ہو کر مطلوب کو تلاش کرے۔

مکتوب ۵۸: محمد مومن گیلانی برہا پوری کے نام اُن کے عریض کے جواب میں اور اس بارے میں کہ مقامِ اَوّٰذیٰ کا حاصل ہونا تجلی ذاتی کا اثر ہے اور قَابِ قَوْسِیْنِ تجلی صفائی سے نعلق رکھتا ہے اور تحقیقاتِ لافِ اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۵۹: شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ مشائخ کی نسبت اُن کے مخترعات میں سے نہیں ہے بلکہ انوارِ نبوت سے اخذ کی گئی ہے اور اس بیان میں کہ نسبتِ نقشبندیہ حضرت صدیقِ اکبرؑ تک اور دوسرے تمام سلسلوں کی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہما تک کس طرح پہنچتی ہے۔

مکتوب ۶۰: حاجی سلیم ملکی کے نام اس وارد کی شرح میں جو کہ انھوں نے لکھا تھا اور عالمِ امر کے پانچوں لطیفوں کی سیو و عروج کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کھالین کے اجتماع سے ڈرتے اور لرزتے رہنا چاہئے۔

مکتوب ۶۱: فضائلِ مآبِ حاجی ابوالقاسم بن مراد لاہوری کے نام اُن وجوہ کے بیان میں جو علماءِ کرام کی بیان فرمائی ہوئی معرفت اور اس معرفت کے درمیان فرق کرنے والی ہیں جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں اور اس معرفت کو حاصل کرنے کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶۲: حاجی مصطفیٰ کے نام اس بیان میں کہ کولایات کا حاصل ہونا اور ان کا علم قہری چیز ہے اور ان کے مقدمات (واردات) کسی ہیں اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶۳: شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ توافلِ موقت کے اوقات میں احتیاط کے طور پر قضا نمازیں پڑھنا ان توافل کی جگہ واقع ہو جائیں گی۔

مکتوب ۶۴: شرف الدین حسین لاہوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا، انھوں نے لکھا تھا کہ ہم دوست کی وابستہ دل پر غالب آجاتی ہیں۔

مکتوب ۶۵: نیز شرف الدین حسین لاہوری کے نام بلند ہمتی کے بارے میں اور جو چیز مشہور ہو اُس کی طرف التفات نہ کرنے اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶۶: شیخ عرب بخاری کے نام نصیحت کے بارے میں اور واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶۷: صلاح آثار حافظ محمد حسن کے نام اُن کے حال کی شرح میں مع اُن احادیث کے بیان کے جن میں نماز و وضو و تلاوتِ قرآن مجید کے فضائل وارد ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶۸: شیخ غازی کے نام اس بیان میں کہ رویت قلبی دنیا میں واقع ہے یا نہیں اور سلطان العارفین کے اس کلام کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا کہ ”جس جگہ سالک کسی سال میں نہیں پہنچا سلطان ۱۲۷ خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے“

مکتوب ۶۹: محمد باقر فتح آبادی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ عشق حقیقی موہبی ہے اور باطن کا حصہ ہے۔ ۱۲۹
مکتوب ۷۰: میرزا الرحمن کے نام حقیقت جامعہ و مضغہ قلبیہ و جوہ اشتراک کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۳۱

مکتوب ۷۱: شیخ مظفر بہانپوری کے نام مع نصائح و مواعظ اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فرع جو کچھ رکھتی ہے وہ سب اصل سے ہے حتیٰ کہ شوق و محبت بھی۔ ۱۳۲

مکتوب ۷۲: محمد سعید بہارنپوری کے نام بلند ہمت ہونے اور اشارات و مکاشفات کی طرف توجہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۳۴

مکتوب ۷۳: شیخ بایزید کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ باطنی احوال کا علم زائد خوبیوں میں سے ہے نفس وصول میں اور باطن علم و ادب جہل برابر ہیں۔ ۱۳۵

مکتوب ۷۴: نیز شیخ بایزید کے نام سفر حج اختیار کرنے کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ تصوف کی حقیقت اضطراب و بیکاری ہے۔ ۱۳۶

مکتوب ۷۵: ایک اہل طریقت خاتون کے نام تعزیت و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۳۷

مکتوب ۷۶: فضیلت مآب شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ نمازیں صرف نماز کی تکمیل ہی کی کوشش کرنی چاہئے اور خاتم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیم کے زمانہ میں قطبیت و قومیت کا منصب آنسو و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے تھا۔ ۱۳۸

مکتوب ۷۷: نیز فضائل مآب محمد آدم ٹھٹھی کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۱۳۹

مکتوب ۷۸: شیخ بدرالدین کے نام طالبین کی طرف توجہ کرنے اور امراض و تکالیف کے دفعیہ اور اموات کے درجات کی ترقی کے لئے توجہ کرنے کی کیفیت اور مختلف اشغال کے درمیان ترتیب اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۰

مکتوب ۷۹: محمد بن محمد طیب مجاہد عامری تہامی کی جانب اللہ تعالیٰ کے لئے توجہ کرنے کے فضائل اور قلب کے ذکر کے ساتھ متور ہونے اور اس سے حدیث نفس کی نفی ہو جانے اور نفس کی فنا و بقا کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۱

مکتوب ۸۰: شیخ بایزید کے نام ان کے واقعات کی تعبیر میں اور اس بیان میں کہ بشری تقاضے ظاہر سے دور نہیں ہوتے اور استغفار کے فضائل میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۲

مکتوب ۸۱: مولانا محمد صغیف کے نام مراقبات کو خاص طرز میں بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۵

- ۱۴۶ { مکتوب ۸۲: حاجی نظام کولابی کے نام اختصار کے طور پر پڑھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۴۷ { مکتوب ۸۳: میرزا محمد صادق کے نام اس بارے میں کہ معاملہ دو چیزوں یعنی صاحب شریعت علی الصلوۃ والسلام کے اتبل اور شیخ مقداد کی محبت پر موقوف ہے اور قصداً قدر کے مسئلہ کی تشریح میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۳ { مکتوب ۸۴: مولانا عارف لاہوری کے نام فائدے لطائف کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۵ { مکتوب ۸۵: شیخ بابر بن سہارنپوری کے نام اطمینانِ نفس کی تحقیق اور ان کے واقعات کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۶ { مکتوب ۸۶: سیادت پناہ میر مظفر حسین کے نام عشق و شوق اور عدم حصول کے درد کے بیان میں اور محبت جو کہ معیت کا ثمرہ دینے والی ہے اس کی تکمیل پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۹ { مکتوب ۸۷: فقیر حفیظ الدین حسین کے نام مطلوب کی حقیقت سے ناامیدی اور غیب شہودی کی تفصیل اور کمالات نماز کے متعلق بعض امور اور اس کی حقیقت کے متعلق اشارات کی بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۱ { مکتوب ۸۸: سیادت پناہ سید علی بارہ کے نام اوقات کو معمور رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۲ { مکتوب ۸۹: میرک معین الدین کے نام اس بیان میں کہ طالب کو (اپنے) شیخ سے طلب کو ظاہر کرنا ناگزیر ہے اور اس سے طریق وصول کا تعین کرنا ایک فضول بات ہے اور اہل بدعت سے بچنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۳ { مکتوب ۹۰: صلاح خانہ افاضیہ محمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ وحدتِ طالب و وحدانی ہونا چاہئے۔
- ۱۶۴ { مکتوب ۹۱: سیادت مآب سید محمد اسر ایل کے نام اس بیان میں کہ نفس کی شرارت عدم کی شرارت اور ابلیس کی شرارت زیادہ ہے اور فنا و اطمینانِ نفس کی تحقیق اور عینِ اشراق کے رائل ہونے کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۶ { مکتوب ۹۲: شیخ حسین منصو کے نام ان کے بلند احوال و مذاق کی شرح میں مع ولایتِ علیا کی بشارت تحریر فرمایا۔
- ۱۶۷ { مکتوب ۹۳: بدر سید محمدی کے نام ذکرِ پریشانی کی ترغیب جو کہ اس پر قرب تھا، اس بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۸ { مکتوب ۹۴: خواجہ امان اللہ و خواجہ محمد موسیٰ بہارنپوری کے نام فائدے قلب فائدے نفس کی تحقیق اور لایذ کو اللہ الا اللہ کی حقیقت اور حالت نماز کے بغیر حالت نماز پر قوت رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۷۰ { مکتوب ۹۵: سید علی بارہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل میں اخلاص اور اطمینانِ نفس صوفیائے کرام کی صحبت سے وابستہ ہے۔
- ۱۷۱ { مکتوب ۹۶: سید نور محمد کے نام معرفت پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹: مولانا جان محمد و سکی کے نام ولایات سرگاندہ کی تحقیق اور اطمینان نفس کی حقیقت اور شرح صدر اور عالم امور و عالم خلق کے لطائف کے کمالات اور شخص کے نصیب کے تعین اور کمالات نبوت کی تحقیق اور (کمالات) ولایت پر اس کی تفصیل کے بارے میں اور اذکار و تلاوت قرآن و نماز کے نتیجے کے بیان اور اس مقام کے بیان میں کہ جس میں کمالات کا اضافہ محض فضل کے ساتھ ہے نہ کہ عمل کے ساتھ اور اس مقام کے بیان میں جو کہ اس کے اوپر ہے تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹۸: حافظ محمد شریف لاسوہی کے نام و عطا و نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۴

مکتوب ۹۹: سید نور بکر کے نام مندرجہ اوپر یادداشت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۵

مکتوب ۱: سیادت پناہ امیر خاں کے نام معرفت حاصل کرنے پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۶

مکتوب ۱۰: سیادت و نقابت پناہ میرزا خان کے نام ارسال کردہ رسالہ کے مطالعہ پر ترغیب دینے کے بارے میں جو کاذکار و ادعیہ کے فضائل پر مشتمل ہے اور طریقہ انابت (سلوک) و طریقہ اجتہاد (جدید) کے درمیان فرق کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۷

مکتوب ۱۱: مخدوم زاہد عالی مقبت شرع ابا القاسم کے نام بعض ان احوال و اذواق کے جواب میں جو کہ حقیقت کعبہ ربانی سے تعلق رکھتے تھے اور ان دو شبہات کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں کئے تھے۔ ۱۷۹

مکتوب ۱۲: سیادت پناہ میرزا حسین کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ انفس آفاق کی طرح مطلوب کے پانے سے محروم ہے انفس سے بھی گزرنا چاہئے تاکہ اصل سنگت انوں کی کوئی پھول پن کے ۱۸۱

مکتوب ۱۳: سیادت پناہ میرزا خان کے نام اذکار و اوراد و اخذ طریقہ پر رغبت دلانے اور صحبت کی شرائط کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۸۲

مکتوب ۱۴: صوفی محمد زاہد جدید اس قدیم کے نام اس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے واجب تعالیٰ کی صفات کی عینیت و غیرت پر کیا تھا اور یہ کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ نے کس کو اختیار کیا ہے ۱۸۳

مکتوب ۱۵: مولانا رفیع الدین کاظمی کے نام واقعہ کی تعریف اور غائبانہ طریقہ طلب کرنے کی درخواست اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں اور اس بات کے حل میں کہ بیش قیمت لباس پہننا سالک کے شغل کا مانع ہے یا نہیں اور باوجود یکہ تمیصہ (ایک عمدہ قسم کا لباس) کو انجانیدہ (ایک قسم کا معمولی لباس) سے بدلنے کی حدیث اور چیل کا تسمیہ بدلنے کی حدیث سے اس (عمدہ لباس) کا منع ہونا مفہوم ہوتا ہے اور اس بیان میں کلمات الملوں اور غیثوں کے گھر سے کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں اور اس بیان میں کہ اس طریقہ میں پیری و مریدی کرنا بدعت ہے یا نہیں۔ ۱۸۵

مکتوب ۱۶: میر محمد زیاں کے نام ان کے احوال و اذواق کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۹۳

- مکتوب ۱۰: سعادت و نقابت پناہ ہر عمار کے نام اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے واجب النی کے
 موجود ہونے کی حقیقت اور ممکنات کے ساتھ اس کی نسبت کے بارے میں کیا تھا۔ ۱۹۴
- مکتوب ۱۱: شیخ حسین منصور کے نام قائلے نفس و تجلی صفات و ذات اور فانی کے رجوع و عدم رجوع کی تحقیق
 میں اور اس بارے میں کہ قائلے قلب نفس امارہ کی اصلاح کو شامل ہو اگرچہ وہ اطمینان تک
 نہ پہنچے اور غماز کے کچھ کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۹۸
- مکتوب ۱۲: صلاح آثار عبدالحکیم (لاہوری) کے نام و عطا و نصاب اور نیک لوگوں کے حالات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۰۳
- مکتوب ۱۳: محمد حسین کابلی کے نام درود شریف کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۳
- مکتوب ۱۴: محمد میر گلبردار کے نام اوقات کو معمور رکھنے کا شوق دلانے اور پرہیزگاری و تقویٰ پر
 رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۴
- مکتوب ۱۵: فضائل مآب مولانا ابوالدین کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۶
- مکتوب ۱۶: شیخ خولی محمد تہی (جہتی) کے نام و قلعہ کی تعمیر میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۹
- مکتوب ۱۷: محمد امین لاہوری کے نام اُن کے سوالوں کے جواب اور عین الشکر کے نازل ہونے کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۰
- مکتوب ۱۸: حافظ محمد صادق کابلی کے نام (ان کے) خط کے جواب اور طالبین کو فائدہ پہنچانے کی ترغیب
 دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۳
- مکتوب ۱۹: حقائق و معارف آگاہ حضرت شاہ جیو کے نام شوق و آلام فراق کے اظہار اور محبت کے
 دقائق سے قدرے آگاہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۵
- مکتوب ۲۰: خاتون و معارف آگاہ مخدوم زادہ عالی مرتبہ شیخ عبدالاحد کے نام اس بات کے جواب میں
 کہ سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہو اور غماز وسطی و ساعت جمعہ امم اعظم کے
 مبہم ہونے اور سرہند کی مسجد کی فضیلت و بزرگی کے بارے میں اور اس بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۵
- مکتوب ۲۱: شیخ حسین منصور کے نام اُن کے سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۱
- مکتوب ۲۲: مخدوم زادہ شیخ ابوالقاسم کے نام خلعت اور اس کے لوازم کے درمیان فرق اور بعض
 کیفیات کے جواب میں جو کہ انھوں نے لکھی تھیں تحریر فرمایا۔ ۲۳۳
- مکتوب ۲۳: ملا موسیٰ کے نام ان کے واردات و احوال کے جواب میں جو کہ انھوں نے لکھے تھے اور
 مطلوبہ کے ماورا ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۵

- کتوب ۱۲۳: مخدوم زادہ عالی قدر معدن الحقائق ابوالقاسم کے نام دوستوں کی غلطیوں کو معاف کر دینے اور
 ۲۳۶ { پچھانور کی بات سننے سے منع کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۲۳۷: ہمت خاں کے نام مواعظ و نصح کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۷
- ۲۳۸: محمد معصوم کے نام ذکر و تفکر کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۸
- ۲۳۹: مولانا فیصیح الدین کے نام واقعہ (حال) کی تعبیر اور بعض مقالات لطائف کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۹
- ۲۴۱: میر محمد امین بخاری کے نام ان کے واقعہ (حال) کی تعبیر کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۱
- ۲۴۰: حضرت ایشاں (عزۃ اللہ علیہا) کے ہمیشہ زادہ حاجی شیخ محمد فضل اللہ کے نام وعظ و نصیحت
 " { کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴۲: مخدوم زادہ گرامی خاں و محارف آگاہ شیخ ابوالقاسم کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۲
- ۲۴۱: خواجہ احمد بخاری کے نام قرآن (پاک) کے فضائل اور اس واقعہ (حال) کی تعبیر میں تحریر
 " { فرمایا جو انھوں نے لکھا تھا۔
- ۲۴۳: خواجہ عبداللہ کلابی کے نام ذکر چہرہ وغیرہ کی مجلس میں حاضر ہونے کے بارے میں ان کے
 { استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴۵: سیادت پناہ حاجی محمد عاشور بخاری کے نام اس بیان میں کہ طالبوں کے اجتماع میں نیت کی
 { تصحیح ضروری ہے اور خالق و مخلوق میں خالق اور مخلوق ہونے کے سوا کوئی نسبت نہیں ہے
 اور صراطِ مستقیم کی ہدایت کے معنی میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴۶: جان محمد بیگ کو لابی کے نام اُن کے عرضیہ کے جواب میں جو کہ کیفیات احوال پر مشتمل تھا اور
 { اس بیان میں تحریر فرمایا کہ احوال بشارات میں حصول پر دلالت نہیں رکھتے۔
- ۲۴۸: خاتون آگاہ حاجی حبیب اللہ حصاری تم البخاری کے نام اس بارے میں کہ بتدیس ظاہر باطن کے
 { رنگیں رنگا ہوتا ہے اور باطن ہی منقطع ہونے کے بعد ظاہر کدورت اور نظر آتا ہے اور ممکن کی ذات کے
 عدم ہونے اور حقیقت کعبہ حقیقت خلقت حقیقت صلوة حقیقت فقرنی حقیقت محمدی اور ان کی
 تعبیرات اور ان کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۵۰: صوفی سعادت کابلی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۵۰
- ۲۵۲: خواجہ محمد شریف بخاری کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۵۲
- ۲۵۱: شیخ جنید جی کے نام ان کے احوال کی تعبیر اور ضروری نصح و ذکر خائف عشرہ کے
 { بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۲۵۷: حاجی سلیم لہی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۵۷

- مکتوب ۱۳۹: شیخ بابرید سہارنپوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۸
- مکتوب ۱۴۰: حضرت ایشاں (عوضہ الوثقی) کے برادر زادہ شیخ خلیل اللہ کے نام قریب فراغ و قرب افضل کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۰
- مکتوب ۱۴۱: شیخ محمد باقر لاہوری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۲
- مکتوب ۱۴۲: شیخ ولی جہتی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۳
- مکتوب ۱۴۳: محمد رؤف کابلی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۴
- مکتوب ۱۴۴: سیادت پناہ سید محمد علی بارہہ کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۶۵
- مکتوب ۱۴۵: مخدوم زاہد جامع کمالات صمدی و معنوی نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام حضور قلب کے حاصل ہونے کے بارے میں جو کہ ذکر سے بالا اسرار و فائز قلب سے تعبیر کیا جاتا ہے آں سرور دین و دنیا علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خاص بشارت کے تحریر فرمایا۔ ۲۶۶
- مکتوب ۱۴۶: نیز مخدوم زاہد عالی درجہ اکمال اصلیہ نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام کمالات نماز اور اس کے فضائل اور عدم محض کے ساتھ ملحق ہونے کی بشارت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۷
- مکتوب ۱۴۷: انظر محمد شریف لاہوری کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۶۸
- مکتوب ۱۴۸: مولانا محمد حنیف کے نام ان کے دوران کے دوستوں کے احوال کی شرح میں مع بشارت عالی تحریر فرمایا۔ ۲۶۹
- مکتوب ۱۴۹: سیادت پناہ سید ابوالخیر شاہ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۰
- مکتوب ۱۵۰: سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۱
- مکتوب ۱۵۱: نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۲
- مکتوب ۱۵۲: نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۳
- مکتوب ۱۵۳: سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۴
- مکتوب ۱۵۴: نیز سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۵
- مکتوب ۱۵۵: فضائل آباء محمد امین حافظ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۶
- مکتوب ۱۵۶: جان محمد بیگ کولابی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۷
- مکتوب ۱۵۷: محمد شاہ گرز بردار کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۸
- مکتوب ۱۵۸: میرک معین الدین کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۹

تَمَّتْ

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمہ

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی انبیاء المرسلین خصوصاً علی ائمتہ فرہم و خاتمہم سیدنا محمد بن المصطفیٰ احمد المجتبیٰ علی الہ و احبابہ اتباعہ جمعین و اما بعد کچھ عرصہ قبل حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کے دفتر اول کا اردو ترجمہ ناظرین کی خدمت میں پیش کیا جا چکا ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ کا بھی شکر و احسان ہے کہ اُس نے اس ناچیز کوشش کو عوام و خواص میں شرف قبولیت عطا فرمایا اور بزرگوں، دوستوں اور احباب اکابر نے اس کی تحسین فرما کر اس عاجز اور ادارہ مجددیہ کی حوصلہ افزائی فرمائی، جزا ہم اللہ عنا خیر الجزاء۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا مہر فیض و کرم ہے کہ ہم جلدی ہی اس قابل ہو گئے کہ مکتوبات معصومیہ کے دفتر دوم کا اردو ترجمہ بھی قاہرہ میں پیش کر سکیں چنانچہ حسب سابق ترجمہ میں زبان کی سلاست و عمدگی کا خاص طور پر خیال رکھا گیا ہے، ترجمہ کے الفاظ کو اصل فارسی الفاظ سے ہٹے نہیں دیا گیا اور حتی الامکان قریب سے قریب ترجمہ کرنے کی کوشش کی گئی ہے تاکہ اُن کا مفہوم من و عن باقی رہے، فارسی مطبوعہ نسخے کے صفات بھی حاشیہ میں درج کیے گئے ہیں کہ اگر کوئی صاحب فارسی مکتوبات سے رجوع کرنا چاہے تو تلاش میں زحمت نہ ہو، مکتوبات شریفہ میں آئی ہوئی آیات مبارکہ کی سورت و آیت کا نمبر بھی حاشیہ میں دیدیا گیا ہے، اور ان میں جو احادیث شریفہ آئی ہیں ان میں سے جن کا حوالہ مل سکا ہے وہ حاشیہ میں لکھ دیا ہے اور امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کی جہاں جہاں عبارتیں آئی ہیں اُن میں سے جن کا حوالہ مل سکا ہے وہ بھی حاشیہ میں درج کر دیا گیا ہے، نیز آیات و اشعار کا ترجمہ بھی سلیس و شگفتہ زبان میں کیا گیا ہے، مطبوعہ نسخہ میں اغلاط کی وجہ سے ترجمہ کرنے میں کافی مشکلات پیش آتی رہی ہیں اور ان کو حل کرنے کی حتی الامکان کوشش کی گئی ہے، اس قدر کوشش کے باوجود اگر اس میں کوئی غلطی ہو گئی ہو تو ناچار مجوز معذرت خواہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے بھی عفو و کرم کا امیدوار ہے۔ قارئین کرام سے درخواست ہے کہ جہاں کہیں غلطی پائیں اس بے بضاعت کی کم علمی پر محمول کرتے ہوئے صفحہ و سطر کے ساتھ معذرت فرمائیے اس کی نشاندہی سے مطلع فرما کر مشکور فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں اس کی اصلاح کی جاسکے، یہ عاجزان کا ممنون احسان ہوگا اور وہ ثواب دارین کے مستحق ہوں گے۔

اگرچہ ہماری یہ کوشش اس قابل تو نہیں ہے کہ آپ حضرات سے داد تحسین حاصل کر سکے لیکن ان مکتوبات عالیہ کے مضامین اس قدر اعلیٰ و ارفع، جامع و واضح، مستند و نافع اور بابرکت و پرلذت ہیں کہ ان کے لئے کسی تحسین کرنے والے کی تحسین کی قطعاً ضرورت نہیں ہے کیونکہ ان مکتوبات عالیہ میں ہر ایک مکتوب شریعت و طریقت، حقیقت و معرفت، اسرار عجیبہ و علوم غریبہ کا بیش بہا خزانہ اور ادب و انشاء کا اعلیٰ شاہکار ہے۔

نفی کل لفظ مندر و منہ من المفی وقی کل سطر منہ عقد من اللدر

[پس اس کے ہر لفظ میں تمناؤں کا ایک باغ مضمر ہے اور اس کی ہر سطر میں موتیوں کا ایک یار تہاں ہے] مکتوبات شریفہ کے دفتر دوم کو حضرت عروۃ الوثقیٰ خواجه محمد معصوم قدس سرہ کے صاحبزادے حضرت خواجہ سیف الدین قدس سرہ کے حکم کے مطابق حضرت مولانا شرف الدین حسین بن میر محمد الدین محمد الدین محمد حسینی الہروی قدس سرہ نے جمع و تدوین کا کام انجام دیا اور اس کا تاریخی نام وسیلۃ السعادت رکھا جس سے ان کے جمع و ترتیب کی تکمیل کا سال نکلا ہے جیسا کہ ان کے فارسی دیباچے سے ظاہر ہے۔

یہ عاجز جملہ معاذین حضرات خصوصاً جناب ڈاکٹر خان رشید صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ پر فوسندھ یونورگی اور جناب مولانا عبدالتاوا صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ فاضل دیوبند و ایم اے اسلامیات اور دیگر معاذین حضرات کا بہت ہی محنتوں ہے کہ، حقوں نے اپنے قیمتی مشوروں سے اس ترجمہ کی اصلاح میں اس عاجز کی مدد فرمائی اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر فی الدارين نصیب فرمائے آمین، اللہ تعالیٰ ہماری اس ناچیز برائی کو شرف قبولیت عطا فرمائے اور حضرت عروۃ الوثقیٰ قدس سرہ کی تعلیمات کو سمجھنے اور اس پر عمل پیرا ہونے کی سعادت سے ہم سب مسلمانوں کو اور تمام عالم اسلام کے مسلمانوں کو بہرہ ور فرمائے آمین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ربنا تقبل مننا انک انت السميع العليم و صلی اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد و الو اصحابہ اجمعین یرحمک یا ارحم الراحمین سبحان ربک رب العزۃ عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین۔

الراجی الی ربہ الرحیم

خاکسار سید زوار حسین عفی عنہ و غفرلہ و لوالدیہ

دوشنبہ یکم رجب المرجب ۱۳۹۹ھ مطابق ۲۸ مئی ۱۹۷۹ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ

۱۶

اللہ تعالیٰ جل شانہ کی بارگاہ مقدس اس سے بالاتر ہے کہ فکر کا ہاتھ اس کی حمد و ثناء کے دامن تک پہنچ سکے، لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك [میں تیری ثنا کا احاطہ نہیں کر سکتا تو ایسا ہے جیسا کہ تو نے اپنی تعریف خود کی ہے] ممکن واجب الی متعلق لیا لک اور مجرد لاحد و نہ بارے میں کیا تلاش کرے پس وہ ذات پالہ ہے جس نے اپنی معرفت اور ثناء سے عاجزی کے سوا کوئی راستہ اپنی طرف نہیں بنایا پس یہاں عجز و قصور کا اعتراف ہی کمال معرفت اور عین ثناء ہے۔

۱۔ بعض مخطوطات میں یہ دیباچہ بھی (زبان فارسی) مندرج ہیں :- (۱) حمید باریک گاہ خداوندی جل جلالہ سلطانہ و عم احسانہ کے لئے ہے کہ اولین و آخرین کی تعریفیں اس کی تحمید کا دیباچہ ہیں اور بلا و اعلیٰ کے مقربین کا نظم کیا کرنا اس کی تعظیم کی بجائے، قبولیت کے فرش پر یاریابی حاصل کرنے والوں کی دولت اس کے لطف و کرم سے ہے اور کامل عارفوں کی معرفت اس کی معرفت سے عاجز ہونا ہے، وہ ذات پاک ہے جس نے مخلوق کے لئے اپنی معرفت سے عاجز ہونے کے سوا اپنی معرفت کی طرف کوئی راستہ نہیں بنایا ہے

سبحان خالق کد صفاتش ز کبریا
بر خاک عجزی فکند عقل انبیاء
گر صد ہزار سال ہمہ خلق کائنات
فکرت کنند در صفت عزت خدا
آخر عجز معترف آئند کاے الہ
دانستہ شد کہ هیچ ندانستہ ایم ما

[وہ خالق ایسی ذات پاک ہے کہ جس کی صفات اپنی بزرگی و عظمت کی وجہ سے انبیاء کے کرام کی عقل کو (بھی) عاجزی کی خاک پر گرادی ہیں، اگر تمام کائنات کی مخلوق اللہ تعالیٰ کی عزت کی صفت میں ایک لاکھ سال بھی غور و فکر کرے آخر کار عاجزی کے ساتھ اس بات کا اعتراف کرے گی کہ اے الہ العالین! ہم نے جان لیا کہ ہم نے کچھ بھی نہیں جانا ہے] (۳) بے حد مدح و ثناء کے اندازہ شکر خاص اس منعم کے لئے ہے کہ جس نے حضرت محمد مصطفیٰ علیہ و آلہ و صحبہ افضل الصلوٰۃ و اکمل التحیات کی سنت منورہ کو طریقہ عجیبہ احمدیہ کے ذریعہ، اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان کی روح کو تازگی عطا فرمائے اور تمام جہان والوں پر ہمیشہ ان کے فیوض کو جاری فرمائے، تجدید فرمائی اور اولین کی نسبت کو آخرین میں اسی ترقی و تازگی کے ساتھ جلوہ گر کیا اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ طیبات ہوں جو کمرہ کائنات اور ذرہ موجودات ہیں سے خواجہ لولاک و سلطان رسل مقتدا و رہنمائے جزو کل [آپ لولاک کے مالک اور رسولوں کے سلطان ہیں اور آپ جزو کل کے پیشوا و رہنما ہیں]۔

ہرکس برہ شناء او مرکب راند
برعجز و قصور معترف در رہ ماند

ایں جاست کہ خاتم رسل خیر بشر
باآں شرف و کمال لا احصی خواند

[جس شخص نے اُس کی تعریف کے راستہ پر سواری کو چلایا اپنے عجز و قصور کا اعتراف کرتے ہوئے راستہ میں رہ گیا، یہی وجہ ہے کہ خاتم الانبیاء خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر شرف و کمال کے باوجود لا احصی میں احاطہ نہیں کر سکتا، فرمایا اور حضرت فخر مخلوقات علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کے کمال کی چوٹی اس سے بالاتر ہے کہ مرغ فکر آپ کی نعت و تعریف کی چوٹی تک پرواز کر سکے، رب تعالیٰ کی بارگاہ سے لولا کہ لما خلقت الا خلاک [اگر تو نہ ہوتا تو میں آسمانوں کو پیدا نہ کرتا] آپ کے حال کی تعریف ہے، اور لولا کہ لما اظہرت الربوبیۃ [اگر تو نہ ہوتا تو میں ربوبیت کو ظاہر نہ کرتا] آپ کے کمال کی شرح ہے، ایجاد کائنات اس کے لئے ہے اور مخفی چیزوں کو موجود کرنے والا اس کی رضا کا طالب ہے، بیت

شاہی کہ نیست قوت بازوئے مرغ فکر
شایستہ عروج باو رج کمال او

آنرا کہ در کتاب ثنا گفت ذوالجلال
کے آید از من و تو ثنا حسب حال او

ہر دم صلوٰۃ بے حد و تسلیم بے عدد
از ما بروح حضرت او باد و آل او

[وہ ایسا بادشاہ ہے کہ فکر کے پرندے کی قوت بازو اس کے کمال کی بلندی تک عروج نہ کر سکے قابل نہیں ہو جس کی تعریف ذوالجلال (اللہ تعالیٰ) نے (اپنی) کتاب (قرآن مجید) میں فرمائی ہے مجھ اور تجھ سے (کسی مخلوق کی) اس کے حال کے بموجب تعریف کب ہو سکتی ہے، ہماری طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل کی روح مبارک پر ہر وقت بے حد صلوٰۃ (درود) اور بے شمار سلام پیش ہو]

اما بعد، صاحب قوت اللہ تعالیٰ کا سب سے ضعیف بندہ شرف الدین حسین بن میر عباد الدین محمد النحسینی البروی، اللہ سبحانہ ان دونوں کی عاقبت کو بہتر کرے، عرض کرتا ہے کہ جب یہ مکتوبات قدسی آیات کہ جن میں سے ہر ایک مکتوب معرفت کے دفتینوں میں سے ایک دفتینہ اور رحمت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے، نہایت ولایت کا ایک بیان اور کمالات نبوت کا ایک ترجمان ہے، اصالت کے اسرار اس سے نمایاں اور مقامات قیومیت اس سے ظاہر ہیں۔ دفتر اول کی تکمیل کے بعد حضرت قدوة الاولیاء امام الاصفیاء کے قلم فیض رقم سے جو کہ تحقیق کیلئے سند اور دقتین (باریک مبینوں) کے لئے دلیل ہیں، قیومیت کی خلعت سے سرفراز اور اصالت کی بزرگی سے مشرف ہیں، ولایت اصبلیہ کے مالک اور وراثت معنویہ کے ساتھ انبیاء کے وارث ہیں، مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے راستہ کی طرف رہنمائی کرنے والے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

بین معجزہ ہیں، آیاتِ منشاہات کے اسرار سے واقف اور مقطعات کے رموز کو جانتے والے ہیں، انوارِ الہیہ کا مطلع اور ولایتِ احمدیہ سے موصوف ہیں، مرجعِ اوتاد، قطبِ ارشاد، انسانِ کامل اور فردِ جامع، امامِ ہمام، مخلوق میں حضرت خاتم الانبیاء (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خلیفہ، نسبِ فاروقی حسبِ محمدی اور مولدِ اسرمدی ہیں۔

- | | |
|---|-------------------------------------|
| (۱) آنکہ نامش زبانِ بروتم از بے ادبی ست | گرچہ ذرات تنم جملہ بنا مش گویا ست |
| (۲) لیک اُن جا کہ زبانِ نیز معلوت طلبت | گر بایں نام شریفش نر نام ز جفا ست |
| (۳) قطبِ حق ہادی دین خواجہ محمد معصوم | آنکہ پیش بنواضع قد افلاک و ناست |
| (۴) ظاہر ش جملہ با تو ابر شریعت روشن | باطنش جملہ با سراجِ حقیقت ناست |
| (۵) قطع شد برقِ قدر و خلعتِ قیومیت | آئے اس خلعتِ فاخر بخینِ قدر زیبا ست |

[اے وہ کہ جن کا نام زبان پر لانا میرے لئے بے ادبی ہے، اگرچہ میرے جسم کے ذرات ان کا نام لیے ہیں۔ (۲) لیکن چونکہ زبان بھی سعادت طلب ہے اس لئے اگر میں اسے ان کے نام مبارک تک نہ پہنچاؤں تو ظلم ہے۔ (۳) وہ قطبِ حق ہادی دین خواجہ محمد معصوم ہیں کہ جن کے سامنے افلاک کا قدر تواضع کے ساتھ جھکا ہوا ہے۔ (۴) اُن کا ظاہر انوارِ شریعت کے ساتھ روشن، ان کا تمام باطن اسرارِ حقیقت کو جلتے والا ہے۔ (۵) اُن کے قدر کے مطابق قیومیت کا خلعت قطع کیا گیا ہے بیشک یہ خلعتِ فاخرہ ایسے ہی قدر کے لئے زیبا ہے۔]

اللہ تعالیٰ اُن کے ارشاد کے ظلال کو اہلِ عالمین کے سروں پر ہمیشہ قائم رکھے اور ریزہ ریزہ صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ اجمعین کے طفیل ہمیں اُن کے انوار سے مستفید فرمائے۔ (جب یہ مکتوبات ضبطِ تحریر میں آئے تو عجیب اسرار اور نادر علوم نے کہ جن کا حاصل ہونا انوارِ نبوت سے اقتباس کے بغیر امکان کے احاطہ سے باہر ہے، غیبِ احدی کے پروردہ سے ظہور کے تحت پر جلوہ فرمایا اور سعادت مند مخاطبین اور بلند رجت سامعین کے دل کی قوت اور جان کی خوراک ہو گئے۔ شہنوی

- | | |
|------------------------------|----------------------------|
| (۱) نامہ ہا با نجوم راہ ناست | تا فتہ از سپہرِ مجد و علا |
| (۲) ہر یکے نوٹے ز گلشنِ فیض | ہر یکے گوہرے ز کانِ عطا |
| (۳) ہر یکے رشحہ ز ابرِ کرم | کردہ سر سبز کشتِ صدق و صفا |
| (۴) ہر یکے مثلِ آیتِ رحمت | گشتہ نازل ز آسمانِ وفا |

[۱] (اُن کے) مکتوباتِ ستاروں کی مانند راہِ نما ہیں (جو) بزرگی اور بلندی کے آسمان سے چمک رہے ہیں (۲) اُن ہیں (۳) ہر ایک فیض کے گلشن کا نیا پھول ہے، ہر ایک بخشش کی کان کا موتی ہے۔ (۴) ہر ایک ابرِ کرم کا ترشہ ہے

(جس نے) صدق و صفائی کھینچی کو سرسبز کر دیا ہے، (۴۷) ہر ایک (مکتوب) آیتِ رحمت کی مانند ہے جو کہ وفا کے آسمان سے نازل ہوا ہے۔

حق بات یہ ہے کہ (یہ مکتوبات) ہدایت کی کان کے تابدار جواہرات اور رعایت کے سمندر کے چمکدار موتی ہیں کہ اربابِ نہایت و کمال کا ہاتھ اور دامن اُن کے مثل سے خالی ہے اور صاحبانِ کشف و شہود اہل نظر و استدلال کی مانند ان کے ادراک سے عاجز و قاصر ہیں، اگرچہ مجھ ہیچمان کو کسی لحاظ سے بھی اس بات کی لیاقت و قابلیت نہیں ہے کہ میں اُن کے جمع کرنے میں پیش روی اور اس امرِ عظیم میں پیش قدمی کر سکتا لیکن چونکہ مخدوم و مخدوم زادہ بلند مرتبت، عالی منقب، نوراعظم، عارفِ کامل، حاصلِ اولیاء، خلاصہٴ اصفیاء، مظہرِ انوارِ ربانی، مظہرِ اسرارِ سبحانی، حقائق کو کھولنے والے، دقائق کو حل کرنے والے، نہایت کے کمال اور کمال کی نہایت تک پہنچنے والے، تجلیاتِ جلال و جمال کے مظہر۔

مخدوم گوہرِ صفا گوہرِ معدنِ کمال
مورِدِ لطفِ ایزدی ہادیِ راہِ احمدی
مظہرِ مہرِ سردی مظہرِ فضلِ ذوالجلال

[معرفت کی نقدی کا خزانہ، شرافت کے خزانہ کی نقدی، پارسائی کے موتیوں کی کان، کمال کی کان کے موتی۔

اللہ تعالیٰ کے لطف کے مورد، راہِ احمدی کے ہادی، سترابی کے مظہر، فضلِ ذوالجلال کے مظہر]

تعریف کرنے والوں کی تعریف سے بے نیاز، حق، ملتِ اودین کی تلوار، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ان کی طویل زندگی کے ساتھ فائدہ پہنچائے (انھوں) نے اُس نظرِ رعایت کی بنا پر جو کہ وہ اس بے حاصل کے بارے میں رکھتے ہیں اور جن کی توجہ شریف اس ناکارہ کے احوال کی اصلاح کے ساتھ وابستہ ہے،

ان مکتوبات کے جمع کرنے کو جو کہ دراصل دونوں جہان کا سرمایہ ہیں (اس فقیر کو) تفویض فرمایا اور بار بار تاکید فرمائی کہ متفرق مکتوبات کو ضبطِ تحریر میں لا کر دوسری جلد ترتیب دی جائے۔

آں جناب کے تعمیلِ ارشاد کو بسر و چشم قبول کرتے ہوئے اس عظیم الشان کام کو شروع کر دیا، امیدوار ہے کہ اس تعمیلِ ارشاد کی برکات فی الحال و فی المال اس خود کامی کی تنگی کے گرفتار کی رہنمائے حال

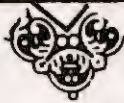
ہو کر خودی و خود پرستی کے کوچے سے رہائی دلا دیں گے۔ اور اس کتابِ مستطاب کا جمع کرنا جس کا نام و تاریخ اختتام "وسيلة السعادة" ہے، سعادتِ حقیقی تک پہنچنے کا وسیلہ ہو جائے گا۔

(اس کتاب کے) پڑھنے اور سننے والوں سے یہ التماس ہے کہ جب ان اسرارِ غیبی کے مطالعہ سے ان کی زندگی سنور جائے تو دعا و فاتحہ سے ان کے جامع کی مدد فرمائیں کیونکہ ان کے جمع کرنے سے مقصود

آخرت کا نفع ہے اور الفاظ کے دقیق ہونے اور معنی کے بلند ہونے کی وجہ سے جو کچھ سمجھ میں نہ آئے
اس کے علم کو کہنے والے کی طرف لوٹا دیں اور رد و انکار سے پیش نہ آئیں، اور وسیلۃ السعادت کو
اپنے حق میں وسیلۃ الشقاوت نہ بنائیں کیونکہ اس بزرگ گروہ کا منکر ابدی ہلاکت میں گرفتار اور
دامنی خسارہ میں مبتلا ہے، یہی حق ہے، پس حق کے بعد سوائے گمراہی کے اور کیا ہے۔ ہنوی

- | | |
|---------------------------------|----------------------------|
| (۱) یارب چہ کتاب مستطاب ست | کز ہر ورقش فتح باب ست |
| (۲) مفتاح کنوز مشکلات ست | تفسیر رموز بھلات ست |
| (۳) گنجے ست مصاحیحکم را | شرحے ست جوامع الکلم را |
| (۴) جاں بخش تر از زلالِ جواں | روشن تر از آفتابِ تاباں |
| (۵) گوئی کہ پری و شیت طناز | سرتا بقدم کرشمہ و ناز |
| (۶) افکنده بر شعارِ مشکین | تا گشتہ تہاں ز چشمِ بد بین |
| (۷) لفظش کہ دقیقہا کند حل | چوں طرہ مہوشاں مسل |
| (۸) معنیش کہ ہست مایہ جاں | شیریں چو ادائے خوب رویاں |
| (۹) ہر صفحہ او کہ کامِ جان ست | چوں صفحہ روئے دلبران ست |
| (۱۰) ہر سطر ازو چو گیسوئے حور | از زحمتِ دستِ ناکساں دُور |
| (۱۱) ہر بیتے ازو کہ دل پسند است | چوں ابروئے مہوشاں بلند است |
| (۱۲) ہست از پے دفع ہر گزندی | ہر نقطہ چو دانہ سپندی |
| (۱۳) صاحبِ نظراں فدائے اویند | جاں باختہ در ہوائے اویند |
| (۱۴) دلہا شدہ در نظارہ اش مست | جاں بہرِ زار بر کفِ دست |
| (۱۵) از نفخہ این گلِ اہلِ دولت | یا بندِ تسلیمِ بارغِ جنت |
| (۱۶) واں کو نظر در انش کو راست | از پرتو این جمالِ دُور است |
| (۱۷) خفاش بود ہمیشہ نو مید | از شمعشہ جمالِ خورشید |
| (۱۸) آفاقِ زمہر شد منور | غم نیست اگر ندید شپر |
| (۱۹) خورشید اگر چہ بے حجاب ست | از غایتِ نور در نقاب ست |
| (۲۰) نامش بعقیدت و ارادت | گفتیم "وسیلۃ السعادت" |
| (۲۱) پرستند اگر ز سالِ اتمام | ہم باز تو اں شناخت از نام |

[لے پروردگار! یہ کیسی پسندیدہ کتاب ہے کہ جس کے ہر ورق سے (معرفت کا) دروازہ کھلتا ہے۔ (۲۰) مشکلا کے خزانوں کی کچی ہے، مجملات کے رموز کی تفسیر ہے۔ (۲۱) مصالیح حکمت کا خزانہ ہے، جامع کلمات کی ایک شرح ہے۔ (۲۲) آب حیات سے زیادہ زندگی بخشنے والا ہے، منور آفتاب سے زیادہ روشن ہے۔ (۲۳) گویا کردہ ایک شوخ پری و ش ہے (جو) سر سے پاؤں تک کرشمہ ناز ہے۔ (۲۴) اپنے جسم پر مشکیں بال ڈالے ہوئے ہے تاکہ بدنظر کی نگاہ سے پوشیدہ ہو جائے۔ (۲۵) اس کے لفظ جو کہ دقیق مسائل کو حل کرتے ہیں حسیوں کی زلف کی مانند مسلسل ہیں۔ (۲۶) اس کے معنی جو کہ سرمایہ جان ہیں وہ خوب روؤں کی ادا کی مانند شیریں ہیں۔ (۲۷) اس کا ہر صفحہ جو کہ زندگی کا مقصد ہے دلبروں کے چہرے کا صفحہ ہے۔ (۲۸) اس کی ہر سطر جو کہ گیسو کی مانند اہلو کی دسترس سے دُور ہے۔ (۲۹) اس کا ہر شعر جو کہ دل پسند ہے چاند جیسے حسیوں کی ابرو کی مانند بلند (۳۰) اس کا ہر نقطہ گزند کو دفع کرنے کے لئے رائی کے دانے کی طرح ہے۔ (۳۱) اہل نظر اس کے قدائی ہیں، اس کی آرزو میں جان کی بازی لگائے ہوئے ہیں (۳۲) دل اس کے نظارہ میں مست ہو گئے ہیں، جان نثار کرنے کے لئے ہتھیلی پر رکھے ہوئے ہیں۔ (۳۳) اہل سعادت اس پھول کی خوشبو سے جنت کے باغ کی نسیم پاتے ہیں۔ (۳۴) اور جس کی نظر اس میں اندھی ہے وہ اس جمال کے پر تو سے دُور ہے۔ (۳۵) چمکا ڈر سورج کے جمال کی روشنی سے ہمیشہ ناامید ہے۔ (۳۶) آفاق سورج سے منور ہو گئے اگر چمکا ڈرنے نہیں دیکھا تو غم نہیں ہے۔ (۳۷) آفتاب اگر چہ بے حجاب ہے لیکن کثرتِ نور کے باعث نقاب میں ہے۔ (۳۸) ہم نے اس کا نام عقیدت و ارادت کی وجہ سے "وسیلۃ السعادت" رکھا۔ (۳۹) اگر لوگ اس کی تکمیل کا سال دریافت کریں تو بھی اس نام سے پہچان سکتے ہیں۔



مکتوبات

مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد امین بدخشی کے نام حقیقت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
و حقیقت کجترانی کے متعلق ان کے سوالات کے جواب میں اور پہلی حقیقت کی دوسری حقیقت پر
افضلیت اور ان دونوں حقیقتوں کے مراتب کے لائق تحقیقات اور ان دونوں کی شان کی معرفت
متعلق توضیحات اور جو کچھ ان کے مناسب ہے اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَامِدُ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَمُصَلِّيًا عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ [اللَّهُ تَعَالَى
کی حمد کرتے ہوئے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ بڑا مہربان
اور نہایت رحم والا ہے] اَللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اَنْتَ تَحْكُمُ
بَيْنَ عِبَادِكَ فَيَمَّا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ [اے اللہ اے آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے والے! پوشیدہ
اور ظاہر کے جاننے والے! آپ ہی (قیامت کے روز) اپنے بندوں کے درمیان ان امور میں فیصلہ فرمائیں گے جن میں
وہ آپس میں اختلاف کرتے تھے]۔

برادران کرام مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد امین کے مکتوبات شریفہ یکے بعد دیگر
پہنچ کر ان کے مضامین واضح ہوئے، دوستوں کو نصیحت کریں کہ جہاں تک ہو سکے فتنے کی آگ کو
بُجھائیں اور مخالفین کی ایذا رسانی پر صبر کریں اور گستاخی کرنے والوں کو بزرگوں کے باطن کے حوالہ کریں
بادرد کشاں ہر کہ در افتاد بر افتاد (پلٹھٹ دگاد) بیٹے والوں کے ساتھ جو شخص بھی اُٹھا اُس نے تمہارے کھائی

جب اہل ارادت ہی سے اس طرح کا ظلم و زیادتی ظاہر ہو تو پھر طریقہ کے مخالفین سے کیا شکایت کی جائے
حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ [ہمیں اللہ تعالیٰ کافی ہے اور وہی اچھا کارساز ہے]۔ اس سے پہلے میاں
اللہ داد کے ہمراہ ایک نثر بھیجی گئی تھی جو کہ انشاء اللہ تعالیٰ شبہ کے مادہ کو ختم کر دے گی، اس کے پہنچنے پر
فنتسب جائے گا اور تنازعہ امر باقی نہیں رہے گا، آپ اچھی طرح مطالعہ کریں گے اور حقیقت کو پہنچ
جائیں گے، اور حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات جلد اول کا دوسواں مکتوب جو کہ

میر محمد نعمان کے نام ہے اس کا بھی مطالعہ کریں اور تسکین حاصل کریں۔ حاصل کلام چونکہ آپ حضرات سوال کیا ہے اس لئے جواب کے بغیر چارہ نہیں رکھتا اور یہ تحریر اس سے خالی نہیں رہنی چاہئے۔

سوال: ہمارے حضرت عالی قدس سرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ حقیقت کعبہ ربانی حقیقت محمدی کے اوپر ہے، اس سے حقیقت کعبہ کا حقیقت محمدی سے افضل ہونا لازم آتا ہے، حالانکہ آنسو و عالم علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام تمام مخلوقات سے افضل ہیں، لولاء لما خلق الا فلا ولا اظہر الربوبیۃ [اگر وہ نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ آسمانوں کو پیدا کرتا اور (پئے) رب ہونے کو ظاہر نہ فرماتا] جیسا کہ (حدیث قدسی میں) وارد ہوا ہے۔

جواب: اول یہ کہ حقیقت کعبہ ربانی معبودیت و مسجدیت کے مقام سے پیدا ہوتی ہے اور آنسو و علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کا کمال عبدیت و عبادیت (بندہ اور بندگی کرنے والا ہونے) کے مقام میں ہے، اس بنا پر ہو سکتا ہے کہ حقیقت کعبہ ذات الہی جل سلطانہ ہو کیونکہ حقیقت میں معبود و مسجد وہی ہے یعنی وہ حقیقت جو اس صورت کی مسجدیت کا منشا (سبب) ہو گئی ہے اور (اس میں) شک نہیں ہے کہ وہ حقیقت ذات حق عز و جہانہ ہے پس اگر اس حقیقت کو حقیقت محمدی پر فوقیت و فضیلت ہو تو کیا خطرے کی بات ہے، اور اس بات کی تحقیق انشاء اللہ تعالیٰ چوتھے جواب میں آئیگی اور معاملہ کی حقیقت واضح ہو جائے گی۔ اور یہ جو (بعض حضرات) کہتے ہیں کہ ممکن جو کہ صورت کعبہ اس کی حقیقت بھی ممکن ہی ہونی چاہئے وہ ذات کس طرح ہوگی۔ جواب: ہم کہتے ہیں کہ اس بزرگ گروہ کے طریقہ پر کسی چیز کی حقیقت اس چیز کی ذات اور ماہیات الشیء ہو (ماہیت) سے عبارت نہیں ہے بلکہ اس کے وجودی و تالیف وجودی فیوض کے مدار سے عبارت ہے اور وہ چیز اس کے لئے ظل کی مانند ہے۔ قوم (صوفیائے کرام) کے نزدیک یہ بات مسلم ہے کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والنجیہ تعین اول ہے جس کو وصرت کا نام دیا جاتا ہے اور تمام ممکنات کے حقائق کو جو کہ اعیان ثابتہ ہیں تعین ثانی میں جس کو کہ واحدیت کا نام دیا جاتا ہے ثابت کرتے ہیں اور ان دونوں تعینات کو وجوبی کہتے ہیں اور قدیم جاتے ہیں۔ نقش الفصوص کے مقدم میں لکھا ہے کہ ”ممکن وجود متعین ہے پس اس کا ممکن ہونا اس کے تعین کی حیثیت سے ہے اور اس کا واجب ہونا اس کی حقیقت کے اعتبار سے ہو۔“ پس جس جگہ انھوں نے حقیقت کعبہ ربانی کو وجوب کے مراتب میں ثابت کیا ہے وہ قوم (صوفیائے کرام) کی اصطلاح پر مبنی ہے اور جس جگہ یہ لکھا ہے کہ ممکن کی حقیقت ضرور ممکن ہے وہ قوم کی اصطلاح پر نہیں ہے وہ علیحدہ تحقیق اور الگ قول ہے آپ حضرات نے لکھا تھا کہ ”کعبہ کی صورت یہی ظاہری صورت“

یا کوئی اور چیز ہے؟ میرے مخدوم! ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ تعالیٰ بسرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ صورت کعبہ پتھر اور مٹی کے ڈھیلوں سے عبارت نہیں ہے کیونکہ اگر بالفرض پتھر اور مٹی کے ڈھیلے درمیان میں نہ بھی ہوں تب بھی کعبہ کعبہ ہے اور مخلوق کا مسجود الیہ ہے، بلکہ صورت کعبہ باوجودیکہ عالم خلق میں سے ہے (لیکن دیگر اشیاء کے خلق کی طرح نہیں ہے بلکہ ایک پوشیدہ امر ہے جو حس و خیال کے احاطہ سے باہر ہے) عالم محسوسات میں سے ہے اور کچھ بھی محسوس نہیں ہے اور اگرچہ (اشیاء کا متوجہ الیہا جس کی طرف توجہ کی جائے) ہے اور (اس کے باوجود) کچھ بھی توجہ میں نہیں ہے وہ ایک ہست ہے جس نے نیستی کا لباس پہنا ہوا ہے اور ایک نیست ہے جس نے اپنے آپ کو ہستی کے لباس میں ظاہر کیا ہوا ہے، جہت میں ہو کر بے جہت اور سمت میں ہو کر بے سمت ہے، غرض کہ یہ حقیقت کے مزاج والی صورت ایک ایسی عجیب ترین چیز ہے کہ عقل جس کے تشخص سے عاجز اور عقلمند لوگ جس کو متعین کرنے میں حیران ہیں گویا کہ عالم بچپنی و بے چگونگی (بے مانند و بے کیف ہونے) کا نمونہ رکھتی ہے اور بے مثل و بے مثال ہونے کا نشان اس میں پوشیدہ ہے انتہی۔

دوسرے یہ کہ ایک حقیقت کا دوسری حقیقت پر فائق ہونا پہلی حقیقت والے کی دوسری حقیقت والے پر فضیلت کا سبب نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ نیچے کی حقیقت والے کو اوپر کی حقیقت پر ترقیات حاصل ہو جائیں اور قرب کے مراتب میسر ہوں اور اوپر کی حقیقت والا اپنی حقیقت میں ہی رُکا ہوا ہو اور اپنی حقیقت سے اوپر ترقی نہ کرے اور قرب کے مراتب کو جن پر فضیلت کا مدار ہے حاصل نہ کرے، کیا تو نہیں دیکھتا کہ ملا اعلیٰ (فرشتوں کے گروہ) کی ولایت خواص بشر کی ولایت سے اوپر ہے اور فرشتے کے حقائق سے ترقی حاصل ہونے کے اعتبار سے فضیلت خواص بشری کے لئے ہے اور فرشتے کو اپنے حقائق سے آگے ترقی حاصل نہیں ہے۔ وَمَا مِثْلُ الْاَلَاءِ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ (اور ہم (فرشتوں) میں سے ہر ایک کا ایک معین مقام ہے)۔

شرح مواقف میں کہ بیشک فرشتے اگرچہ بعض امور میں بشر پر فوقیت رکھتے ہیں لیکن فضیلت جس کا مطلب ثواب کا زیادہ ہونا ہے بشر کے لئے ہے۔ اور نیز عالم امر عالم خلق کے اوپر ہے اور فضیلت عالم خلق ہی کے لئے ہے کیونکہ عالم خلق کا قرب اصلی ہے اور عالم امر کا قرب ظلی ہے، غرض خاک عالم خلق و عالم امر کے لطائف میں سب سے نیچے درجے کا لطیفہ ہے اور اُس کی پستی اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے اور جو قرب کہ خاکوں (انسانوں) کو (حاصل) ہے وہ قدسیوں (فرشتوں) کو (حاصل) نہیں ہے۔

ملہ مکتوب مکتباً و قزاق مطبوعہ امرتسر میں ۱۳۶۱ھ - ۱۳۶۲ھ - ۱۳۶۳ھ - ۱۳۶۴ھ - ۱۳۶۵ھ

۵ زمین زادہ بر آسمان تاختہ زمین وزماں را پس انداختہ

[زمین زادہ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (مراح میں) آسمان پر تشریف لے گئے (اور پھر) زمین وزماں کو پیچھے چھوڑ کر تیسرے یہ کہ ہمارے حضرت عالی قدرنا اللہ تعالیٰ بسرہ نے لکھا ہے کہ حقیقت محمدی تنزیہ و تقدس کی بلندی سے آنحضرت (محمد مصطفیٰ) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم کے مقامات نزول کی نہایت ہے اور حقیقت کعبہ عروج کعبہ کے مقامات کی نہایت ہے، مرتبہ تنزیہ پر حقیقت محمدی کے عروج کرنے کے لئے پہلا زمین حقیقت کعبہ ہے اور آنحضرت علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ کے عروجات کی انتہا کو حق سبحانہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ پس اس تقدیر پر ہم لحاظ سے فوقیت ثابت نہیں ہوئی تو افضلیت کہاں سے آئیگی۔

چوتھے یہ کہ ہمارے پیغمبر علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام محمد و احمد دونوں کے ساتھ موسوم ہیں ہر ایک اسم کی ولایت علیحدہ ہے، آپ کے وجود عنصری اور آپ کے اس عالم ظلمانی کو ہدایت کرنے کے اعتبار سے آپ کا اسم مبارک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم ہے اور اس مبارک اسم کی ولایت اس اسم الہی سے نشو و نما پانے والی ہے جو اس عالم سفلی کی ترمیم کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور حقیقت محمدی کے ساتھ مستحی ہے اور آپ کے روحانی وجود کے اعتبار سے جو کہ عالم ملکوت اور روحانیوں کا مرتبی (پرورش کرنے والا) ہے اور آپ وجود عنصری سے پہلے اسی وجود کے ساتھ نبی تھے اسی لحاظ سے آپ

علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اکت نبیا واجم بین الماء والطین [میں (اسوقت بھی) نبی تھا جبکہ آدم (علیہ السلام) پانی اور مٹی (گلا) کے درمیان تھے] آپ کا نام پاک احمد ہے اور اس پاک کی ولایت شان جامع سے نشو و نما پانے والی ہے جو کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ کا مبداء اول ہے اور اس نورانی عالم کی ترمیم کے لئے مناسب ہے جو کہ حقیقت احمدیہ کے ساتھ موسوم ہے اور حقیقت کعبہ ربانیہ سے بھی تعبیر کی جاتی ہے اور جو نبوت کہ عالم عنصری سے تعلق رکھتی ہے وہ دونوں حقیقتوں کے اعتبار سے ہے صرف ایک حقیقت کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتی اور اس مرتبہ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا رب (مرتبی) وہ شان (رہی) ہے اور اس شان کا مبداء بھی اسی لئے اس مرتبہ کی دعوت پہلی دعوت سے کامل تر نہیں ہوئی کیونکہ وہ دعوت عالم امر اور روحانیوں تک محدود تھی اور اس مرتبہ کی دعوت عالم خلق و امر دونوں کو شامل ہے اور ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک حقیقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم کے ہر دو اسم مبارک کے اعتبار سے آپ کے فطری مکان کے درجے میں ہے اور ان دونوں حقیقتوں کے اوپر پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم کے لئے لاتعداد اور ہر شمار و جات ہیں

لہجہ کی انتہا کو علام الغیوب (اللہ تعالیٰ) ہی جانتا ہے اور فضیلت کا مدار اور برگزیدہ و برتر ہونے کا انحصار اسی پر ہے۔ اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ حقیقتِ کعبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی حقیقت جامعہ کا ایک جزو ہے جو کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے جسمانی و روحانی و خلق و امر کے کمالات کی جامع ہے اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ یہ فوقیت جس کے بارے میں بحث ہے دراصل اس سرورِ عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بعض کمالات کی آپ کے بعض کمالات پر فوقیت ہے۔

جاننا چاہئے کہ حقیقتِ محمدی کے لئے حضرت عالی (قدس سرہ) کے کلام میں دو اطلاق ہیں ایک وہ ہے جو حقیقتِ احمدی و حقیقتِ کعبہ ربانی کے تقابل میں اوپر بیان ہو چکا ہے، دوسرا اطلاق وہ ہے جو دونوں حقیقتوں کے درمیان جامع ہے اور ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک اس کا جزو ہے اور اس کو حقیقۃً الحقائق سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

سوال: آپ نے پہلے جواب میں حقیقتِ کعبہ کو مقامِ معبودیت و مسجودیت سے (ہونا) ثابت کیا ہے اور حقِ جل و علا کی ذات قرار دیا ہے اور کمالِ محمدی کو مقامِ عبدیت میں منحصر کیا ہے اور معبود و مسجود کو عابد و ساجد پر فضیلت و برتری دی ہے اور اس جگہ حقیقتِ کعبہ کو حقیقتِ محمدی کا جزو کہا ہے الخ۔
۲۳۔ بظاہر ان دونوں تحقیقات میں تضاد ہے ان میں توفیق کی صورت کیا ہے؟ (جواب) میں کہتا ہوں جو کچھ اس مسکین کے ناقص خیال میں آتا ہے یہ ہے کہ بزرگوں نے حقیقتِ کعبہ کو ذاتِ حق جل شانہ کہا ہے، اس مقام میں ذات البتہ شیون میں سے ایک شان اور اعتبارات میں سے ایک اعتبار ہو گا نہ کہ وہ ذات جو تمام نسبتوں سے خالی ہے کیونکہ اس مرتبہ عالیہ کو تمام عالم کے ساتھ ذاتی استغناء ہے اور ترقی اطلاق ذاتِ تعالیٰ کو مسجودیت و معبودیت یا اس کی مانند کسی اور اعتبار کا لحاظ کئے بغیر کعبہ کے ساتھ کیا نسبت اور کونسی مناسبت ہے پس حقیقتِ کعبہ کسی اعتبار یا شان کے ساتھ ماخوذ ذات ہونی چاہئے اور جو ذات کسی شان کے ساتھ مفید ہوگی وہ شیون میں سے ایک شان ہے اور مناسب وہ ہے جو معقولات والوں نے کہا ہے کہ علم الشیء بالوجہ میں علم وجہ کے ساتھ ہے نہ کہ شے کے ساتھ، اور یہ بات ثابت ہے کہ حقیقتِ محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والجنۃ تمام شیون کی جامع ہے پس یہ شان بھی جو کہ حقیقتِ کعبہ ربانی ہے اس حقیقتِ جامعہ میں داخل ہوگی اور اس کا جزو ہوگی اور تضاد دوسرا جو جائیگا کیونکہ اوپر بیان ہو چکا ہے کہ حقیقتِ محمدی کے لئے دو اطلاق ہیں۔ پہلا جواب کہ جس میں حقیقتِ کعبہ کو حقیقتِ محمدی کا مسجود قرار دیا ہے پہلا اطلاق پر مبنی ہے جو کہ حقیقتِ احمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والجنۃ کے مقابل ہے اور یہاں جو حقیقتِ کعبہ کو جزو کہا ہے (یہ) دوسرے اطلاق پر مبنی ہے جو کہ

حقیقۃ الحقائق ہے۔

اگر کہا جائے کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ تمام شیون و اعتبارات کی جامع ہے لیکن ان شیون کے اطلاق کے اعتبار سے نہیں بلکہ علم میں اس کے حاصل ہونے اور اجمالی علم کے تعلق سے اُس کے معین ہونے کے اعتبار سے ہے کیونکہ حقیقت محمدی علم اجمالی سے عبارت ہے اور حقیقت کعبہ نفسِ شان ہے نہ کہ اُس کی صورتِ علیہ پس اس کا جزو ہونا ممنوع ہے۔ (اس کے جواب میں) میں کہتا ہوں کہ قوم (صوفیہ) کے طریقہ پر شان کی صورتِ علیہ علم معلوم کے اتحاد کے اعتبار سے نفسِ شان ہے اور ہمارے حضرتِ عالی قدر سائنہ سجادہ بسرہ کے طریقہ پر جو کہ عبیثیت کے قابل نہیں ہیں میں کہتا ہوں کہ حضرتِ عالی نے لکھا ہے کہ حقیقت احمدی جو کہ حقیقت کعبہ ربانی سے تجریر کی جاتی ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ وجودِ اعتباری کا مبداءِ شان علم ہے اور یہ معنی کہ وہ مبداء ہے ہو سکتا ہے کہ وہی ذات ہو جو شان سے ماخوذ ہے پس حقیقت محمدی دوسرے اطلاق کے اعتبار سے دونوں حقیقتوں کی جامع ہوئی اور حقیقت کعبہ اُس کے بعض کمالات ہوں گے، بیشک حقیقت محمدی پہلے اطلاق کے اعتبار سے اُس شان کی جامع نہیں ہے بلکہ اس کی صورتِ علیہ کی جامع ہے پس غور کریجئے اور کوتاہی کرنے والوں میں سے نہ ہو جائیے۔ اس تحقیق سے قوم کی اصطلاح پر اصل سوال کا پانچواں جواب ظاہر ہوا کیونکہ حقیقت کعبہ اگرچہ فوقیت رکھتی ہے لیکن علم کے احاطہ علم معلوم کے اتحاد کے اعتبار سے حقیقت محمدی میں مندرج ہے پس افضلیت ممنوع ہے کیونکہ جزو کو کل پر تقدم و فوقیت ہے جس سے افضلیت لازم نہیں آتی۔ اور یہ جو پہلے جواب میں مذکور ہوا کہ آنسرو علیہ السلام و علی آلہ وسلم کا کمال عبدیت و عابدیت میں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ عبدیت و عابدیت ایک کمال ہے جو آنسرو علیہ السلام و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیمات کے تعین امکانی سے یا اطلاقِ اول کے ساتھ اس کی حقیقت سے تعلق رکھتا ہے نہ کہ مطلق طور پر اس لئے کہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ آنسرو علیہ السلام و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیمات کی حقیقت کے لئے یہ بھی ثابت ہو گا اور فضیلت اُن (سرور کائنات) علیہ السلام و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیمات کی حقیقت کو ہوگی۔ یاس کہتا ہوں کہ آپ علیہ السلام و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیمات کی صورت و حقیقت کے اعتبار سے ہے لیکن حقیقت کعبہ کا آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت کا معبود موجود ہونا اطلاقِ ثانی کے اعتبار سے ممنوع ہے بلکہ آپ علیہ السلام و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیمات کے لئے اس مقام میں ایک حقیقت ہے جو حقیقت کعبہ کے اوپر ہے: وَ قَدْ نَزَّلَ عَلَيْنَا ذِیْ عَلَیْمٍ عَلَیْمٌ (اور ہر علم والے کے اوپر علم ہے)۔

۲۵

تنبیہ ۱۸: اس مکتوب میں جو تحقیق درج ہے وہ مکتوب ۲۰۹ جلد اول مکتوبات (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے مطابق ہے اور (حضرت موصوف کے) دوسرے مکاتیب میں بھی اس بارے میں بہت سی باتیں ہیں اور حقیقتہ الامر اشہ سحانہ ہی کے پاس ہے، وَفَوَيْكَ لِي ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِ السَّلَام

مکتوب

مولانا حسن علی کے نام اُن کے اُس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے مجدد الف ثانی کے معنی اور اس کی علامات و آثار کے بارے میں کیا تھا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ برادر م مولانا حسن علی کا گرامی نام موصول ہو کر اس کا مضمون واضح ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ بعض دریافت کرنے والے پوچھتے ہیں کہ مجدد الف ثانی کی تعریف کیا ہے اور اُس کے آثار و علامات کیا ہیں اور آپ کے حضرت عالی میں ان کمالات میں سے کیا ظہور میں آئے ہیں تاکہ حضرت عالی کی شان میں آشنا و بیگانہ کو اس اسم کے اطلاق میں کوئی شک نہ رہے۔ میرے مخدوم! مجدد الف ہونا ایک کشفی اور الہامی امر ہے جو اس معاملہ والے کے وجدان ہی تعلق رکھتا ہے کسی ایسے امر کا التزام نہیں ہے کہ آثار و علامات کے ساتھ آشنا و بیگانہ کو قائل کیا جاسکے، جو شخص کہ آشنا ہے اور سعادت ازلی رکھتا ہے وہ باطنی مناسبت کے ذریعہ اہل اللہ کے اسرار کو قبول کر لیتا ہے اور ان اکابر کے فیوض و برکات کا منور ہو جاتا ہے اور جو شخص بیگانہ ہے اگر وہ باطنی مناسبت کی وجہ سے اُن اسرار کی توجہ نہیں پہنچاتا وہ قبول نہیں کرتا اور اُن حضرات کے فیوض و برکات سے محروم رہتا ہے اگرچہ وہ ظاہر نہ کرے، غیر لوگ بحث سے خارج ہیں ہم کو ان کے رد و قبول سے کوئی تمکرات نہیں، منکروں نے قرآن مجید صیارت معجزہ دیکھا اور انکار کرتے رہے اس کے باوجود جس شخص کو تیز نظری کی فوج عطا کی گئی ہے اگر وہ حضرت عالی کے اطوار و عادات میں اچھی طرح غور کرے اور جن فیوض و برکات کمال و اکمال اور علوم و اسرار سے وہ پیشوائے صالحین ممتاز ہیں مشاہدہ کرے تو وہ بلا تکلف اُن کے مجدد ہونے فیصلہ کرے گا۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بسرہ الاقرس نے جلد ثانی کے چوتھے مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ یہ معارف ولایت کے احاطہ سے باہر ہیں، ارباب ولایت علمائے ظاہر کی طرح ان کے ادراک سے عاجز اور ان کے سمجھنے سے قاصر ہیں، یہ علوم انوار نبوت علی ارباب الصلوٰۃ والسلام والحق کے مشکوٰۃ (چراغ دان) سے مقتبس (مائل کئے گئے) ہیں جو کہ الف ثانی کی تجدید کے بعد تبعیت و وراثت کے

طور پر نازہ ہوئے ہیں اور ترقی نازگی کے ساتھ ظاہر ہوئے ہیں، ان علوم و معارف والا بزرگ اس الف
 (نہ ارسال) کا مجدد ہے جیسا کہ اُس کے ان علوم و معارف میں جو ذات و صفات و افعال سے متعلق اور
 احوال و مواجید و تجلیات و ظہورات پر مشتمل ہیں غور و فکر کرنے والوں پر پوشیدہ نہیں ہے پس وہ جانتے ہیں
 کہ نامعلوم و معارف علمائے علم اور اولیاء کے معارف سے ماوراء ہیں بلکہ اُن کے علوم ان علوم کے مقابلہ
 میں پوست کی طرح اور یہ معارف اُس پوست کے مغز کی مانند ہیں، اللہ سبحانہ ہی ہدایت دینے والا ہے۔
 جان میں کہ ہر سو سال کے سر پر ایک مجدد گذر رہا ہے (لیکن) سو سال کا مجدد آدھ ہے اور نہ ارسال کا
 مجدد آدھ ہے، سو اور نہ ار کے درمیان جس قدر فرق ہے ان دونوں کے مجددوں کے درمیان بھی اسی قدر بلکہ
 اس سے بھی زیادہ فرق ہے اور مجدد وہ ہوتا ہے کہ اس مدت میں جس قدر فیض امتوں کو پہنچا ہے اسی کے
 وسیع سے پہنچا ہے خواہ اُس وقت کے اقطاب و اوتاد ہوں اور خواہ ابدال و تجاہوں۔ ص
 خاص کند بندہ مصلحت عام را [عالموں کی مسلت کیلئے وہ کسی بندے کو خاص کرتا ہے]۔

مکتوب

جو میر محمد بشیر پشاور کے ہیں ان کے حریف کے جواب میں جو کہ جدید کیفیات و ترقیات پر مشتمل تھانیز
 کمالات نبوت تک وصول حاصل ہونے کی علامت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 حرو صلوٰۃ اور تسلیمات کے بعد عرض ہے کہ آپ کے پسندیدہ گرامی نامہ نے جو کہ آپ نے
 نہایت صریح و دستوں کے ہمراہ بھیجا تھا اور جس میں نازہ کیفیات اور جدید ترقیات و عروجات درج کئے
 گئے تھے پیچیدہ سرور کیا اور باطنی لذات کا سبب ہوا۔ اللہم زد [اللہ تعالیٰ مزید ترقیات عطا فرمائے]
 آپ نے لکھا تھا کہ یہ خاص الخاص نسبت جو ان دنوں میں ظاہر ہو رہی ہے یقین سے جانتا ہے کہ
 کہ کمالات نبوت سے ہے اور پہلے جو کچھ (ظاہر ہوا تھا وہ کمالات ولایت میں داخل تھا)۔ بیشک اُس
 (تعالیٰ شانہ) کے کرم سے بعید نہیں ہے، کمالات نبوت کے حاصل ہونے کی علامت اس حدیث کا مضمون ہے
 جو وارد ہوئی ہے کہ لن یؤمن احدکم حتی یؤمن بکون ہواہ تبعالما اجئت بہ [تم میں سے کوئی شخص بھی اس وقت تک
 ہر مذہب میں متوکل نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی خواہش میری لائی ہوئی شریعت کے تابع نہ ہو جائے] احکام شرعیہ یعنی
 اوامرو نواہی مقتضائے طبیعت بن جائیں اور خواہش نفس ان سے موافقت کرے۔ آپ نے لکھا تھا
 کہ سابقہ نسبت کو اس نسبت کے ساتھ کہ جس پر فخر کرتا ہے عدم و ملکہ کی نسبت ہے، سوائے اس کے کہ اُس

گذشتہ نسبت سے استغفار کرے اور کوئی وجہ نہیں دیکھتا، یہاں سب کچھ وہ ہے جو میان سے بالاتر ہے الخ۔
 بیشک کمالات ولایت کو کمالات نبوت کے ساتھ کیا نسبت، کمالات ولایت کمالات نبوت کے زینے اور
 اُس کے خلال اور نمونے ہیں، اصل تک پہنچنے کے وقت میں قل و نمونہ سے استغفار ہے۔ خواجہ رحمت علی کو جو
 کیفیت ظاہر ہوئی اور خواجہ بد مذکور کو نور محمدی سے گھرا ہوا اور اس میں مستہلک (فانی) پانا جو آپ نے لکھا تھا
 واضح ہوا، اس امر پر اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے، خواجہ کو ہمارے ساتھ خاص مناسبت ہے، حق سبحانہ اس
 آثار ظاہر فرمائے اور میرزا رستم بیگ کو بھی اس نسبت عالیہ سے بہرہ ور فرمائے۔ اِنَّ قَرِیْبُ یُحِبُّ
 [بیشک وہ قریب ہے (اور) قبول کرنے والا ہے]۔

مکتوب

میرزا ہادی کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں جو بعض احوال پر مشتمل تھا اور نسبت خدا کے اصول پر
 ترغیب اور ضروری توضیحات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد وصلوٰۃ اور تسلیمات کے بعد برادرِ گرامی سے عرض ہے کہ ان قریبی دنوں میں جو مکتوب آپ نے
 بھیجا تھا پہنچا اور مسرت کا باعث ہوا اور اس عزیز (آپ) کا ایک اور مکتوب بھی اس سے کچھ مدت پہلے جو
 ۲۸ بظاہر آپ نے اکبر آباد سے لکھا تھا پہنچا تھا لیکن فاصلہ کی دوری اور کسی قاصد کا علم نہ ہونا جو اس جانب
 روانہ ہوا ہو جواب نہ لکھنے کا عذر ہے، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ صحت و عافیت سے ہیں اور فقراری یاد و
 محبت سے خالی ویے نیاز نہیں ہیں اور مائل کے ہوئے طریقے کی پابندی رکھتے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ نفی اثبات معنی کا کھانا کرتے ہوئے ایک سانس میں اکیس بار ہو جانا ہے اور اگر
 کبھی زیادہ کرنے کا قصد کرے تو ایک سانس میں چالیس بلکہ زیادہ تک پہنچ جاتا ہے؟ نیک و مبارک ہے،
 حق سبحانہ و تعالیٰ اس عالی مرتبہ کام پر نتائج و ثمرات مرتب فرمائے اور تمام مقاصد و خواہشات سے خالی
 فرمائے چنانچہ باطن میں حق جلّ و علا کے سوا کوئی مقصد و خواہش نہ رہے بلکہ ارادے کی صفت بھی نہ رہے
 کیونکہ ولایت کے طریقہ پر بندگی کا مقام جو کہ ذلت و نیستی (فنائیت) و تسلیم و اطاعت ہے، ارادہ کی صفت
 جو کہ انانیت (میں پن) اورستی کا پتہ دینے والی ہے گوارا نہیں کرتا اور اس کا زوال ولایت کی شرط ہے، اس
 نسبت کا حصول (اللہ تعالیٰ کے) کرم کی سبقت کے بغیر ممکن نہیں ہے، باطنی قوی جذبات کے بغیر صرف
 ظاہری اعمال اس گرواب سے باہر نہیں نکالتے۔ اور یہ جواب آپ نے لکھا ہے کہ لوگوں کی محبت کچھ اچھی

نہیں لگتی۔" (یہ) اس ذکر کے ثمرات میں سے ہے اور اس کا کمال یہ ہے کہ سب سے بیگانہ کرے اور آفاق و انفس سے ہائی دلا دے اور حقیقی فائز و پیچا دے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "ذکر میں" مشغول ہونے کے وقت جو خطرات و وسوساں اس وقت ہونے میں ابتداء میں نہیں تھے، جمعیت پہلے اب سے بہتر تھی اور اب تنہائی کی لذت پہلے سے بہتر ہے، کچھ نہیں جانتا کہ وہ حالت بہتر تھی یا یہ؟ میرے مخدوم! ہر حالت کے اچھا ہونے کی ایک وجہ ہے لیکن مطلب اس کے ماوراء ہے اس (مطلب) کے طالب رہیں، ذکر پر اس قدر مداومت کریں کہ مذکورہ جس کا ذکر کیا جائے (کے) ماسوا ہر چیز سینہ سے رخصت ہو جائے اور اس کے ماسوا سے علمی و حتی تعلق ٹوٹ جائے، کیا کیا جائے کہ آپ کی صحبت قلیل تھی اگر کچھ عرصہ صحبت میسر آجائے تو امید ہے کہ ان معانی کا جمال باطن پر پرتو ڈالے اور مطلوب کی کوئی کھڑکی دل میں ظاہر ہو جائے، بہر حال ملاقات حاصل ہونے تک اذکار و طاعات کے معمولات میں مشغول رہیں اور مخالف کی صحبت سے دور رہیں اور متوعات شرعیہ سے پرہیز کرتے رہیں اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کی تدبیر سے ڈرتے اور لرزتے رہیں اور اپنے عمل سے مایوس رہیں اور عمل کو ترک نہ کریں اعمال واستغفر [عمل کرادراستغفار کر]۔ اور (اللہ تعالیٰ کے) فضل پر بھروسہ رکھیں اور پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کی سنت پر قائم رہیں اور مشائخ کی محبت پر ثابت قدم رہیں تاکہ ہمیشہ ان کے باطن سے فیوض و انوار حاصل کرتے رہیں اور درو افادہ و سوسائلی کو دعائے خیر سے فراموش نہ کریں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب

۲۹

سلطانِ وقت کے نام فائے قلب و فائے نفس اور مواظ و نضاح پر شملِ حدیث بیان میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله ذی الانعام والصلوة والسلام علی رسولہ سید الانام وعلیٰ الابرار والکرام وصحبہ العظام (اللہ تعالیٰ کا حمد و شکر ہے جو نعمتوں کا مالک ہے اور سرور کائنات رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور آپ کی آلِ کرام اور اصحابِ عظام پر درود و سلام ہو) اما بعد احقر فقرا جاب والایں عرض کرتا ہے کہ یہ دعا گو اگر چہ ظاہری اعتبار سے حاضری کی دولت کے حصول سے دور و محجور ہے اور اس قسم کے عظیم الشان کام اور بہت بڑے جہاد میں کہ ان دونوں میں (آپ کی) توجہ و اقبال کی باگ جس کی طرف پھری ہوئی ہے داخل نہیں ہے لیکن معنوی و باطنی اعتبار سے خدمت و حضور میں ہے اور فق و نصرت کی دعا کے ساتھ جو کہ فقراء کا وظیفہ (معمول) ہے مشغول و مصروف ہے۔ رع

دیدہ سعدی و جان ہمراہ نشت [سعدی کی آنکھیں اور جان تیرے ہمراہ ہیں]
 حدیث شریف میں آیا ہے: المرء مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے]
 چونکہ یہ فقیر محبت صحیح رکھتا ہے (اس لئے) باطنی لحاظ سے کسی مقام اور معرکہ میں خدمتِ عالی سے جدا
 نہیں ہے اور ہر جگہ باطنی معیت رکھتا ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے ۵

از دروں شوا آشنا و از پرده بیگانه و ش ایس چینی زیبا صفت کم می بود اندر چہاں
 (تو اندر سے آشنا ہو جا اور باہر سے (ظاہر میں) بیگانوں کی طرح رہ، ایسی ابھی صفت والا شخص دینا میں بہت کم ہوتا ہے)
 بیشک صوفی کا آن باتن ہوتا ہے یعنی ظاہر کے اعتبار سے مخلوق کے ساتھ موجود اور حقیقت و باطن کے
 اعتبار سے اُن سے جدا ہوتا ہے کیونکہ اُس کا باطن و حقیقت اُس کے ظاہر سے بلکہ اللہ تعالیٰ کے ماسوا
 ہر چیز سے ٹوٹ کر منزلوں دُور چلا جاتا اور غیبا الغیب سے مل جاتا ہے، ظاہر کی غفلت اس کے باطن میں
 سرایت نہیں کرتی، عوام کا باطن ظاہر کے ساتھ ملا ہوا ہے اور ظاہر کی غفلت (اُن کے) باطن میں سرایت
 کرتی ہے اور خواص کے لئے کہ جن کا باطن ظاہر سے منزلوں منقطع ہو چکا ہے ایسا نہیں ہے اور ظاہر کی غفلت
 باطن میں راہ نہیں رکھتی اور اس کے حضور آگاہی میں کچھ نقصان نہیں لاتی کیونکہ حضور آگاہی اس کا ملکہ
 (صفتِ راسخی) ہو جاتی اور اُس کی صفت لازم بن جاتی ہے جیسا کہ منقوتِ سامع کی صفت اور دیکھنا
 قوتِ باصرہ کی صفت ہوتی ہے کہ کسی وجہ سے بھی اس سے جدا نہیں ہے، اس راستہ کے بعض سالکوں کو یہ
 قطع تعلق اور ماسوا کو بھول جانا اس درجہ تک حاصل ہو جاتا ہے کہ اگر وہ تکلف سے بھی ماسوا کو یاد کریں
 ہرگز ان کو یاد نہ آئے اور اگر بالفرض حضرت نوح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر ان کو دیدی جائے
 (تب بھی) ماسوا کے اس نسیان کے سبب سے جوان کو حاصل ہو چکا ہے ماسوا کا خیال ہرگز ان کے باطن
 میں راہ نہ پائے، یہ کمال ولایت کے کمالات میں سب سے پہلا کمال ہے اور فناءِ قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے
 اور اشیا کے علمِ حصولی کے زوال سے وابستہ ہے، اگر اس مقام سے ترقی واقع ہو جائے اور علمِ حصولی بھی
 چونکہ اس مقام میں علم و عالم کا اتحاد ہے علمِ حصولی کی طرح زوال کی طرف رُخ کر لے اور صحرائے عدم
 کی طرف سامان لے جائے (تو یہ) فناءِ نفس ہوتی ہے، اس کے بعد نفسِ اطمینان کے مقام میں آ جاتا،
 احکامِ الہی تعالیٰ شانہ کا فرمانبردار ہو جاتا، اسلام حقیقی سے مشرف ہو جاتا، راضی و مرضی (عمر و پسندیدہ)
 ہو جاتا اور آیتِ کریمہ یا ایتھما النفس المطمینۃ الرّجعی الی ربّک راضیۃً مرضیۃً لہ لے
 اطمینان پائے ہوئے نفس تو راضی و مرضی (پسندیدہ) ہو کر اپنے رب کی طرف لوٹ جا) کا مصداق ہو جاتا ہے اور
 ان دونوں کمالات کے اوپر دوسرے اور کمالات بھی ہیں جو ان دونوں کمالات کے ساتھ مشروط ہیں

اُن کمالات کو کیا بیان کرے۔ ع

قیاس کن رنگستان من بہار مرا (میرے گلستان سے میری بہار کا اندازہ کر لیجئے)

ومن بعد ہذا ایدق صفاتہ وما کتمہا حظی لدیہ واجمل

(اور اس کے بعد وہ مقام ہے جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہو اور وہ مقام ہے جس کا چھپانا اس کے نزدیک زیادہ مناسب ہے)

اور ہم اس مکتوب کو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کی حدیث پر ختم کرتے ہیں۔ حضرت

معاذ بن جبل (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وعلیٰ آلہ وسلم نے صبح کی نماز میں ہمارے پاس آنے سے تاخیر کی (یعنی روزمرے کے وقت پر تشریف نہ لائے)

حتیٰ کہ قریب تھا کہ ہم آفتاب کے قرص کو دیکھ لیں پھر آپ جلدی سے نکل کر تشریف لائے پس نماز کے لئے

تکبیر اقامت ہوئی گئی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور اپنی نماز میں تخیف کی پھر

جب سلام پھیرا اور اپنی بلند آواز کے ساتھ میں مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ اپنی صفوں میں اسی طرح بیٹھے رہو

جس طرح کہ بیٹھے ہو، پھر ہماری طرف مڑے اور فرمایا اے لوگو! آگاہ رہو بیشک میں تم کو ابھی اس چیز کی خبر

دونگا جس نے مجھ کو آج کی صبح تم سے روکا، (وہ یہ ہے کہ) میں رات کو نماز تہجد کے لئے اٹھا پس میں نے

وضو کیا اور حسب قدر نماز میرے لئے مقدر تھی پڑھی، پھر مجھے اپنی نماز میں اونگھ اُگئی یہاں تک کہ میں بھاری

ہو گیا (یعنی مجھ پر تینہ غالب آگئی اور میرا بدن وزنی ہو گیا) پس ناگہاں میں نے اپنے پروردگار تبارک تعالیٰ

کو اچھی صورت (صفت) میں دیکھا پس اُس (اللہ تعالیٰ) نے فرمایا اے محمد! میں نے عرض کیا اے میرے

رب! میں حاضر ہوں۔ پروردگار نے فرمایا کہ فرشتوں کی جماعت کس چیز کے بارے میں گفتگو کرتی ہے؟

میں نے عرض کیا میں نہیں جانتا۔ اللہ تعالیٰ نے تین بار یہی فرمایا (اور میں نے ہر بار یہی جواب دیا) آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا پھر میں نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا کہ (اس نے) اپنا ہاتھ میرے دونوں کندھوں

کے درمیان رکھا یہاں تک کہ میں نے اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کی ٹھنڈک اپنی چھاتی کے درمیان پائی پس

میرے لئے یہ جزا ہو ورنہ دشمن ہو گئی اور میں نے پہچان لیا۔ پھر فرمایا اے محمد! میں نے عرض کیا اے میرے

رب! میں حاضر ہوں۔ فرشتوں کی جماعت کس چیز کے بارے میں گفتگو کرتی ہے؟ میں نے عرض کیا

گزارش میں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ کیا ہیں؟ میں نے عرض کیا (نماز کی) جماعتوں کی طرف قدموں سے

چلنا اور نمازوں کے بعد سجدوں میں بیٹھنا اور ناخوشگوار یوں کے وقت (بھی) وضو پورا کرنا۔ فرمایا

پھر کس چیز میں گفتگو کرتے ہیں؟ میں نے عرض کیا درجائے کے بارے میں۔ فرمایا اور وہ کیا ہیں؟ میں نے

عرض کیا کہ حدیث اور بات میں نرمی کرنا اور بات کے کسی حصہ میں نماز پڑھنا جبکہ لوگ سوئے ہوئے ہوں۔

(اللہ تعالیٰ نے) فرمایا (جو کچھ چاہے) مانگ۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے یہ دعا کی: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ
فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِیْنِ وَاَنْ تَعْمُرَ لِيْ وَتَرْحَمَنِيْ وَاِذَا اَرَدْتَ
فَتَنَنِيْ فِیْ قَوْمٍ فَتَوَفَّنِيْ غَيْرَ مَقْتُوْنٍ وَاسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَحُبَّ عَمَلٍ یُّقَرِّبُنِيْ
اِلَى حُبِّكَ [اے اللہ! بیشک میں تجھ سے نیک کاموں کے کرنے اور بُرے کاموں کے ترک کرنے اور مسکینوں سے محبت
کرنے کا سوال کرنا ہوں اور یہ کہ تو مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور جب تو کسی قوم میں فتنہ (آرائش) کا ارادہ فرما
پس تو مجھ کو فتنہ میں مبتلا کئے بغیر وفات دے اور میں تجھ سے تیری محبت اور اس شخص کی محبت جو تجھ سے محبت کرنا ہے
اور اس عمل کی محبت مانگتا ہوں جو مجھے تیری محبت کے نزدیک کر دے]۔ پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
نے فرمایا کہ بلاشبہ یہ حق ہے پس اس کو یاد رکھو پھر اس کو لوگوں کو سکھاؤ۔ اور میں نے محمد بن اسمعیل ^۳
(بخاری قدس سرہ) سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انھوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے، اس حدیث کو
احمد و ترمذی نے روایت کیا اور (ترمذی) نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

مکتوب

خواجہ محمد حنیف کے نام مفید نصیحتوں اور گوشہ نشینی پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغِ دعوات کے بعد برادرِ عزیز کی خدمت میں عرض ہے کہ اس حدود کے فقرا
کے احوال و اطوار احمد کے لائق ہیں امید ہے کہ وہ برادرِ عزیز (آپ) بھی عافیت و استقامت کے ساتھ ہوں
اور ان (آپ) کا آنے والا دن گزرے ہوئے دن سے بہتر ہوگا۔ آپ نے من استوی بوماہ فہو مغبون
[جس شخص کے دو دن ایک حالت پر گزرے وہ خسارے میں ہے] سنا ہوگا۔ ایک مدت ہوگئی کہ آن عزیز (آپ)
کا کوئی خط اور کوئی خبر نہیں پہنچی دل کو تشویش ہے۔

ہر کجاہست خدا یا سلامت دارش [اے خدا! وہ جس جگہ بھی ہیں تو ان کو سلامت رکھ]
مسافت کی دُوری، ایک طرح کا غم و معلوم ہوتی ہے، الحمد للہ کہ یہاں مجموعی طور پر جمعیتِ کاملہ پر آپ بھی جمعیت کے ساتھ
رہیں اور مطلوب کی تلاش و انتظار سے ایک لمحہ بھی بے فکر نہ رہیں اور ہمیشہ نیا یافت (نہایت فتح) کے درد
کی وجہ سے فکر مند و غمگین اور گوشہ نشینی کی طرف راغب رہیں اور مخلوق کے ساتھ میل جول رکھنے سے رضی اللہ عنہما

۱۔ المشکوٰۃ کتاب الصلوة باب الساجد و مواضع الصلوة۔ (فائز) اس حدیث کو حضرت عبدالرحمن بن عائش و حضرت
ابن عباس و حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہم سے بعض الفاظ کے اختلاف اور کئی بیشی کے ساتھ المشکوٰۃ المصابیح و دیگر
کتب حدیث میں روایت کی گئی ہے۔ (مترجم)۔

گریز کریں۔ الاستیناس بالناس من علامات الافلاس [لوگوں کے ساتھ انسیت بڑھانا افلاس کی علامات میں سے ہے] اور ان فقر کو دعائے خیر سے فراموش نہ کریں اور ظاہری باطنی کیفیات لکھتے رہیں کیونکہ دل منتظر رہتا ہے، دل کو آپ کے ساتھ خاص تعلق ہے اور آپ کے کمالات کا خواہاں ہے، اندہ قریب محیب، [بیشک وہ قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے۔] والسلام علیکم وعلیٰٰ من لدیکم۔

مکتوب

خواجہ محمد صدیق پناوری کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ قوی واردات پر مشتمل تھا نیز

بشارتِ خاصہ اور اصالت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ: آپ کے مکتوبات گرامی نے یکے بعد دیگرے موصول ہو کر خوش وقت کیا اور اُن کے خون آمیز و جنون انگیز مضامین اور اُن سے ایک دوسرے کے متضاد و مخالف امور کے اجتماع کا تصور واضح ہوا، بیشک عرف ربی، ہجم الاضداد [میں نے اپنے رب کو متضاد چیزوں کے جمع کر دینے سے پہچانا]، اس سے خاص انخاص نسبت ظاہر کی گئی ہے امید ہے کہ آپ کی محبت اور دیوانگیوں کوئی دقیقہ باقی نہیں چھوڑے گی، جب (یہ فقیر) آپ کے باطنی آئینے کو ملاحظہ کرتا ہے تو اُس چاند کی مانند پاتا ہے جو سورج کے بالمقابل بدرِ کامل ہو گیا ہو، والغیب عند اللہ سبحانہ اور غیب کا علم اللہ سبحانہ ہی کو ہے [اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "خاص انخاص نسبت ظاہر ہوتی ہے اور ایک طرح کی مخصوص مہربانی نظر آتی ہے" یہاں تک کہ آپ نے لکھا ہے کہ "یہ نسبت عالم سے و خیر مؤمنی صبیحہ" اور ربی (علیہ السلام) بیہوش ہو کر گر گئے] (کی مانند) ہے، نیک و مبارک ہے امید ہے کہ یہ تجلی خلق و امر کے لطائف کو ڈھانپ لے اور ان میں سے کئی ایک کے عین و اثر کو بھی نہ چھوڑے۔ آپ نے اصالت کے کچھ حصہ (حاصل ہونے) کی طلب کی تھی۔

میرے مخدوم! اگر اصالت سے آپ کی مراد وہ نسبت ہے جو ظلال سے ماوراء ہے اور وہ معاملہ مراد ہے جو ولایتِ صفری سے جو کہ اولیاء اللہ کی ولایت ہے باہر ہے جیسا کہ خواجہ بزرگ (حضرت نقشبند بخاری قدس سرہ) نے اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا ہے کہ "میں سات سال مولانا عارف (ریگانی) کے ہمراہ اس کوشش میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں تین بار حجاز (مقدس) کے سفر پر گیا، اگر میں وہاں مولانا کی مثل یا ان کی باطنی کیفیت کا کچھ بھی منظر کسی کو پاتا تو ہرگز وہاں سے واپس نہ آتا۔" (تو آپ کا مطالبہ نہایت معقول ہے اور اس کے حصول کی طلب کرنا بر محل ہے اگرچہ یہ آپ کو حاصل ہے اور اگر آپ اصالت

حصہ اس معنی میں چاہتے ہیں کہ جس کے ساتھ انبیائے کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام ممتاز ہیں اور اصالت کا حصہ ان بزرگوں کا نصیب و وقت ہے اور دوسرے سب طفیلی ہیں خوردہ کھانے والے ہیں اگرچہ وہ ان بزرگ پر حضرت کی متابعت کے طفیل مراتب ظلال کو پس پشت ڈال کر اصل الاصل سے وصل ہو جائیں اس لئے کہ اصل سے حصہ (مصل کرنا) دوسری بات ہے کمال ہیجفی علی اربابہم جیسا کہ اس کی اہلیت والوں پر پوشیدہ نہیں ہے) پس یہ امر محض مومنین (بخشش الہی) ہے اس کے حصول کا اس بے بال و پر سے سوال کرنا محض خیال ہے کسب و عمل و دعا و توجہ اور جذب کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں، (اللہ تعالیٰ کی) غایت کی پیشقدمی ہونی چاہئے اور پس جانا چاہئے کہ یہ جائز بلکہ واقع ہے کہ افراد امت میں سے کچھ حضرات کو پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل اصالت سے حصہ حاصل ہو گا اگرچہ وہ لوگ قلیل بلکہ اقل ہوں، دین آدمیوں سے زیادہ کا اس بزرگی کے ساتھ ممتاز ہونا معلوم نہیں ہوتا۔

مکتوب

حقائق و معارف آگاہ مولانا محمد حنیف کے نام طریقہ ارشاد کے بعض لوازم کے بیان میں مع مواظب و نصائح تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محمد حنیف کے مکتوب گرامی نے موصول ہو کر مسرور و خوش وقت کیا اور بعض اہل طریقت (اجاب) کے پسندیدہ احوال جو آپ نے لکھے تھے اُن کے مطالعے اور بھی خوشی حاصل ہوئی، اے اللہ! دین میں ہمارے بھائیوں کو زیادہ کر اور ہمیں اور ۳۳ اُن کو صراطِ مستقیم پر ثابت قدم رکھ۔ آپ کو چاہئے کہ توجہات سے اُن کو محروم نہ رکھیں اور نسبت کی حفاظت اور دائمی ذکر و مراقبہ اور آدابِ طریقت کی طرف اُن کی رہنمائی کریں اور مخالفین کی صحبت سے باز رکھیں اور انبیاء سنت کا امر کریں تاکہ ترقی کی راہ کھلی رہے اور جو شخص شوق و آرزو کے ساتھ طریقہ سیکھنے کی خواہش کرے اس کو طریقہ کی تعلیم دیں اور سردی (سستی) کو اس امر میں و لقمہ نہ ہونے دیں اور طالبین کے کام میں سرگرم رہیں اور اگر کسی طالب کو ذکر اثر نہ کرے تو اس کو ذکر کرے روک کر صرف وقوفِ قلبی کا امر کریں اور توجہات کریں امید ہے کہ ذکر اثر کرے گا، نیز آپ کو چاہئے کہ اہل دنیا سے ملاقات کا راستہ حتی الامکان بند کریں اور گوشہ نامرادی کی عادت ڈالیں اور چند روزہ زندگی کو آخرت کا زار دارہ (توشہ) حاصل کرنے میں مصروف رکھیں اور تمام امور کو مخفی جل و علا کی بارگاہ کے سپرد کر دیں۔ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا [وہ مشرق و مغرب کا پروردگار ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں پس اسی کو
 کار ساز بنالے] اور اگر طبیعت میں صحر اکاشوق ہو تو صحر کی سیر کے لئے نکل جائیں، حاصل کلام ع
 ہر کجا خود نباشی آل جا باش [جس جگہ تو خود نہ رہے وہاں رہ]
 والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی والذہم متابعتہ المصطفیٰ علیہ علیہ الصلوٰۃ البرکات العلیٰ

مکتوب

غلام محمد فاروق کے نام، واقعہ روشن کے بیان میں جو انھوں نے دیکھا تھا اور اس استفسار کے

جواب میں جو حدیث لا صلوة الا بحضور القلب کے بارے میں کیا تھا تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: برادر اعز و ارشاد ریاں غلام محمد فاروق کا
 مکتوب مرغوب پہنچا، بے اندازہ خوشی بخشی، اللہ تعالیٰ کمال کے درجات پر ترقی عطا فرمائے۔ آپ نے
 لکھا تھا کہ ”غیب سے ایک آواز کان میں پہنچی کہ تو اللہ تعالیٰ کے اولیاء میں سے ہے اور یہ آواز تین چار بار
 سنی گئی“ اس کے مطالعہ نے مسرور کیا، بہت بڑی بشارت ہے امید ہے کہ شیطان لعین کو اس میں کوئی
 دخل نہیں ہوگا اور (یہ بشارت) رحمانی ہوگی اور یہ جو مراقبہ میں تمھ کے سامنے ایک آفتاب کی نہایت منور
 صورت ظاہر ہوئی اور اس کے گرد مختلف قسم کے رنگ شعلہ مارتے تھے اور بے شمار پانی میں مختلف رنگوں
 کے ساتھ پروڑا لاتے تھے، وہ آفتاب نزدیک ہونے لگا بہانک کہ آپ کے وجود میں داخل ہو گیا اور غائب
 ہو گیا۔ یہ واقعہ بہت روشن اور قابل قدر ہے، یہ واقعہ سابقہ واقعہ کے ساتھ کامل مناسبت رکھتا ہے
 کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ نور آپ کے عین ثابتہ کا پر تو ہو کہ جس نے آپ کو اپنے ساتھ بقا بخشی ہے اور
 عین ثابتہ کے ساتھ متحقق ہونا کمالات ولایت سے ہے، آیت کریمہ اَوْ مِنْ كَانَ مِیْنًا فَآحِیْبْنٰہُ وَ
 جَعَلْنَا لَہٗ نُورًا اَلَا بِہٖ [اور کیا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لئے ہم نے نور
 بنادیا] کے بارے میں حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ جب نور کسی سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ سینہ
 کھل جاتا ہے، پس عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! کیا اس کی کوئی علامت ہے؟ آنحضرت علیہ علیہ الصلوٰۃ
 والسلام نے فرمایا ”ہاں دارالغور (دینا) سے الگ رہنا اور دارالقرار (آخرت) کے لئے تیاری کرنا ہے“ کوشش
 کریں کہ اس نور کے کمال کے ساتھ متحقق ہو جائیں وَفِیْ ذٰلِکَ فَلِیْتَنَافِہِیْنِ اِمْتِنَافِسُوْنَ [اور اس میں

رغبت کرتے والوں کو رغبت کرنی چاہئے [یہ دونوں واقعے بشارت دینے والے ہیں اور امیر واریتے ہیں۔ اور آپ نے حدیث (الصلوة الا بحضور القلب اور اس جماعت کے بارے میں لکھا تھا جو دائمی حضور قلب حاصل ہونے) اور خطرہ کے نفی ہو جانے کے ساتھ مشرف ہے۔ میرے مخدوم! اگر حدیث شریف میں قلب سے مراد لطیفہ معین ہے جیسا کہ یہی ظاہر ہے تو جو جماعت حضور کے ملکہ (صفتِ راستہ) سے مشرف ہے ظاہر ہے کہ وہ لوگ اس نماز سے حصہ رکھتے ہیں اور اگر قلب سے لطیفہ معین مراد نہ ہو اور کئی طور پر حضور مراد ہو کہ کسی راستے سے بھی غفلتِ خطرہ (وارد) نہ ہو تب بھی یہ جماعت اُس نماز سے بہت زیادہ حصہ رکھتی ہے کیونکہ اس معاملہ میں عمرہ چیزِ قلب ہے اور (وہ) اُس کا منظورِ نظر ہے جب وہ (قلب) حضور کے ساتھ موصوف ہے اگر اس کا غیر غفلت و خطرہ میں ہو تو اس قدر مضرت نہیں رکھتا کیونکہ غفلت وہ (غیر قلب) رکھتا ہے، گویا قلب کی غفلت اور خطرہ ذاتی اور باطنی مرض ہے اور حضورِ قلب کے ہوتے ہوئے خیال کی غفلت خلو عارضی و خارجی مرض ہے کیونکہ قلب سے خطرہ دور ہونے کے بعد خطرہ کے وارد ہونے کی جگہ دماغ و خیال ہے، ان دونوں امراض میں بہت فرق ہے: رَبَّنَا آئِنَا لَكَ نُؤْمِنُ وَأَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَعَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے نذر کو پورا فرما دے اور میں بخشے شیک تو ہر چیز پر قادر ہے)۔

مکتوب

خواجہ محمد حنیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سیرِ آفاقی جو کہ مقاماتِ عشرہ کے طے کرنے سے عبارت ہے ہمارے بزرگوں کے طریقہ میں سیرِ انفسی کے ضمن میں اجمال کے طور پر طے ہوا ہے اور محب کا معاملہ آفاق و انفس سے باہر چلا جاتا ہے اور انفس و آفاق سے باہر محبوب کے ساتھ بے کیف معیت حاصل کرتا ہے۔

حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو اپنے آپ سے رہائی عطا فرما کر اپنی پاک بارگاہ کی مینائی (معرفت) حجت فرمائے، اس حدود کے درویشوں کے حالاتِ حمد کے لائق ہیں، امید ہے کہ وہ بزرگ بھائی (آپ) بھی ظاہری و باطنی جمعیت کے ساتھ مرتب ہوں گے۔

میرے مخدوم! اصل و شہودی حقیقت کا وعدہ کل (قیامت) پر رکھا گیا ہے، اگرچہ (اس دنیاوی زندگی میں) ہم سے اور آپ سے بندگی کے وظائف (اعمال) طلب کرتے ہیں۔ بندگی کے وظائف (قسم کے ہیں ایک قسم وہ (اعمال) ہیں کہ جن کے حاصل کرنے میں عمرہ چیزِ ظاہری اعضا میں یعنی (وہ اعمال) نماز،

روزہ، صدقہ (زکوٰۃ)، حج اور جہاد وغیرہ ہیں اور دوسری قسم وہ (اعمال) ہیں جو باطن سے وابستہ ہیں یعنی توبہ، تربہ، توکل، تفکر، اخلاص اور رضا وغیرہ اور ان مقامات کا جہاد اسلوب (طے کرنا) نہایت دشوار ہے بلکہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مطلوب تک پہنچنے سے جیسا کہ اس دنیا کے لئے مناسب ہے باز رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کا جذبہ شگیری نہیں فرماتا، پس ایسا طریقہ اختیار کرنا چاہئے جو مطلوب کے مقابل ہو اور مقصود پہنچانے میں خلاف ورزی نہ کرے، اور ان مقامات کا خلاصہ اجمال کے طور پر اس کے ضمن میں سہولت کے ساتھ حاصل ہو جائے اور اعضا کے اعمال میں کامل آسانی پیدا کرے اور یہ وہ طریقہ ہے جس کو ہمارے بزرگوں نے اختیار کیا ہے اور اس کی ابتداء کو انفس سے منفر کیا ہے جو کہ جذبہ محبت کو شامل ہے، آفاقی میر اور مقامات کا اسلوب (طے کرنا) اس معاملہ کا طفیلی ہے کیونکہ محبت جب ساعت بساعت غلبہ پالیتی ہے تو محبوب کے ماسوا سے لمحہ لمحہ انقطاع حاصل ہو جاتا ہے اور اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ نگاہ باطن میں محبوب کے سوا کچھ نہیں رہتا اور علمی وحسی تعلق غیر سے منقطع ہو جاتا ہے اور اس کے ضمن میں مقامات مذکورہ کی حقیقت متحقق ہو جاتی ہے اور چونکہ محب کے لئے محبوب کی اطاعت لازم ہے (اس لئے) المرء مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] کے مصداق وہ اعضا کے اعمال کی پابندی میں بھی سرگرم رہے گا، چونکہ محبوب آفاق و انفس سے ماوراء ہے (اس لئے) عارف بھی انفس سے آفاق کی طرح گزر جاتا ہے اور بے اختیار محبوب کے ساتھ بے کیف معیت حاصل کر لیتا ہے اور چونکہ اس دنیا میں قوتِ سرکہ کو اس قدر طاقت نہیں ہے کہ اس معیت کی کٹھن کو پاس کے کیونکہ وہ (معیت) عالم آخرت کے ساتھ موعود (وعدہ کی گئی) ہے اس لئے وہ ترح (اس دنیاوی زندگی میں) ظاہری عبادات کے وظائف اور باطنی مراقبات کے لطائف کے ساتھ زندگی گزارتا ہے تاکہ کل (آخرت میں) اس کے مطابق قوتِ باصرہ حاصل ہو جائے اور اس معیت کی حقیقت کو پالے پس چاہئے کہ وہ بھائی (آپ) وظائف اعمال کی ادائیگی میں اچھی طرح کمر ہمت باندھیں اور اعمال کی کیفیت و کمیت (حالتِ مقدار) کے زیادہ کرنے میں پوری پوری کوشش کریں اور باطن کو دائمی توجہ و اقبال سے آباد رکھ کر مطلوب کے ماسوا کی طرف توجہ کرنے سے حتی الامکان باز رکھیں، وَذَرُوا ظَاهِرَہُمُ الْاَیْمٰنَ وَبَاطِنَہُ [ظاہری و باطنی گناہ کو چھوڑ دو] نص قاطع ہے اور اس معنی پر اس حد تک مداومت کریں کہ یہ حالت ملکہ ہو جائے اور تکلف سے رہائی حاصل ہو جائے اور طریقت سے حقیقت میں آجائیں اور یادِ کرد سے یادداشت کی طرف مائل ہو جائیں، کتنی بڑی نعمت ہے کہ آپ کا ظاہر وظائف اعمال کے ساتھ جو کہ اس ظاہر کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں مشغول رہے اور باطن ماسوا کی دید سے منقطع ہو جائے اور مطلوب میں مستغرق و فانی رہے، والسلام علی سائر من اتبع الہدیٰ والتمزم متابعتہ المصطفیٰ علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والتجات والبرکات العلیٰ۔

۳۶

مکتوب

شمسِ خاں کے نام، نفسِ امارہ کی مخالفت پر تحریر، اور اہل سنت و جماعت کی درست آراء کے موافق عقائد کی تبصیر اور اسلام کے ارکانِ خمسہ کی بجا آوری اور طریقہ صوفیہ کے سلوک پر ترغیب اور طریقہ عالیہ نقشبندیہ کی تعریف میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین والذین الطاہرین: اللہ تعالیٰ نبی اُمّی اور اُن کی بزرگ آل کے طفیل آپ کی ذاتِ بابرکات کو اپنے الطاف و عنایات میں شامل رکھ کر اتباعِ نبوی و سننِ مصطفوی علیٰ مصدرہا من صوف الصلوٰۃ النامیات کے زیور سے مزین و آراستہ رکھے، اما بعد، حقائق آگاہ مولانا محمد حنیفؒ نے فقرائے کبار میں آپ کی ہر بات کی کابھت اظہار کیا اور ایک خط (آپ کی) لکھنے کی استدعا کی ہے جو نصیحتوں پر مشتمل ہو، التماس کرنے والے کی بات کو مانتے ہوئے چند نامر لوط کلمات لکھنے کی جرأت کی ہے۔

میرے مخدوم! حق سبحانہ و تعالیٰ نے آدمی کو یکساں پیدا نہیں کیا ہے اور اُس کی اپنی مرضی پر نہیں چھوڑا ہے کہ جو کچھ سمجھے کرے اور نفس کی خواہش و طبیعت کے منشا کے مطابق زندگی بسر کرے، اس کو اوامر و نواہی کا مکلف بنایا اور طرح طرح کی تکلیفات (احکام) کے ساتھ مخاطب کیا ہے، اس کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے کہ اُن (احکام) کے مقتضا کے مطابق زندگی بسر کرے اور نفس و طبیعت کی جو خواہش ان (احکام) کے برخلاف ہو اُس کو چھوڑ دے اور اگر وہ ایسا نہیں کرے گا تو مولائے حقیقی (اللہ تعالیٰ) کے غیظ و غضب کا مورد ہوگا اور عذاب اور طرح طرح کی سزاؤں کا مستحق ہوگا وہ لوگ بڑے خوش وقت خوش نصیب ہیں جنہوں نے اپنی کمرہٴ محبت کو مولیٰ تعالیٰ کی بندگی میں خوب اچھی طرح باندھا ہے اور تمام گوشوں کو اُس کی خوشنودیوں کے حاصل کرنے میں صرف کر دیا ہے: فطوبی لمن وفق لمرضات اللہ و یا حسرتا علیٰ من فرط فی جنب اللہ فبشری للصالحین والابرار وویل للکفرین من النار سبق المقرحون وھلک المسوفون [پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ کاموں سے موافقت کی اور اس شخص پر حسرت و افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا پس صالحین و ابرار کے لئے بشارت ہے اور کافروں کے لئے دوزخ کا دردناک عذاب ہے شریعت پر عمل کرنے والے ہی سبقت لے گئے اور آجکل (میت و لعل) کرنے والے ہلاک ہو گئے] دنیا کھیتی کرنے کی جگہ ہے کھیتی کرنے کے وقت میں عیش و آرام میں مشغول ہونا اور ناپسندیدہ

فانی لذتوں کے ساتھ موافقت کرنا اپنے آپ کو دائمی اور پسندیدہ عیش سے محروم رکھنا ہے، دورانہ شریعت
اس کا یقین نہیں رکھتی اور باقی رہنے والی پسندیدہ لذتوں کو چھوڑ کرنا پسندیدہ فانی لذتوں پر فریفتہ نہیں
ہوتی، پس علمائے اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سبیلہم (اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے)
کی صیغہ آراء کے مطابق دینی عقائد جو کہ کتاب و سنت سے ماخوذ ہیں کی تبعیض کے بغیر چارہ نہیں ہے اور فرض
و واجبات کے ادا کرنے اور حرام چیزوں سے بچنے کے سوا گذارنا نہیں ہے اور سب سے بہتر عبادت اور سب سے
معتبر طاعت نماز ہے جو کہ دین کا ستون اور مسلمان و کافر میں واضح طور پر فرق کرنے والی ہے اور جو قرب
الہی اس کے ادا کرتے وقت حاصل ہوتا ہے اس (نماز کے باہر وہ نامزد (بیت کم) ہے، پس نماز کو پانچوں
وقت جماعت و جمعیت و تعدیل ارکان اور کامل وضو کے ساتھ مستحب اوقات میں ادا کرنا چاہئے،
حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب بندہ نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت کے دروازے
کھول دیئے جاتے ہیں اور اس بندے اور اس کے پروردگار کے درمیان کے حجابات اٹھادیئے جاتے ہیں
اور جب تک وہ ناک کی ریشہ نہ ڈالے جو عین اس کے سامنے رہتی ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ نماز
پڑھنے والا بادشاہ کا دروازہ کھٹکھٹاتا ہے اور اس میں شک نہیں کہ جو شخص ہمیشہ دروازہ کھٹکھٹاتا رہتا ہے
قریب ہے کہ وہ اس کے لئے کھول دیا جائے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ پانچ نمازوں کی مثال سیٹھے
پانی کی جاری نہر کی مانند ہے جو تم میں سے کسی کے دروازے کے پاس سے گزرتی ہے کہ وہ شخص اس میں پانچ
مرتبہ غسل کرتا ہے پس اس سے (اس پر) کچھ بھی میل باقی نہیں رہے گا، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک
جس شخص نے ان پانچ فرض نمازوں پر جماعت (سے) ادا کرنے میں حفاظت کی وہ ان لوگوں میں سب سے
پہلا شخص ہوگا جو چل صراط پر چکھنے والی بجلی کی مانند تیزی سے گزریں گے اور اللہ تعالیٰ اس کو سابقین کے
پہلے گروہ میں حشر فرمائے گا اور ہر دن اور رات میں ان نمازوں پر حفاظت کرنے والے کو ایک ہزار ایسے
شہیدوں کے اجر کے برابر اجر ملے گا جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کئے گئے ہوں، اور پڑھنے والے مالوں اور
چرنے والے چوپایوں کی زکوٰۃ اس کے مصارف میں احسان مندی و رغبت کے ساتھ دینی چاہئے، اللہ
دینے سے مال میں کمی نہیں ہوتی اور مصافحہ کر دینے سے اللہ تعالیٰ بندے کی عزت بڑھاتا ہے، اور جو شخص
اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو بلند کرتا ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص
سونے چاندی کا مالک ہو اور وہ اس کا حق (زکوٰۃ) ادا نہ کرے تو قیامت کے روز (اُس سونے چاندی کو گرم
کر کے) اس کے تختے بنائے جائیں گے پھر ان تختوں کو دوزخ کی آگ میں تپایا جائیگا پس اُن کے ساتھ اس کے پہلو
اور پیٹھ کو داغ دیا جائیگا پھر ٹھنڈا ہونے پر وہ تختے دوبارہ آگ میں ڈالے جائیں گے اور ان کو نکال کر

دارغ دیں گے اور اُس دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے بار بار اس کے لئے یہی عمل کیا جائے گا۔ حتیٰ کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جائے گا پس ہر بندہ اپنا راستہ یا جنت کی طرف دیکھ لے گا اور یا دوزخ کی طرف دیکھ لیگا۔ (اللہ تعالیٰ نے) اپنے نہایت کرم سے (بڑھنے والے مال پر) سال گزرنے اور اپنی ضروریات میں خرچ کرنے کے بعد جو کچھ باقی بچے اس میں سے چالیسواں حصہ (زکوٰۃ دینا) فرض کیا ہے۔ عجیب بے انصافی ہوگی اگر اس کے ادا کرنے میں تاہل کیا جائے اور حیلوں سے اس کو چھوڑ دے، جان و مال سب اُس تعالیٰ شانہ کا ہے اگر وہ (اللہ تعالیٰ) تمام مال فقراء کو دینے کا حکم فرماتا اور جان طلب فرماتا تو اس کی بے نیاز بارگاہ کے شیدائی ابرو پر شکن لائے بغیر ہر طرح سے پورے ذوق و شوق کے ساتھ جان و مال قربان کر دیتے اور اپنی سعادت اسی میں جانتے۔

ان قال لی مت مت سمعاً و طاعتاً و قلت للامعی الموت اھلاً و مرحیاً
(اگر وہ مجھ سے کہے کہ مر جاؤ تو میں "مُس لیا اور یوں لیا کہتے ہوئے" مر جاؤں اور داعی اجل سے کہوں کہ تیرا آنا مبارک ہو۔)
کسی نے خوب کہا ہے ۵

گر نقد جان تو اتنے خریدن وصلِ دوست طالبِ وصل تو پورے ہر کہ جانے داشتے

(اگر دوست کا وصل (ملاپ) جان کی نقدی سے خریدا جاسکتا تو جو شخص بھی جان رکھتا ہوتا تیرے وصل کا طالب ہوتا۔)
اور ماہِ مبارک رمضان کے روزے ذوق و شوق کے ساتھ رکھنے چاہئیں اور اپنی سعادت اس بھوکاؤں پیاسا رہنے میں سمجھنی چاہئے۔ حدیث شریف میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اولادِ آدم کا ہر نیک عمل (ثواب میں) دس گنا سے سات سو گنا تک بڑھا دیا جاتا ہے سوائے روزہ کے کہ بلاشبہ یہ میرے لئے ہے اور میں خود اس کا بدلہ دوں گا (یا یہ مطلب ہے کہ میں خود ہی اس کا بدلہ ہوں)، (روزہ دار شخص) اپنی خواہش اور اپنا کھانا (پینا) میری وجہ سے چھوڑ دیتا ہے، روزہ دار کے لئے دو خوشیاں ہیں ایک خوشی اس کے روزہ افطار کرتے وقت ہے اور دوسری خوشی (آخرت میں) اپنے رب سے ملاقات کے وقت (حاصل ہوگی) اور بیشک روزہ دار کے منہ کی بُو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مُشک کی خوشبو سے بھی زیادہ خوشبودار ہے، اور روزہ ڈھال پر پس جب تم میں سے کسی کا روزہ کا دن ہو تو وہ فحش کلامی اور جھج پکار نہ کرے اور اگر کوئی شخص اس کو گالی دے یا اس سے لڑائی کرے تو اس کو چاہئے کہ یہ کہہ دے میں روزہ دار شخص ہوں متفق علیہ (یعنی اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے)۔ اور حج کی شرائط پائی جانے کی صورت میں خانہ کعبہ کا حج کرنا چاہئے اور گھر (کے واسطے) سے صاحبِ خانہ (اللہ تعالیٰ) کا قُرب تلاش کرنا چاہئے اور اس کا پتہ لگانا چاہئے۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ حج اور عمرہ پے درپے کرو (یعنی اگر عمرہ کیا ہے تو حج بھی کرو یا حج کیا ہے تو عمرہ بھی کرو)

پس یہ دونوں سنگدستی اور گناہوں کو اس طرح دُور کر دیتے ہیں جس طرح بھیٹا لوہا، سونا اور چاندی کی میل کو دُور کر دیتی ہے اور جنت میں داخل ہونے کی جگہ میر کا ثواب ہے۔ اور چونکہ مسلمان کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے جن میں سے ایک یہ شہادت دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور دوسری چار چیزیں وہ ہیں جو اوپر بیان ہو چکی ہیں (یعنی نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج) اگر ان پانچ چیزوں میں سے کسی ایک میں خلل واقع ہو جائے تو مسلمان میں سے کسی کو اس کی بنیاد چار دیواریوں اور چھت پر ہوتی ہے اگر ان پانچ چیزوں میں سے ایک بھی نہ ہو تو گھر نامکمل اور ویران ہے، دینی عقائد کی تصحیح اور ظاہری اعمال کے بعد صوفیائے کرام قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے طریقہ رحلتا ضروری ہے تاکہ حق جل و علا کی معرفت حاصل ہو جائے اور خواہشات نفسانی سے نجات کی صورت بن سکے جو بندہ اپنے مالک کی معرفت نہیں رکھتا اور اس کو نہیں پہچانتا تعجب ہے کہ وہ کس قسم کی زندگی بسر کرتا ہے اور کس چیز کے ساتھ مانوس اور محبت کرنے والا ہے، کسی نے خوب کہا ہے یہ بچہ مشغول کتھدیدہ و دل را کہ مدام دل تراسی طلبد دیدہ تراسی جوید

[میں آنکھ اور دل کو کس چیز کے ساتھ مشغول کروں کیونکہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو ڈھونڈتی ہے] عالم مجاز میں جو نوکر اپنے مالک کے ساتھ معرفت اور راہِ سخن نہیں رکھتا وہ کسی شمار میں نہیں اور اعتبار سے گرا ہوا ہے، اس بلند مرتبہ گروہ کے طریقہ پر معروف میں فنا ہوئے بغیر معرفت حاصل نہیں ہوتی اور جنتک عارف کا وجود درمیان میں ہے وہ اس معرفت سے محروم ہے

ازشت حجاب تو یقین است شرط ہمہ رہرواں ہمیں است

[یقینی بات ہے کہ تیرا حجاب تجھ ہی سے ہے، تمام راستہ چلنے والوں کی شرط یہی ہے]

فراقا ایک امر ہے جو صاحبِ فراق کے دھیران سے تعلق رکھتا ہے اور بیان کرنے میں صبح (ادائیں ہوتا۔ عزت نے نشانی بخدا نہ جشی) (مادی قسم جنگ تو نہیں چکے گا شراب کی لذت کو نہیں پہچانے گا) پس عقل و ہوش والوں پر لازم ہے کہ اپنے انجام کار اور نقد روزگار (اعمال) میں غور کریں جس شخص کو یہ معرفت حاصل ہے اس کے لئے تجشی و شارت ہے اس کی پیدائش سے جو کچھ مقصود تھا وہ اس کو بجا لایا اور انسانیت کے کمال کو پہنچ گیا مولوی (روحی) قدس سرہ نے کہا ہے

چونکہ دانستی کہ ظل کیستی فارغی گر مُردی و گر زیستی

چوں بدانستی تو خود را از سخت سوئے آنحضرت نسب کردی دست

[جب تو نے جان لیا کہ تو کسی کا ظل ہے تو خواہ تو مُردہ ہے یا زندہ (اب) تو فارغ ہے۔ جب تو نے اپنی ابتدا کو جان لیا تو تو نے اس بارگاہ کی جانب نسبت کو درست کر لیا۔]

اور جس شخص کو یہ دولت مطلوبہ حاصل نہیں ہے اس کو چاہئے کہ اس کی طلب سے قانع نہ رہے اور جس جگہ سے بھی اس مطلب کی بُو اس کے دماغ میں پہنچے اس کی طلب میں لگ جائے اور جس چیز کی تخریب مطلوب ہے اس کی تعمیر میں مشغول نہ ہو اور ہمیشہ عدم حصول کا رونا رونا اور اپنی جدائی کا ماتم کرتا رہے اور ڈرتا اور رزنا رہے، ایسا نہ ہو کہ مطلوب کو اپنی آغوش میں لئے بغیر کوچ کی صدا کلن میں آہنچے اور جو کچھ اس دنیا میں اس سے طلب کیا گیا ہے اس کو حاصل کئے بغیر اس سرائے فانی سے سامان باندھ لے کل قیامت کے روز کس گھر سے اس کی بے نیاز بارگاہ میں آئے گا اور کس حیل سے عذر پیش کرے گا، دنیا میں رویا آتا نہیں ہے۔ ۵

ترسم کہ یار بامانا آشتیابماند تا دامن قیامت این غم بہا بماند

[ڈرتا ہوں کہ (مبادا محبوب ہمارے حال سے نا آشنا ہی) رہو اور یہ غم قیامت تک ہمارے ساتھ رہے) جانا چاہئے کہ راہ حق جل و علا کا سلوک طے کرنے اور دوسروں کو کرانے کے لئے مسک بہتر طریق طریقہ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہا الیہا ہے کیونکہ اس طریقہ کے اکابر نے سنت پر عمل کرنا اور بدعت سے بچنا اختیار کیا ہے اور (اللہ تعالیٰ سے) ایک ایسا طریقہ طلب کیا ہے جو حسب طریقوں سے اقرب ہو اور بلاشبہ (اللہ تعالیٰ کے قرب تک) پہنچانے والا ہو اور اس کی ابتداء میں اتہار جرح ہو اور کمال کے درجے پر پہنچنے کے بعد ان کی آگاہی (حضور و معرفت) دوسروں کی آگاہی سے اوپر ہو۔

نقشبندیہ عجب قافلہ سالارا نند کہ برتد از رہ پتہاں بحرم قافلہ را

[حضرات نقشبندیہ عجیب قافلہ سالار میں کہیہ قافلہ کو خفیہ راستے سے حرم میں لے جاتے ہیں] پس طالب حق جل شانہ کو اس طریقہ عالیہ کا اختیار کرنا سب سے زیادہ مناسب و اولیٰ ہے کہ یہ راستہ نزدیک تر اور بلاشبہ پہنچانے والا ہے، اللہ تعالیٰ ہم فقرا کو ان اکابر کی برکات سے بہرہ ور کرے اور ان کے سرچشمہ فیض سے سیراب فرمائے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی والتمزم متابعتہ المصطفیٰ علیہ علیٰ الصلوٰات والتسلیمات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب ۱۳

محرم صالح کاہلی کے نام استغفار و توبہ میں مشغول ہونے اور طاعات کے وظائف پر ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۴

برادر محمد صلاح تقویٰ و صلاح (نیکی) کے ساتھ آراستہ ہیں، جو خط آپ نے لکھا تھا اس نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، آپ نے اپنی شرمندگی و خجالت کے بارے میں لکھا تھا، توبہ کے دروازے کھلے ہوئے ہیں اور وہ تعالیٰ شانہ رؤف و رحیم ہے، گناہوں سے کہ جن سے کوئی شخص بھی خالی نہیں ہے معافی و مغفرت طلب کریں، گریہ و زاری کے ساتھ بخشش طلب کرتے رہیں، ذکر و فکر میں خوب مشغول رہیں، اوقات کو وظائف طاعات اور مقربات اعمال سے معمور رکھیں، اس جانب سے کامل صفائی تصور کریں اور اس لئے آپ کسی قسم کی کدورت اپنے دل میں نہ آتے دیں۔ آپ نے لکھا تھا میں نہیں جانتا کہ مقبول بندوں میں سے ہوں یا مردود بندوں میں داخل ہوں، (مجھے) بھگاتے ہیں یا بلاتے ہیں؟ میرے محروم! یہ جان کو گھلانے والا غم ہر دل میں لگا رہتا ہے اور کون ہے جو (اس) فکر سے خالی ہے شاید کوئی مردود ہی ہوگا۔ (اللہ) کریم کی بارگاہ سے امیدوار رہیں۔

مکتوب ۱۳

خواجہ محمد حنیف کے نام ان کے خط کے جواب میں جو کہ انھوں نے اپنے بعض دوستوں کی حالت کی تعریف میں لکھا تھا اور مشغلت (پیر ہونے) کے ضروری آداب اور ضبط اوقات پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ: برادر عزیز مولانا محمد حنیف کے گرامی نامہ نے جو انھوں نے ان دنوں میں ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرور کیا اور اس سے پہلے بھی اس عزیز کا ایک خط پہنچا تھا آپ نے اپنے سرمدوں کے بعض احوال تحریر فرمائے تھے، محمد باقی اور فضل کے احوال سنجیدہ اور عمدہ ہیں، تھوڑے عرصہ میں بہت کم طالبین اس قسم کے احوال کی طرف ہدایت پاتے ہیں اس قسم کے طالبین کو بیکار نہیں چھوڑنا چاہئے اور کام (معمولات) پر پابند کرنا چاہئے اور ان کی تربیت میں پوری پوری کوشش ملحوظ رکھنی چاہئے، نفیس جو ہر کیا ہو تا ہے اس کی قدر کرنی چاہئے اور جو شخص شغل (ذکر وغیرہ) طلب کرے اس کو شغل میں لگا دیں اور حلقہ کو سرگرم رکھیں اور جس شخص کو ذکر اثر نہ کرے اس کو ذکر کرنے سے روک دیں اور محض وقوف قلبی کا امر کریں جب وہ کچھ عرصہ اس طریقہ پر مداومت کرے گا امید ہے کہ ذکر سہولت کے ساتھ اثر کرے گا لیکن توجہات سے اس کو محروم نہیں رکھنا چاہئے اور احباب طریقہ کو بعض ضروری آداب کی طرف رہنمائی کرتے رہیں، طریقے کے فیوض و برکات کا حاصل ہونا آداب کی رعایت کے بغیر

میسر نہیں ہے، آپ نے سنا ہوگا کہ کوئی بے ادب خدائے تعالیٰ جل و علائک نہیں پہنچا ہے، آداب کی رعایت نہ ہونے پر ضرر کا پتہ غالب ہے (اور) نفع ترک جاتا ہے۔ دیگر چاہئے کہ اوقات کی پابندی میں کوشش کریں اور اہم کاموں میں صرف کریں ایسا نہ ہو کہ فضول کاموں میں صرف ہو جائیں اور لوگوں کے ساتھ زیادہ میل جول رکھنے سے پرہیز کرتے رہیں کیونکہ اس سے باطنی نسبت کی رونق جاتی رہتی ہے، نیک نیتی کے بغیر مخلوق کے ساتھ محبت رکھنا خالق تعالیٰ سے قطع تعلق کا سبب ہے، کسی بزرگ نے کہا ہے: لا تصحب الا شرا و لا تقطع عن الله بصحبة الاخيار [یعنی بڑوں کے ساتھ محبت مت رکھا اور نیکوں کے ساتھ ایسی محبت رکھ کہ توجہ جل و علا سے منقطع نہ ہو جائے] اور آپ مریدوں اور طالبوں کے ساتھ ایسا سلوک کریں کہ ان کی نظر میں با عیب اور باوقار معلوم ہوں، اس قدر شوخ و بے باک نہ ہو جائیں کہ جرأت و گستاخی کا سبب بن جائے اور ان کے معمولات میں خلل آجائے اور دیگر یہ کہ چونکہ جو اس پر آگندہ ہیں کسی دوسری چیز (مزید لکھنے) میں مشغول نہیں ہو سکتا۔ دو شنبہ کی رات ساتویں تاریخ ماہ رواں کو چونکہ ذی الحجہ کا مہینہ سن ایک ہزار چھاس ہجری ہے حضرت قبلہ کا ہی والدہ ماجدہ جو نے آخرت کا سفر اختیار کیا ہے اور پسماندگان کو جگر کباب و دبیرہ پر آب چھوڑ گئی ہیں ان کا وجود خریف دونوں جہان کی سعادت کا وسیلہ اور ربالمشرقیں کی رضامندی کا درسیجہ (کھڑکی) رہا ہے کباب اس راہ سے اس کے حصول سے محرومی پیدا ہو گئی ہے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ [بیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں] درست و اجاب شتر نزار بار کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ پڑھ کر اس کا ثواب ان کی روحانیت کو پیش کر دیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۴

شیخ عبدالکریم کے ام اُس خط کے جواب میں جو انھوں نے لکھا تھا اور بلندی ہمت و

فلوت گزینی پر غیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

سعادت آثار مولانا عبد الکریم ہمیشہ ترقی کرتے رہیں، آپ کے احوال و اطوار کی استقامت کی خبریں جو سننے میں آتی رہتی ہیں مسرت کا سبب ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ آپ کو اور ہمیں مزید استقامت عطا فرمائے آپ نے جو خط اپنے احوال و ترقیات پر مشتمل لکھا تھا پہنچا، اس کے مضامین واضح ہوئے اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد و شکر ہے، اپنے کام میں خوب مشغول رہیں اور جو حالت پیش آئے اس کا شکر بجالائیں اور ہل میں مزید

(کیا اور بھی ہے) کہتے ہوئے اس کے ساتھ خوش رہیں اور اس سے ترقی چاہیں۔ ان اللہ عجب معالیٰ الہم! [اللہ تعالیٰ ہمتوں کے بلند ہونے کو پسند فرماتا ہے] اور گوشہ نشینی و تنہائی کی طرف بہت زیادہ راغب رہیں، اور جن لوگوں کو آپ نے طریقہ بتایا ہے ان کے احوال میں مشغول رہیں، اور آپ کو صحتی تعداد کیلئے طریقہ سکھانے کی اجازت دی گئی تھی، اگر وہ تعداد پوری ہو چکی ہے تو مزید اتنے ہی اور لوگوں کو طریقہ سکھائیں۔ والسلام

مکتوب ۱۵

مولانا محمد حنیف کے نام نصیحت اور آخرت کی تیاری پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۴۷

حمد و صلوة اور تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے فقر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و عافیت اور طریقہ پسندیدہ و سنت عالیہ پر استقامت اور آپ کے باطنی مراتب کی ترقی کے لئے دعا کی گئی ہے۔ میرے محترم! موت نے سایہ ڈال دیا اور مقررہ مدت (موت کی گھڑی) آن پہنچی ہے اور اس کے لئے کچھ بھی سامان نہیں ہوا اور اس قسم کے دور و دراز سفر کے اسباب کی تیاری میسر نہیں آئی، جاء الموت بعد افیوہ جاءت الراجفۃ تتبعھا الرادفۃ (موت پوری طرح آگئی، ہل چل بچا دینے والی (قیامت کا پہلا فقرہ صوم) آن پہنچی جس کے بعد دوسرا فقرہ صوم ہو گا)۔ افسوس کہ عمر کا اعلیٰ حصہ ہوا و مرس میں گزر گیا، معلوم ہے کہ عمر کے ارذل (نہایت کمزور) حصے میں کیا کرے گا اور اس وقت کا کیا ہوا کیا اعتبار رکھے گا شرمندگی کی وجہ سے پانی پانی ہوا جاتا ہے اور عند کی زبان نہیں رہی کسی نے خوب کہا ہے۔

۵ کنوں چہ عذر گنہاں خویش تن خواہم ز شرم خون چکد از بدن بجائے عرق

(میں اب اپنے گناہوں کا کیا عذر چاہوں، شرم کی وجہ سے میرے بدن سے پسینہ کی بجائے خون ٹپکتا ہے)

سعادت آثار و فضائل بیگ مخلص دوستوں میں سے ہیں کابل کی طرف متوجہ ہیں، امید ہے کہ آپ نے وستی کے لازم بجالائیں گے، خواجہ محمد رضا بھی یارانِ طریقت میں سے ہیں، ان کے باطن کی طرف بھی توجہ ملحوظ رکھیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۶

خواجہ عبد الرحمن نقشبندی کے نام اُن کے آباء کرام (باپ دادا) کا شکر ادا کرنے اور کمال استغنا کے باوجود

اشد شوق اہل کی طرف منسوب ہونے اور عارف کی فتاویٰ کا بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ میرے مخدوم و مخدوم زادہ کی ذات بابرکات کو اپنے الطاف و عنایات میں شامل رکھے کڑا ہری و باطنی ترقیات کے ساتھ ممتاز رکھے اور ان کے بزرگوں کے حقوق ہم فقر کے ذمہ سقد ہیں کہ تحریر و تقریر کے احاطہ میں نہیں آسکتے۔ اہل اللہ کے طریقہ کا سلوک ہم نے ان بزرگوں سے اخذ کیا ہے اور جذبہ کی اقسام کو انہی کی برکات سے استفادہ کیا ہے، فتاویٰ ان کی صحبت میں موجود ہے اور سیرالی اللہ و سیر فی اللہ ان کی مجلس سے ماخوذ ہے، سنت کی پیروی کرنا اور بدعت سے بچنا جو کہ اس کام کا مدار اور اس معاملہ کی بنیاد اور بے اندازہ فیوض و اسرار کا پھل دینے والا ہے ہم نے ولایت کے ان سرچشموں کی ہدایت کے نور سے اقتباس (استفادہ) کیا ہے کیونکہ دوسرے طریقے امور مبتدعہ سے خالی نہیں ہیں اور ان اکابر کا طریقہ بعینہ اصحاب کرام علیہم الرضوان کا طریقہ ہے اس لئے یہ طریقہ سب طریقوں سے اقرب ہوا اور بلاشبہ (اللہ تعالیٰ سے) ملنے والا ہو گیا اور دوسروں کی انتہا ان کی ابتدا میں موجود ہوگی۔

۴۳

۵ نقش بندہ عجب قافلہ سالار اند کہ برنداز رہہ پنہاں بحر م قافلہ را

[حضرت نقش بند عجب قافلہ سالار ہیں کہ یہ قافلہ کو خفیہ راستے سے حرم میں لے جاتے ہیں۔]

حاصل کلام، اگر ظاہر ہے تو وہ ان بزرگوں کے اطوار سے آراستہ ہے اور اگر باطن ہے تو وہ بھی انہی کے انوار سے منور ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

شکر فیض تو چمن چوں کنداے ایر بہار کہ اگر خار و اگر گل ہمہ پروردہ تست

[لے ایر بہار! چمن تیرے فیض کا شکر کس طرح ادا کرے کیونکہ کاٹا ہوا پھول سب تیرے ہی پروردہ ہیں]

چختہ دل درویش اپنے اندر لیاقت نہ ہونے کے باعث بزرگوں کی مجلس کی قابلیت نہیں رکھتا اگر اس سے (بزرگوں کے) حقوق کی ادائیگی میں کوئی قصور واقع ہو گیا ہو تو وہ معاف فرمائیں گے (ان کے) حقوق سرے پاؤں تک ہیں اور ان کا ادا کرنا اس مسکین کے مقدور میں نہیں ہے شاید بزرگ حضرات براہ کرم معاف فرمادیں اور ایک ناقابل شخص کو اس تمام ناقابلیت کے باوجود قبول فرمائیں۔

یا گرمیاں کار ہادشوار نیست [کرمیوں کے لئے کوئی کام دشوار نہیں ہے]

بیشک پہلے سے اسی طرح ہوتا آیا ہے اور معیوب ممکن کو واجب الوجود (اللہ تعالیٰ کی قبولیت کے شرف تک پہنچایا ہے جیسا کہ کسی بزرگ نے کہا ہے۔ رباعی

تو بعلم ازل مرادیدی دیدی آنکہ بعیب بخردیدی

تو بعلم آں ومن بعیب ہماں رد مکن آنچہ خود پسندیدی

[تو نے اپنے انشاءِ علم سے مجھے دیکھا ہے، اس وقت عیب کے ساتھ دیکھنے کے باوجود تو نے خریدیا ہے، تو علم کے ساتھ وہی ہے اور میں عیب کے ساتھ وہی ہوں، جس چیز کو تو نے پسند کیا ہے اس کو رد نہ فرما۔]

اور زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ اشد شوق کمال عزت و استغنا کے باوجود اس بارگاہ کی طرف منسوب ہوا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے، کیوں منسوب نہ ہو کہ جو چیز اصل کی طرف رجحان رکھتی ہو اور مرتبہ و جوب کی طرف منسوب ہے اشد وارز جمع ہے۔

درخانہ بکد خدائی ماند ہمہ چیز [گھر کی ہر چیز گھر کے مالک ہی کی ہوتی ہے]
 ممکن کا شوق واجب تعالیٰ کے شوق کے بالمقابل زائل و لاشیٰ ہونے کا حکم رکھتا ہے کیونکہ ممکن وجود و تواجیع وجود سے جو کچھ خیر و کمال کی قسم سے رکھتا ہے وہ سب مرتبہ و جوب سے مستفاد و مستعار ہے، ظل و پر تو ظل کو اصل کے ساتھ کیا مساوات، ظل کسی امر میں بھی اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتا اگر عاریتی خیر و کمال کو اپنی طرف نسبت کرے تو امانت میں خیانت کرنے والا ہو گا اور اصل کے ساتھ برابری اور شرکت کا دعویٰ ظاہر کرے گا، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلائی کی نفی کرنے میں ہی بھلائی ہے، عاریتی کمالات کو اپنی طرف سے جان کر اپنے آپ کو اس فاسد گمان کے ساتھ خیر و کمال تصور کیا ہے اور اس بے بنیاد پرلمبی بنیاد رکھی ہے۔ رباعی

مداحی خود ہر غم حاسد تائے ترویج چنین متاع کاسد تائے
 تو معدوم خیال ہستی از تو فاسد باشد خیال فاسد تائے
 [تو حاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف کتب تک کرتا ہے گا اس طرح کی کھوٹی پوچھی کو کب تک رواج دیتا ہے گا تو معدوم ہے، تیرا ہستی کا خیال کرنا فاسد خیال ہے، تو یہ فاسد خیال کب تک کرتا رہے گا]

اور جب عنایت کی سبقت کے ساتھ کسی صاحبِ نصیب کو اس دید کے ساتھ نوازتے ہیں اور وہ حال و ذوق کے ذریعہ (یہ بات) معلوم کر لیتا ہے کہ جو کمالات اس کی طرف منسوب ہیں وہ تمام مرتبہ و جوب سے مستفاد و مستفاد ہیں اور اس تعالیٰ شانہ کے کمالات کے ظلال ہیں۔

نیاردم از خانہ چیزے سخت تو دادی ہمہ چیز من چیزت
 [میں ہنداس گھر (عالمِ علم) کو کوئی چیز نہیں لایا تو نے ہی ہر چیز دی اور میں (مجھ) تیری ہی چیز ہوں] (تو اسوقت سعادت کا مدعا ہاتھ آتا ہے اور جیل مرگ کے گردابِ نجات کی امید حاصل ہو جاتی ہے، مولوی درویش قدس سرہ نے کہا ہے
 چوں بدانتستی تو خود را از سخت سوئے آنحضرت نسب کردی دست
 دانستنی کہ ظل کیستی فارغی گر مُردی و گر زیستی

[جب تو نے اپنی ابتدا کو جان لیا تو تو نے اس بارگاہ کی طرف نسبت کو درست کر لیا، اور جب تو نے یہ جان لیا کہ تو کس کا ظل ہے تو خواہ تو مرہ ہے یا زندہ (اب، تو فارغ ہے)۔

اس مقام سے جب ترقی کرتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ کمالات منعکسہ کو صحیح طور پر اصل کے سپرد کر دے اور اپنے آپ کو جو کہ ان کمالات کا آئینہ تضاعف محض کے ساتھ ملا ہو پائے، اسوقت عارف کا نہ کوئی نام رہتا نہ نشان، فاعول مع فاعول [پس اس کے ساتھ جو معاملہ بھی کیا جاتا ہے کیا جاتا ہے] قلم اس جگہ پہنچا اور اس کا سر ٹوٹ گیا۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱

خواجہ محمد حنیف کے نام دائمی اضطراب اور متواتر حزن و غم پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ حامداً للہ العظیم ومصلیاً علی رسولہ الکریم [عظمت والے اللہ کی حمد کرتے ہوئے

اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہوئے اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں] میرے پیارے بھائی کا پتہ پڑ

خط پہنچا خوش وقت کیا، واردات میں سے جو کچھ لکھا تھا عمدہ و اعلیٰ ہے، قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا [آپ

ہدیجے لے میرے رب میرے علم کو زیادہ کر] اپنے اور مریدوں کے کام میں مشغول اور بے چین رہیں، سبزی دستی

اور لا پرواہی دشمنوں کے نصیب ہو، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب (کا نام) ہے جب سکون آیا

تو تصوف نہیں رہا، طالب اضطراب وہ چینی کے بغیر اور عارف درد و غم کے بغیر نہیں، جب فخر موجودات

علیہ افضل الصلوٰت و اکمل التحیات دائمی فکر اور متواتر حزن و غم کے ساتھ موصوف ہوں جیسا کہ

(حدیث شریف میں) وارد ہوا ہے تو دوسروں کا کیا ذکر ہے والسلام علیکم وعلیٰ اہل بیتکم۔

مکتوب ۱

مولانا غازی سرمدی کے نام اس استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا جو انصافوں نے

سلب نسبت کے بارے میں لکھا تھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً ومصلیاً، برادر گرامی مولانا غازی کے خط نے موصول ہو کر ۴۵

مسرور کیا، اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور فقر کی یاد سے فارغ نہیں ہیں۔

میں اس کے بعد ایک نسخہ میں یہ اضافہ ہے: ملاقات وقت پر منحصر ہے حق سبحانہ مسبب لاسباب قادر ہے کوئی سبب پیدا فرمائے
ملاقات ہونے کا ذریعہ ہو۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”حضرت گنج شکر قدس سرہ کی اولاد میں سے ایک بزرگ برہان پور میں آرام فرما ہیں ،
تین روزانہ کی قبر پر جا کر بیٹھا ، تین روز کے بعد ظاہر کیا گیا کہ تو سہ طرف سے ترک کرے تو ہماری طرف سے
تیرے لئے کچھ حصہ ہے۔“ فقیر نے اس کے بعد اس روضہ (خزانہ) کی طرف جانا ترک کر دیا لیکن میں نہیں سمجھا
کہ اس گفتگو کا مدعا کیا تھا ، میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ اس گفتگو میں آپ کا امتحان مطلوب ہو اور آزمائش
کی گئی ہو۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ ”میں نے ایک بزرگ کی نسبت سلب کر لی لیکن میں نے اس سلب سے
اپنے اندر کوئی زیادتی محسوس نہیں کی اور اس بزرگ میں کوئی کمی مفہوم نہیں ہوئی ، اس کا سبب کیا
ہوگا۔“ میرے مخدوم! پہلا مقدمہ کہ اپنے اندر (کوئی زیادتی) نہیں پائی معقول ہے اس لئے کہ سلب
جو کہ کسی شخص سے نسبت کی نفی ہے اس سے سلب کی ہوئی نسبت کا سلب کرنے والے کے اندر ثابت ہونا
لازم نہیں آتا ، لیکن مقدمہ ثانیہ (اُس بزرگ میں کوئی کمی مفہوم نہ ہونا) محل تامل ہے کیونکہ سلب سے اُس
شخص میں کمی کا آجانا لازم آتا ہے جس سے (نسبت کو) سلب کیا گیا ہے پس یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”کوئی
کمی مفہوم نہیں ہوئی“ ہو سکتا ہے کہ اس پر محمول ہو کہ عین نسبت سلب ہو جائے اور اس کا اثر ابھی
باقی ہو اور آپ نے اس کو بے کم و کاست عین نسبت سمجھ لیا ہو ، جیسا کہ اگر کسی چگاری کو کھجواں اور جڑ
کا اثر اس میں ابھی باقی رہے تو یہ بھی احتمال ہے کہ آپ نے مقدمات سلب کو سلب سمجھ لیا ہو اور دراصل
سلب مستحق نہ ہوا ہو۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”نماز تہجد کے بعد جب بیٹھتا ہوں تو اپنے اندر افلاس کھوا
کوئی تو خدا اور کوئی شغل کچھ نہیں پاتا۔“ میرے مخدوم! جو چیز ممکن کی ذاتی ہے وہ فقر و افلاس ہے جو کمال
بھی اس کے اندر ظاہر ہے وہ عاریتی و انعکاسی ہے جس کو ممکن نے اس بے بنیاد دلیلا و اس بود بے بود
دائسا وجود جو بمنزلہ عدم ہے) کی وجہ سے اپنے آپ کو کامل و غیر خیال کیا ہے اور اس بے بنیاد پر بنیاد
دراز رکھی ہے اور اپنے مالک کے ساتھ کمالات میں شرکت کا دعویٰ ظاہر کیا ہے اور جب اللہ تعالیٰ
کی عنایت کی سبقت سے وہ جان لیتا ہے کہ اس کی ذات عدم ہے اور یہ تمام کمالات عاریتی اور
امانتی ہیں تو وہ ضرور کمالات کو اصل کے ساتھ بلا ہوا پائے گا اور امانت کو اہل امانت کے سپرد
کر دے گا اور اپنے ذاتی فقر و وریدانہ افلاس کے ساتھ متحقق ہو جائے گا۔

آپ نے لکھا تھا کہ نماز میں خاص حضور رکھتا ہے کہ جس میں کوئی مستی نہیں ہے۔“ میرے
مخدوم! یہ حالت اصل (عمدہ) ہے اور نماز کے اندر کی کیفیت نماز سے باہر کی کیفیت پر فوقیت
رکھتی ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۹

مولانا محمد حنیف کے نام تعمیر اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

برادر گرامی مولانا محمد حنیف اس خستہ دل درویش (کی جانب) سے سلام عافیت انجام پر تعمیر ایک مدت ہو گئی کہ اس بھائی کی کوئی خبر نہیں پہنچی دل منتظر رہتا ہے، میرے محذور کام کرنے کا وقت ہے نہ کہ باتیں کرنے کا، اندھیری راتوں کو گریہ و استغفار کے ساتھ منور رکھیں اور کلمہ طیبہ و کلمہ توحید کے تکرار (بار بار پڑھنے) سے ہمیشہ زبان کو تر رکھیں اور کلام مجید کی تلاوت سے وقت و حال کے موافق حصہ حاصل کریں اور طویل قیام کے ساتھ نماز (نوافل) ادا کرنے سے محروم نہ رہیں اور علم سیکھنا سکھانے پر جویں رہیں جائزت الراجفہ تتبعھا الرادفہ (یہاں نفی صوابیہ جس کے بعد دوسرا نفی صوابیہ)

مکتوب ۲۰

نیز مولانا محمد حنیف کے نام ان کے اس عریضہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ گوشہ نشینی کے شوق اور ان کے دوستوں کے احوال پر مشتمل تھا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، آپ کا گرامی نامہ پہنچا مسرور و خوش وقت کیا اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور محبت کارشتہ اور باطنی رابطہ ہمیشہ ترقی پر ہے، آپ نے احوال و معارف و مذاہن کی تفصیل کے جاننے اور طالبین کے احوال کی تفصیل منکشف ہونے و غیو کے بارے میں بعض آرزوؤں کے حاصل ہونے کی درخواست کی تھی، امیدوار رہیں اور جو کچھ اس وقت حاصل ہے اس کا شکر ادا کرتے رہیں لَئِنْ شَکَرْتُمْ لَا زَیْدٌ تَکْثُرْ اگر تم شکر ادا کرو گے تو یقیناً میں تمہیں اور زیادہ دوں گا بندہ کو آرزو ہے کیا کام، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وہ کسی امر کی تمنا کرتا ہے جو اس کے مقدر میں نہیں ہے، حضرت کلیم (موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے) اللہ تعالیٰ کے دیدار کی طلب کی وہ بالفصل (اس وقت) وقوع میں نہیں آیا اور حکم ہوا اِمُؤْمِسْ اِنِّیْ اَصْطَفَیْتُکَ عَلَی النَّاسِ بِرِسْلِیْ وَجَلَّیْ فَخُذْ مَا اَتَیْتُکَ وَکُنْ مِنَ الشَّکْرِیْنَ (اے موسیٰ! بیشک میں نے تجھ کو لوگوں پر اپنی پیغام رسانیوں اور اپنے کلام کے ساتھ منتخب کر لیا ہے پس جو چیز میں تجھ کو دیتا ہوں اس کو لے لے

اور شکر کرنے والوں میں سے ہو جا۔

آپ نے لکھا تھا "تقریباً ایک سال ہو گیا ہے کہ یہ خیال بہت زیادہ بڑھ گیا ہے کہ لوگوں کی آمد و رفت بند کر دے بلکہ گھر بار اور ساز و سامان کو چھوڑ کر کسی کوئی جانیٹھ اور اپنے گناہوں کا تادم کرتا رہے لیکن آپ سے ڈرتا ہے۔" میرے محرم! آپ کس لئے ڈرتے ہیں، کون ہے جو یہ آرزو دل میں نہیں رکھتا، گوشہ نشینی مسعود و مبارک ہے بشرطیکہ مخلوق کے حقوق ضائع نہ ہوں اور اللہ فی اللہ صحت اگر کبھی بھی واقع ہو جائے تو وہ گوشہ نشینی کے مقصد کے مافی نہیں ہے، العزلة تمیئة الصدیقین (گوشہ نشینی صدیقین کی تمنا ہے) آپ نے سنا ہوگا۔ کسی نے خوب کہا ہے ۴۷

بکنج غارے خلوت گزینم از ہر خلق گمراں لطیف جہاں یار غار یابا شد

[اگر وہ لطیف جہاں ہمارا یار غار ہو جائے تو میں کسی غار کے کونے میں تمام مخلوق کو تنہائی اختیار کر لوں]

آپ نے جو ملا علی محمد و ملا عبد السلام کے احوال لکھے تھے اور یہ بھی لکھا تھا کہ "جو نسبت مجھ سے ظاہر ہوتی ہے ان سے بھی ظاہر ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ" اس کے مطالعے بہت زیادہ مسرت بخشی، یہ احوال اعلیٰ اور پسندیدہ ہیں اور کام کی تکمیل کا پتہ دینے والے ہیں۔ جو خط ملا پائندہ محمد نے اپنے احوال کے اظہار میں لکھا تھا وہ بھی پہنچا اس نے بے کیفی و بے رنگی کی نسبت کے حصول اور اس پر لذت کے مرتب ہونے اور نفس امارہ کے تشکل ہونے اور اس نسبت کے تمام وجود کو گھیر لینے اور احاطہ کرنے اور سب سے پہلے پوست (کھال) میں محویت و فنائیت سرایت کرنے اور اس سے گذر کر گوشت میں پھر ہڈیوں میں اور اس کے بعد ظاہر سے باطن میں سرایت کرنے اور بے چین ہو جانے اور نعرہ مارنے کہ کیا الہی! میں نے کیا کیا ہے کہ تو نے مجھ کو نیست و نابود کر دیا اور یہ الہام سننے کہ ہذا جذبہ من جذبات الحق [یہ حق تعالیٰ کے جذبات میں سے ایک جذبہ ہے] خوش ہو جا، اگرچہ میں نے تجھ کو نیست کر دیا ہے لیکن تیرا معاملہ اچھا کر دیا ہے، اس کے بعد یہ الہام ہونے لگا ہذا الطف من الطاف الحق و ہذا المقام جمع الجمع کا وصف

لہ و لا بیان لہ [یہ حق تعالیٰ کے الطاف میں سے ایک لطف ہے اور یہ جمع الجمع کا مقام ہے اس کا کوئی وصف بیان نہیں] اور عدم و فنائیت کے عرش سے فخرش تک تمام موجودات کو احاطہ کرنے اور نگاہ کے لائیں میں سرایت کرتے، اس کے بعد پھر شعور میں آجائے اور یہ آواز سننے کہ تیرے معاملہ کی انتہا یہاں تک ہوئی، میں نے تجھ کو نیستگی اور آزادی کی نسبت کے درمیان اختیار دیدیا ہے اور ان عروجات سے نزول میں آنے کے بعد آنسور و دین و دنیا (نبی کریم) علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ سے بندگی اختیار کرنے کی بشارت پانے اور واقعہ کے دیکھنے کی بابت جو تجھ لکھا ہے وہ سب واضح ہوا، اعلیٰ اور دل پست چیزیں ہیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

ت اس کے بعد ایک نسخہ میں یہ اضافہ ہے: آپ نے لکھا تھا کہ "ملا علی محمد نے جو خط فقیر کے نام لکھا تھا وہ کسی شخص کے ہاتھ سے بھیجا ہے" یہ خط یہاں نہیں پہنچا تھا اس کا نسخہ من و مانع ہو گیا۔

مکتوب ۲۱

میرزا غضنفر کے نام نصیحت و تنبیہ و حفظ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

نہجہ و نسلی علی رسولہ الکریم اس حدود کے فقر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، امید ہے کہ وہ عزیز (آپ) عافیت و جمعیت کے ساتھ ہوں گے اور شریعت عالیہ و سنت مصطفوی علی مصدر رہا الصلوٰۃ والسلام والتیمیر پر استقامت و استقامت (ہمیشگی) رکھتے ہوں گے، قشر (چھلکے) سے مغز تک آئیں اور لفظ سے معنی کی طرف مائل ہوں، مراقبہ کی ہمیشگی اور خطرات کی نفی میں پوری پوری کوشش کریں تاکہ حضور مع اللہ دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی لازمی (طبعی) صفت ہو جائے اور وہ حضور کہ جس کے پیچھے غیبت ہو ہمارے طریقہ میں کچھ زیادہ معتبر نہیں ہے۔ حاصل کلام چند روزہ زندگی بہت غنیمت ہے، پیدائش سے جو کچھ مقصود ہے وہ اس تھوڑی فرصت میں حاصل کرنا چاہئے ورنہ حسرت و ندامت کے سوا کچھ نہیں ہے، کام کرنے کا وقت گزر جا رہا ہے، علم ہونا شرط ہے، امید ہے کہ اس دور افتادہ کو سلامتی خاتمہ کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں گے۔ والسلام

مکتوب ۲۲

مولانا محمد حنیف کے نام قناعت و تعمیر وقت پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

میرے بزرگ بھائی مولانا محمد حنیف اس دور افتادہ (کی جانت) سے دعا پڑھیں روزمرہ کے امور شکر کے لائق ہیں، امید ہے کہ آپ برادر عزیز (آپ) بھی عافیت و جمعیت کے ساتھ ہوں گے اور جو چیز کہ باطنی جمعیت کے منافی ہے اس سے فارغ ہوں گے، اپنی روزانہ کی خوراک (روزی) کی سعی میں اپنے آپ کو پریشان نہ کریں، حق سبحانہ و تعالیٰ بندوں کے رزق کا کفیل ہے، اگر تھوڑی کوشش سے کوئی چیز حاصل ہو جائے تو اچھا ہے ورنہ اس کے پیچھے نہ دوڑیں اور اہل غفلت کی صحبت سے باطن کے کارخانہ میں خلل نہ ڈالیں اور یاد رکھا کہ قدس میں دائمی توجہ و اقبال کو بلا وجہ ہاتھ سے نہ دیں، اور اگرچہ باطن کو دائمی اقبال (توجہ) حاصل ہو (تاہم) ظاہر کو بھی اُس سے جدا نہ کریں۔ والسلام

مکتوب ۲۳

مولانا ابوالفضل کشمیری کے نام مفہام اخلاص کی تحقیق اور دائمی حضور پر غیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

گرامی نامہ پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور نیز فقرہ کی یاد سے فارغ اور بے مثل مطلوب کے شوق سے خالی نہیں ہیں، حق سبحانہ اس شعلہ شوق کو بجڑ کائے اور محبت کی آگ کو باطن میں روشن کرنے ناکہ ماسوی اللہ سے کلی طور پر پائی دلائے اور قرب معرفت بسبب کے مراتب تک پہنچائے۔ آپ نے کتابوں کے مطالعہ اور علوم کے درس میں مشغول ہونے کی بابت لکھا تھا نیک و مبارک (کام) ہے اللہم زد (لے اللہ اور زیادہ فرما) لیکن اس قسم کے نیک اعمال کو وسیلہ سے زیادہ نہ جائیں اور مقصد اعلیٰ کو اس کے ماوراء تصور کریں۔ شریعت کے تین جزو ہیں: علم، عمل اور اخلاص، علم و عمل کے ذمہ دار علمائے ظاہر ہیں اور اخلاص کی حقیقت جو کہ تیسرا جزو ہے معرفت سے مربوط اور صوفیائے کرام سے وابستہ ہے جو کہ علمائے باطن ہیں۔ اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ اخلاص کی حقیقت ائمہ یہ اس لئے کہ اخلاص کی صورت عوام کو بھی حاصل ہے، اخلاص کی صورت یہ ہے کہ عمل میں تصنع و تکلف کا محتاج ہو اور نیت کے حاضر کرنے پر موقوف ہو، اس اخلاص کے لئے دوام نہیں ہے اس (اخلاص) کا حامل بھی اخلاص کے ساتھ ہے اور کبھی اخلاص کے بغیر مخلص (بکسر لام) ہے، صا المخلصون علیٰ خطر عظیم (اور مخلص بہت بڑے خطرہ میں ہیں) آپ نے سنا ہو گا۔ اخلاص کی حقیقت یہ ہے کہ (وہ عمل) کسب و تصنع سے خالی ہوتا اور تکلف سے بے نیاز ہو کر دوام حاصل کر لیتا ہے، اس اخلاص کا حامل جو کہ لام کی زبر کے ساتھ مخلص ہے نیت کے صحیح کرنے کا محتاج نہیں ہے اور اس کی نیت فنا و بقا کے ساتھ درست ہو چکی ہے، اس کا نفس امارہ جو کہ صفات ذمبیہ (بری صفات) کا مقام ہے اپنے مولایں قربان ہو چکا ہے اور اطمینان کے ساتھ جا ملا ہے۔

میرے مخدوم! آپ نے اپنے باطنی بطن کے بارے میں کچھ نہیں لکھا اور اس کے شکر و شکایت کے بارے میں کوئی حرف تحریر نہیں کیا، اس نعمت عظمیٰ کو ہاتھ سے نہ دیں، ذکر قلبی پر اس قدر مداومت کریں کہ ذکر دل کی صفت و ملکہ ہو جائے اور یاد کر کے تکلف سے چھوٹ جائے اور ظاہر کی غفلت اس میں سرایت نہ کرے اور نیند و بیداری اس حصول میں یکساں ہو جائے۔ رع
ایں کار دولت است کنوں تا کراد ہند (یہ بہت بڑی نعمت ہے دیکھئے اب کس کو دیتے ہیں)۔

ہمت کو بلند رکھیں اور مطلب اعلیٰ کے سوا کسی اور چیز کے ساتھ خوش نہ ہوں، ان اللہ مجھ کو الی اللہ
[بیشک اللہ تعالیٰ ہمتوں کے بلند ہونے کو پسند فرمائے گا والسلام اولاً و آخراً۔]

مکتوب ۲۴

مولانا محمد صیف کے نام تفویض و تسلیم کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حامداً و مصلياً علی رسولہ الکریم اما بعد، روزمرہ کے امور لائق شکر ہیں۔
اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و ثابت قدمی اور استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے، آپ کے گرامی نامے
یکے بعد دیگرے پہنچے اللہ تعالیٰ آپ کو مقاصد کی انتہا تک پہنچائے اور صباحت و ملاحت کے کمالات
سے کچھ حصہ میسر فرمائے اور صباحت کو ملاحت کی چاشنی کے ساتھ مرکب فرمائے۔ اندر قریب عجیب
[بیشک وہ قریب (اور) دعا قبول کرنے والا ہے۔]

آپ نے اس طریق کی ترویج اور سنت عالیہ کی تجدید اور بدعت ناپسندیدہ کو مٹانے کی
آرزو کی تھی، اس کو عالم الغیب و حکیم مطلق کی بارگاہ میں تفویض کیا ہوا رکھیں جو کچھ اس کی حکمت
الوداد کا مقتضائے ظہور پذیر ہو جائے گا، قرب قیامت کا زمانہ ہے اس طرح کے پُر فتن وقت میں
ایمان سلامت بچانا بہت غنیمت ہے۔ حاصل مطلب یہ ہے کہ دعا و توجہ اس امر میں تفویض کے منافی
نہیں ہے، منافی تفویض ماسوا کے ساتھ ہونے کی التجا کرنا ہے آزار کا وہم جو آپ نے اس جانب سے
خیال کیلئے محض توہم ہے، یہاں پوری طرح صفائی ہے۔ ملا عوض اور النبیگ کی تحریر کی نقل جو
آپ نے بھیجی تھی اس کے مطالعہ سے لطف اندوز ہوا، صحیح احوال ہیں، اگر استخارہ کے بعد الیغ بیگ کے
لوگوں کی ایک معینہ تعداد کو طریقہ سکھانے کی اجازت دیدیں تو گنجائش ہے، صحبت کی تاثیر و استقامت
اور ترقی ظاہر ہونے کے بعد اس تعداد پر اضافہ کریں اور صوفی نظر کے احوال بھی بہت عمدہ ہیں اور ایک
دوسرے دوست کے خطرات کی نفی اور توجہ کی تاثیر کے متعلق جو آپ نے لکھا تھا اور اس کو تعلیم طریقہ
کی اجازت دینے کے بارے میں دریافت کیا تھا واضح ہوا، اگر استخارے رہنمائی کریں اور اس کے احوال
اطوار کی استقامت ظاہر ہو جائے تو استقامت کی شرط کے ساتھ اجازت دیدیں۔ والسلام علیکم
وعلیٰ سائر من لدیکم من اہل طریقتم۔ [آپ پر اور اہل طریقہ میں سے جو لوگ آپ کے پاس ہیں ان
سب پر سلام ہو۔]

مکتوب ۲۵

نیز مولانا محمد حنیف کے نام سنت کو زندہ کرنے اور فقرو و عارفوں پر رہائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 حمد و صلوة اور تسلیات بھیجنے کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقر کے احوال و اطوار
 حمد کے لائق ہیں، ایک مدت ہوئی ہے کہ آپ کا کوئی خط نہیں پہنچا دل منتظر رہتا ہے، اللہ تعالیٰ ظاہری
 عاقبت اور باطنی جمعیت کے ساتھ رکھے اور تفرقہ ڈالنے والے لشکروں (اسباب) کے تفرقہ سے
 مامون و محفوظ فرمائے، پیغمبر علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام والنتیجہ کی سنت کو زندہ کرنے میں کمر ہمت
 باندھیں، بدعت کے اندھیروں میں کہ جنہوں نے دنیا کو گھیرا ہوا ہے خاص طور پر ایسے
 وقت میں سنت کو زندہ کرنا ایک بہت بڑا کام ہے، من اچھا سنتی بعد ما امیتت فلہ اجر
 مائتہ شہید [جس نے میری کسی سنت کو جو مرہ ہو چکی ہے زندہ کیا تو اس کے لئے سو شہیدوں کا اجر ہے]
 آپ نے سنا ہوگا اور مالداروں کی صحبت کی طرف راغب نہ ہوں اور فقر و نامردی کو عزیز جانیں
 اور ورع و تقویٰ (پرہیزگاری) کو جان کے ساتھ طلب کریں اور گناہ کو تصور نہ جانیں اور اس دُور افتاد
 کو دعائے خیر سے نہ بھلائیں۔ ع

ایں کا بدولت است کون ناگرد ہند [ینصیب کی بات ہی دیکھے اب کس کو غایت کرتے ہیں]
 والسلام علیکم

مکتوب ۲۶

ملاحظہ کے نام شکر بخفی کے دقائق سے رہائی پانے اور کلمہ متعارفہ لا یدکر اللہ الا اللہ
 کی حقیقت و تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے وَتَحْسَبُهُمْ لَیْقَاطَا وَهُمْ رُفُودٌ وَتَقْلِبُهُمْ ذَاتَ الْیَمِیْنِ
 وَذَاتَ الشِّمَالِ اور تو ان کو جگانا ہو اگمان کرے گا حالانکہ وہ سو رہے ہیں اور ہم ان کو دائیں اور بائیں کروٹ پر
 پلٹ دیتے ہیں [ممكن کے آیتے میں وجود اور اس کے تولیع یعنی اوصاف کمال کے ظہور نے ممکن کو
 اس کی ظاہر بینی کی وجہ سے خیر و کمال کے وہم میں ڈال دیا ہے اور اس وہم کی وجہ سے اس نے اپنی ذاتی
 عدمیت اور پیدائشی نقص و شرارت کو فراموش کر دیا، اور اس بے بود نمود پر بنیاد دراز رکھی ہے اور

اپنے مالک کے ساتھ کمالات اور اس کے مخصوص اوصاف میں شرکت و ہمسری کے دعوے کا مایخولیا (جنون) پیدا کر لیا ہے، تیز نگاہ والا شخص ہمیشہ اپنی عدمیت اور ذاتی شہرت کو مشاہدہ کرنے والا ہے اور کمال و جمال کو اصل سے دیکھتا ہے اور عاریت و امانت سے زیادہ تصور نہیں کرتا اور (جملہ) امور میں تدبیر و تصرف کرنے والا حق تعالیٰ کو پاتا ہے، بندگی کی حقیقت کا حاصل ہونا اسی مقام میں ہے اور نفسِ مامورہ کی انانیت (بے بنیاد) جو کہ ابلیسی جزر (ذری جزر) سے پیدا ہوتی ہے اس سے رہائی اسی مقام میں ہے، اس راہ کے سالک کے لئے ضروری و لازمی ہے کہ پہلے اپنے بندہ ہونے کو ثابت کرے اور نفس کی بندگی (فرمانبرداری) اور خواہش کی پرستش سے باہر ہو جائے اور آقا ہونے کی شرکت اور ہمسری کا دعوے کرنے کے مایخولیا سے رہائی حاصل کرے تاکہ اللہ تعالیٰ اجل شانہ کے الطاف اور بے انتہا عنایات کا مورد (محلی ورود) ہو جائے جس قدر وہ (بندگی) زیادہ ہوگی اسی قدر یہ (الطاف و عنایات) زیادہ ہوں گی، جس عارف کو یہ نفی و رہائی حاصل ہو گئی ہے وہ یہ خیال نہ کرے کہ اس نے نفی کے کام کو پورا کر لیا ہے اور رہائی کی حقیقت کو پہنچ گیا ہے، (ابھی) اس قدر گھایاں اور رکاوٹیں درمیان میں ہیں کہ شمار سے باہر ہیں، سالک بچارہ پہلے قدم سے ہی اپنی عدمیت (فنائیت) کے ساتھ لب کشائی کرتا ہے اور اس رہائی کا ترانہ گاتا ہے اور بشریت کے وجود کی نفی کرتا ہے اور جہان تک وہ جاتا اور عروج حاصل کرتا ہے اس نفی و عدمیت کے مراتب طے کرتا ہے، دیکھیں کون صاحبِ نصیب ہے جو اس معاملہ کے انجام تک پہنچے اور اس رہائی کی حقیقت سے واصل ہو جائے۔

کیف الوصول الی سعادۃ و دوحا قلل العجبال و دوغھن خیف

[ہیں سعاد (محبوب) تک کس طرح پہنچ سکتا ہوں (کیونکہ) میرے اور اس کے درمیان پہاڑوں کی چوٹیاں اور غارِ حائل ہیں] اعتبار و اصطفا (جذب) کے بغیر اس انتہائی درجہ تک پہنچنا بہت ہی دشوار ہے اہل انانیت (اہل سلوک) کو اس مقصد کا حاصل ہونا دشوار ہے، جس قدر یہ رہائی اور فنایت حاصل ہو جائے غنیمت ہے اور اسی قدر قرب کے مدارج اور انبساط کے مراتب حاصل ہیں، اہل اللہ کے قدروں کا ایک دوسرے سے بڑھ کر ہونا اس نسبتِ عالیہ کے تفاوت (کے اعتبار) سے ہے، اس راستہ کا سالک اس رہائی کی حقیقت اور اس نسبتِ عالیہ کو پہنچنے سے پہلے کلمہ نفی و اثبات کے تکرار سے گویا اپنی الوہیت (معبود ہونے) کا اثبات کرتا ہے اور چونکہ وہ نفی کے مراتب ابھی اپنے سامنے رکھتا ہے اور ابھی (انہیں) انجام کو نہیں پہنچایا ہے (اس لئے) اس کا اثبات بھی راستہ ہی میں (ناقص) ہے اور مختصر یہ کہ (اس کا اثبات) مثبت حقیقی (اللہ تعالیٰ) تک پہنچنے کے لائق نہیں ہے اور اس کے کہنے والے میں معلق ہے لایذکر اللہ

الا للہ [اللہ کا ذکر اللہ ہی کرتا ہے] کی حقیقت (کے حصول) کے بغیر اس گرواب سے رہائی کی کوئی صورت نہیں ہے، اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ "لا یدکر اللہ" (الا للہ) کی حقیقت کے بغیر (یہ) اس لئے ہے کہ اس کی صورت تو سالک کو ابتدا میں بھی حاصل ہو جاتی ہے اور چنانچہ جانتا ہے گویا اس کلمہ کے ساتھ جانا ہے، اگر فنا سے پہلے اس کلمہ کے ساتھ مکمل ہے جیسا کہ تجلی صوری والے اصحاب تو اس کا اللہ دیکھا تعین امکانی پر واقع ہے کہ جس کو اُس نے حقیقت کے عنوان سے جانتا ہے اور یہ تعین نفی کے قابل ہے اور اگر فنا کے بعد اسما و صفات و شیونات کے مراتب میں اس کلام کے ساتھ مکمل ہے تو اس کا اللہ دیکھا ان مراتب پر واقع ہے اور یہ سالک کے اصول کے مراتب ہیں جو کہ وجوب و امکان کے درمیان بزرگ ہیں دونوں طرف کے اعتبار سے ایک لحاظ سے نفی میں داخل ہیں اور ایک لحاظ سے اثبات میں داخل ہیں ایک لحاظ سے مقاصد ہیں اور ایک لحاظ سے مقاصد نہیں ہیں، مثبت اور آخری مقصد ان مراتب کو اور اگر اور لا یدکر اللہ الا للہ کی حقیقت اس آخری درجہ تک پہنچنے سے وابستہ ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جب تک عالم دنیوی قائم ہے سالک نفی کے مقام میں ہے اور نفی سے چارہ نہیں رکھتا، مرتبہ اثبات کا کمال طور پر حاصل ہونا عالم آخرت میں ہے یہاں جس کی دنیا کو آخرت بنا دیا گیا ہو اس کے لئے اس عالم میں مرتبہ اثبات سے وافر حصہ حاصل ہونا جائز ہے۔

اگر ایں لحظہ ممکن کا رشب نیست ز بختِ مقبلاں این ہم عجب نیست
[اگرچہ اسوقت رات کا کام ممکن نہیں ہو (لیکن) اقبال مندوں کے نصیب یہ بھی عجب نہیں ہے]
تنبیہ: کوئی سادہ لوح نفی کے معاملہ کے انجام سے (یہ) خیال نہ کرے کہ ممکن امکان نکل جاتا ہے اور وجوب کے ساتھ جانتا ہے اور حقیقت تبدیل ہو جاتی ہے، ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ خواہش و تعلق کو چھوڑ دیتا ہے اور شرک خفی کے دقائق اور نفسانی خداؤں سے رہائی پالیتا ہے اور نفس رزائل سے پاک صاف ہو جاتا ہے اور بزرگوں نے کہا ہے کہ جو کچھ تیرا مقصود ہے وہ تیرا معبود ہے پس جہتک ان دقائق میں سے کوئی دقیقہ باقی ہے اپنی الوہیت (خدا ہونے) کے گرواب سے پوری طرح باہر نہیں آتا، اس رہائی کی دشواری ہی کے باعث بزرگوں نے کہا ہے کہ
ہر چند کہ مطمئنہ گردد ہرگز صفاتِ خود نہ گردد
[اگر نفس مطمئنہ ہو جائے (بھیر بھی) وہ اپنی صفات سے ہرگز نہیں پھرتا]۔

اور یہ واقعہ بھی اسی مقام کی نزاکت سے ہے جو کہ منقول ہے کہ (ایک دفعہ) جب لوگوں نے محمد معشوق طوسی کو زبردستی نماز کے لئے کھڑا کر دیا، جب وہ آیت کریمہ **إِنَّا لَا نَسُبُّكَ** (ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں)

پر پہنچے تو ان کے جسم کے ہر بال کی جڑ سے خون (کا) فوارہ جاری ہو گیا، اس کے بعد انھوں نے کہا کہ میرا حکم حائضہ عورت کی مانند ہے یعنی حائضہ عورت ظاہری نجاست سے آلودہ ہے اور اس وجہ سے نماز اس سے ساقط ہے میں بھی باطن کی نجاست سے آلودہ ہوں اور میری عبادت خالص نہیں ہے اور چونکہ انھوں نے اپنے حال و وجد ان کے برخلاف اس کلام کے ساتھ حکم کیا (اس لئے) اس کی ہیبت (ان کے) ہر بال کی جڑ سے خون جاری ہو گیا اور (ان کا) ظاہر بھی نجاست سے آلودہ ہو گیا اور حائضہ عورت کی طرح نماز کا مانع ہو گیا۔ والسلام

۵۳

مکتوب ۲

مولانا محمد حنیف کے نام اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مقدس بارگاہ میں پوری طرح متوجہ ہونے اور اس تعالیٰ شانہ کے ماسوا سے رُوگردانی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اس صدد کے فقرائے احوال حمد کے لائق ہیں، اس تعالیٰ شانہ سے آپ کی سلامتی و استقامت کی دعا کی گئی ہے، معلوم نہیں کہ آپ کس وضع کے ساتھ زندگی گزار رہے ہیں اور کن لوگوں کے ساتھ نشست و برخاست رکھتے ہیں اور وقت عزیز کس چیز میں صرف ہو رہا ہے ایسا نہ ہو کہ ایام جدائی کی درازی نے کوئی تاثیر کی ہو اور کوئی فتور پیدا کیا ہو، اس فقیر کو یہ فکر لاحق ہے ۵

خواہم شد اذ دیدہ دریں فکر جگر سوز کا غوش کہ شد منزل آسائش خوابت

[اس جگر سوز فکر میں میری آنکھوں سے تین دن ڈنگی کہ تیری نیند کی منزل و آسائش کس کی آغوش بنی] (اپنے) والد کے پس ماندگان کو نزدیک کرنے کے ساتھ اپنے آپ کو بلا (آزائش) میں نہ ڈالیں اور نعم حقیقی جل سلطانہ سے دوری تلاش نہ کریں اور بزرگانِ طریقت کی شرم کو ملحوظ رکھیں، الحیا و شجعتہ من الایمان (حیا، شرم، ایمان کا ایک جزو ہے) آخر کار آپ ہر چیز سے اس سبحانہ کی طرف رُخ کرینگے اور سب کو اس تعالیٰ شانہ کے سپرد کریں گے اور بے فائدہ حسرت اپنے ساتھ لیجائیں گے جو چیز آخر کا بے اختیار ہونے والی ہے اس کو ترجیح ہی اپنے ساتھ لازم کیوں نہیں کہتے اور سب سے دست کش ہو کر عز و استغناء کے دامن کو مضبوطی سے کیوں نہیں پکڑتے، نامرادی کے گوشہ کے برابر کونسا گوشہ ہو سکتا ہے، کسی نے خوب کہا ہے ۵

اگر ہزار غم بہت از جہانیاں بر دل ہمیں بس است کہ او غمگساریا باشد
 بکنج غارے خلوت گزینم از ہمہ خلق گر آں لطیف جہاں یار غار یار باشد
 [اگر دنیا والوں (کی طرف) سے ہزاروں غم دل پر ہوں تو یہی کافی ہے کہ وہ (عالی شان) ہمارا غمگسار ہے،
 اگر وہ لطیف جہاں ہمارا یار غار ہو جائے تو میں کسی غار کے کونے میں تمام مخلوق سے تنہائی اختیار کر لوں۔]
 بعض ضروری امور تھے جو اس مکتوب میں درج کرنے تھے، چونکہ وقت تنگ تھا تحریر نہ کر سکا
 مہل کلام یہ ہے کہ دعا سے غافل نہ رہیں اور احوال لکھتے رہیں اور خط کالانے والا ملاقات جو کہ حضرت
 مخدومی و ملاذی میاں جیو (خواجہ محمد سعید خاڑن الرحمہ قدس سرہ) کے خاص خدمت گاروں میں سے ہیں
 امور خیر میں اس کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ والسلام

مکتوب ۲۸

سیات پناہ محمد امین بخاری کے تمام تکلیفیں مہل ہونے پر حالات اور کمال قابل ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، گرامی نامہ نے مشرف کیا، اپنے دل جمعی کی کمی اور
 وارادات (کیفیات) کے نہ ہونے کی شکایت کی تھی۔ میرے مکرم! اگر چہ ظاہری دل جمعی میں فتور ہے
 لیکن امید ہے کہ باطن کا معاملہ ترقی و زیارتی میں ہے، وارادات کا بکثرت ہونا اور احوال میں تلون (تجارت)
 مقام تلون کی خبر دینے والا ہے اور باسوا کا تیان اور قلب کے خطرات (خیالات) کا دور ہونا جس کا
 آپ یہاں کی حاضری میں پتہ دیتے تھے مقام تکلیف سے ہے، اس مقام میں وارادات و احوال کی کمی کوئی
 نقصان نہیں رکھتی کیونکہ یہ مقام مطلوب تک پہنچنے کی کھڑکی ہے، جو امور کہ (سلوک کے) راستہ میں ظاہر
 ہوتے ہیں وہ اگر اس جگہ میں نہ ہوں تو کچھ فکر نہ کریں جو امر آپ کے سامنے ہے اس میں مصروف رہیں اور
 عبادات و ازکار و مراقبات کے وظائف میں مشغول رہیں، اور کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ ارادوں
 اور مقاصد کی نفی کریں اور اپنی ذات ہے وجود اور اس کے تابع کمالات کی نفی کریں تاکہ عدمیت ذاتی
 ذات کا فناء ہو جائے جلوہ گر ہو جائے اور نفس امارہ کی انانیت زائل ہونے لگے اور ہمسری کے دعوے
 اور شرک خفی سے رہائی حاصل کر لے ممکن فی نفسہ عدم ولائ ہے، اس نے چل مرکب کی وجہ سے اپنے
 آپ کو خیر و کامل تصور کیا ہے اور اس بے بنیاد خیال پر بنیاد دراز رکھی ہے، کسی نے خوب کہا ہے
 وصفا فی خود بر غم حاسد تاکہ ترو توج چیں متارے کا سدا تاکہ
 (تو حاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف کب تک کرتا رہے گا، تو ایسی کھوئی پونجی کو کب تک رواج دیتا رہے گا۔)

بصیری ہے اگر اللہ تعالیٰ کی رحمت دستگیری نہ فرمائے اور اس بچارہ کو مملکت گرداب سے باہر نہ نکالے، دوسرا اولاد افزا

مکتوب ۲

شیخ عرب بخاری کے نام گوشہ نشینی اور اقرار سے کنارہ کشی کرنے پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
جناب برادر عزیزم شیخ عرب اس خستہ دل و رویش کا سلام عافیت انجام پڑھیں، احوال حمد کے
لائی ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی ظاہری و باطنی استقامت کی دعا کی گئی ہے۔ میرے مخدوم! آپ کا
رہنا اور آپ کی مرضی پر موقوف ہے، استخارہ کے بعد دل کا رجحان جس طرف بے تکلف ہو اس کے
مطابق عمل کریں، گوشہ نشینی کی طرف بہت زیادہ راغب رہیں اور حتی الامکان مخلوق سے الگ تھلگ
رہیں مگر جو طالب حق اللہ تعالیٰ جل و علا کے لئے آئے اس کے ساتھ صحبت رکھیں اور طالبین کے آنے
سے ڈرتے اور کانپتے رہیں، ایسا نہ ہو کہ حب جاہ و ریاست پیدا ہو جائے اور خفیہ طمع جگہ پالے
اور مقصد عظیم میں خلل ڈال دے اور اس راہ سے بہت ڈرتے رہیں اور دعا و استغفار کرتے رہیں اس کے
باوجود ان کے احوال میں مشغول رہیں اور ان کے ساتھ ہم نشینی رکھیں کیونکہ نیک کام کو بُرے
خطے کے ڈر سے ترک نہیں کر سکتے، اعلیٰ واستغفر [عمل کرو اور استغفار (بھی) کرو]۔

مکتوب ۳

۵۵

مولانا محمد ضیف کے نام وقت کی محافظت پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقرا کے احوال و اطوار
حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عافیت اور شریعت مقدسہ و سنت عالیہ مصطفویہ علیٰ صدرہا
الصلوة والسلام والتقیہ پر استقامت کی دعا کی گئی ہے، امید ہے کہ وقت کی نگہداشت کرتے رہیں گے
اور وقت و حال سے گزر جائیں گے اور احوال کے بدلنے والے (اللہ تعالیٰ) کی طرف دوڑیں گے اور
مطلوب بے مثال سے ملنے کے لئے مستعد رہیں گے اور جو چیز کہ فنا ہو جانے اور قائم نہ رہنے والی
خواہ وہ ظاہری ساز و سامان سے ہو یا باطنی معاملات سے ہو اس سے یہ کہتے ہوئے روگرداں رہیں گے
إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ [بیشک

۵۶

میں نے سب سے یکسو ہو کر اپنا منہ اس ذات کی طرف کیا جس نے آسمانوں اور زمین کو بنایا اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں) والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم من اخوان الدین (تم پر ایمان لائی بھائیوں پر سلام ہو جو تمہارے پاس ہوں)

مکتوب ۳۱

میرزا محمد شاہ کے نام بلند بستی پر رہتالی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، اللہ تعالیٰ اپنے ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، میرے مخدوم! حق جل و علا کے ماسوا کی گرفتاری شدید ترین قلبی امراض میں سے ہے اس کے ازالہ کی فکر بھی نہایت اہم کاموں میں سے ہے، ع

درفانہ اگر کس است یک حرف پس ات [اگر گھر میں کوئی ہے تو ایک حرف دی کافی ہے]

اُس برادر بزرگ (آپ) کے مکتوب مرغوب نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، حق جل و علا کی یاد میں مشغول رہیں اور فائیت کی صفت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دائمی حضور سے رہیں کہ اس مقام میں حضور خود بخود ہے، آپ نے لکھا تھا "تا کہ آؤ گز گز" [میں تم کو یاد کروں گا] کا نتیجہ جو کہ اسم المتکلم کے ساتھ حق سبحانہ کی تجلی سے عبارت ہے شاید اُس پر مرتب ہو جائے "میرے مخدوم! اہمیت کو بلند رکھیں اور اسم و صفت سے ذات تعالیٰ کے سوا اور کچھ نہ چاہیں اور بلندی سے پستی کی طرف مائل نہ ہوں اور آؤ گز گز [میں تم کو یاد کروں گا] کو عموم (حکیم عام) کے باوجود ایک اسم کی تجلی کے ساتھ خاص نہ کریں ان الله يحب معالي اهلهم (بیشک اللہ تعالیٰ متوں بلند ہونے کو پسند فرماتا ہے) والسلام او لا و آخر۔

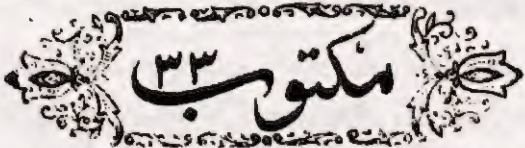
مکتوب ۳۲

۵۶

خواجہ احمد بخاری کے نام ان کے واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، اللہ تعالیٰ آپ کے النون (حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے طفیل اپنے ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، آپ کے گرامی نامہ نے مسرور و خوشوقت کیا اپنے جو روشن (واضح) واقعہ دیکھا تھا اور اس واقعہ میں بشارت پائی تھی کہ ہم آپ کو اولیاء اللہ کے مراتب کبریٰ سے گذار کر انبیائے کرام کے مراتب علیا تک لے آئے۔ پھر دوسرے واقعہ میں آپ نے

حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس اللہ سبحانہ بسرہ العزیز کو دیکھا اور سابقہ واقعہ کو ان عالی جناب کی خدمت میں عرض کیا ہے بہت خوب اور اعلیٰ ہے اس کے مطالعہ نے بہت زیادہ لطف اندوز کیا۔ ۵
 می تواند کہ دہرا شک مرا حسن قبول آنکہ در سابقہ است قطرہ بارانی را
 [جس (اللہ) نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے وہ میرے آنسوؤں کو بھی قبولیت کا شرف بخش سکتا ہے]۔
 لیکن جان لیں کہ اس قسم کے واقعات بمشترات ہیں، امیدوار رہیں کہ (اللہ تعالیٰ) اس معنی کو قوت سے
 فعل میں لائے اور گوش سے آغوش میں پہنچا دے اور دوسرا واقعہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ ”گویا آپ کسی
 دیو (شیطان) سے جنگ کر رہے ہیں آخر آپ اس پر غالب آگئے ہیں“ یہ بھی عمدہ ہے، اللہ تعالیٰ دشمن لعین پر
 غالب کرے اور اسلام حقیقی تک پہنچائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میں نے ذکر نفی اثبات کو ایک سو ایک تک
 پہنچایا ہے اگر حکم ہو تو اس پر اضافہ کروں ”میرے مخدوم! آپ نے بہت محنت کی ہے حق تعالیٰ اس پر اثر
 مرتب فرمائے، اگر آپ تکلف کے بغیر اضافہ کر سکتے ہیں تو اضافہ کریں بعض دوست اس سے زیادہ کہتے
 ہیں، آپ نے لکھا تھا ایک شخص کہتا ہے کہ تیری شادگی دل کی ولایت سے ہے دل کی جانب مصروف ہو جا“
 آپ جان لیں کہ انسان کا دل حقیقت جامع ہے اور عالم خلق و عالم امر کے لطائف کے درمیان برزخ
 ہے اور عالم خلق و عالم امر کے کمالات کا جامع ہے جو فیوض کے مبداء فیاض سے وارد ہوتے ہیں پہلے دل
 میں آتے ہیں اور اس کے واسطے سے عالم خلق (کے لطائف) میں پیچھے ہیں اور زبان ان کی ترجمانی کرتی ہے
 اس کے باوجود عالم امر کے پانچوں لطائف میں سے ہر ایک کے لئے مخصوص کمالات اور الگ معاملات
 ہیں اور ہر ایک کی ولایت دوسرے سے ممتاز ہے، بظاہر آپ کو حقیقت جامعہ قلبیہ کے ساتھ بہت زیادہ
 مناسبت ہوگی مقصد حق تعالیٰ تک وصول ہے خواہ کسی راستے سے بھی ہو، ملاقات کے وقت تک
 عبادت کے وظائف اور مراقبات کے اذکار میں مشغول رہیں اور وہ افادہ روتوں کو دے خیر سے یاد کریں۔
 والسلام



سیدہ بی بی کے نام وظائف طاعات پر ترغیب و اوجہ ماثورہ دعاؤں کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 عصمت پناہ عفت دستگاہ ہمیشہ دینی سیدہ بی بی اس جانب سے سلام عافیت انجام پڑھیں
 اس ہمیشہ کو معلوم ہو کہ دنیا عیش و آسائش کی جگہ نہیں ہے کھیتی اور کام کرنے کی جگہ اور طاعت و
 عبادت کا مقام ہے عیش و آسائش آخرت کے لئے تیار کی گئی ہے اس جگہ کی محنت کا نتیجہ وہاں کی

راحت ہے، پس چاہئے کطاعات و عبادات کے وظائف میں خوب مشغول رہیں اور اوقات کو ذکر و فکر سے آباد رکھیں، ذکر قلبی پر اس قدر مداومت کریں کہ دل کو ماسوائے حق سبحانہ سے کامل قطع تعلق پیدا ہو جائے اور ذکر و حضور دل کی صفت لازم بن جائے کہ ہرگز اس سے جدا نہ ہو، کلمہ لا الہ الا اللہ کو دل کی حضوری کے ساتھ زبان سے بکثرت کہیں تسبیح کے ساتھ ہو یا تسبیح کے بغیر، اگر تسبیح و شمار کے ساتھ کہیں تو ایک ہزار سے پانچ ہزار تک جس قدر کہہ سکیں کہیں اور اگر زیادہ کریں تو بہتر ہے اور نماز تہجد و اشراق و نوافل و نماز اوابین و نماز قیام اللیل ادا کرتی رہیں اور ہر فرض کے بعد اور نیز سوتے وقت آیۃ الکرسی پڑھیں اور نیز تینتیس بار سبحان اللہ اور تینتیس بار اکھل اللہ اور چونتیس بار اللہ اکبر پڑھیں اور تین بار استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو انھی القیوم و اتوب الیہ پڑھیں اور سورۃ اخلاص و عوذ تین (سورۃ الفلق و سورۃ الناس) بھی پڑھیں اور ہر صبح و شام سو سو دفعہ سبحان اللہ و محمد ۵ پڑھیں اور نیز (ہر صبح و شام) سو سو بار سبحان اللہ اور سو سو بار اکھل اللہ اور سو سو بار لا الہ الا اللہ اور سو سو بار اللہ اکبر پڑھیں اور نیز (ہر صبح و شام) دس دس بار درود شریف اور دس دس بار لا حول و لا قوۃ الا باللہ اور سوتے وقت بھی دس بار لا حول و لا قوۃ الا باللہ کہیں اور غروب آفتاب کے وقت تیر بار سبحان اللہ کہیں اور نیز ہر صبح کو اللہم ما اصبحت فی من نعمۃ او باحد من خلقک فمنک وحدک لا شریک لک فلوک الحمد و لک الشکر کہیں اور شام کے وقت (مذکورہ دعائیں) ما اصبحت کی بجائے ما امسیت کہیں اور ہر روز یہ کلمات ایک بار پڑھیں سبحان القائم الدائم سبحان الحق القیوم سبحان الحق الذی لا یموت سبحان اللہ العظیم و محمد ۵ سبوح قدوس رب الملائکۃ و الروح سبحان العلی الاعلی سبحانہ و تعالیٰ اور نیز ہر روز سو بار لا الہ الا اللہ الملک الحق المبین کہیں اور نیز پچیس یا ستائیس بار اللہم اغفر للمؤمنین و المؤمنات کہیں اور یا استغفر بھی پچیس یا ستر روز کہیں استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الرحمن الرحیم الحق القیوم الذی لا یموت و اتوب الیہ رب اغفر لی بزرگوں نے اس جلیل القدر استغفار کی روز و شب مداومت کی ہے اور اس کے منافع و فوائد کو بہت زیادہ مشاہدہ کیا ہے، حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص اس استغفار کو ایک دن میں پچیس بار کہے گا وہ اپنے گھر میں اور اپنے آپ سے اور اپنے شہر سے کوئی ناپسندیدہ بات نہیں دیکھے گا اور حاجات برآری و حل مشکلات کے لئے کلمہ لا حول و لا قوۃ الا باللہ پان سو بار کہیں اور اس کے اول و آخر درود شریف پڑھیں جو سو بار سے کم نہ ہو۔

مکتوبات

سیادت پناہ جامع جلد ثالث حاجی محمد عاشور بخاری کے نام بعض اسرار غامضہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، سرور کائنات فخر موجودات علیہ افضل الصلوات
 اکل النجات اور (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی) صحبت کی برکت سے صحابہ کرام کمال درجہ کے زہد و تقویٰ (مخلوق
 سے قطع تعلق کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا) توکل، انقطاع، ترک، صبر، قناعت اور ان کے مانند دیگر
 اوصاف کمال سے موصوف ہوئے ہیں اور ان کی صورت و حقیقت (ظاہر و باطن) و قلب و قالب میں
 یہ نسبت اور یہ کمال پورے طور پر سرایت کے ہوئے تھا، تمام اہمتیں خواہ کتنی ہی کوشش و سعی کریں اس
 بلند درجہ تک نہیں پہنچ سکتیں اور ان عظیم امور میں صحابہ کرام کی برابری نہیں پاسکتیں، حاصل کلام مشارح
 کالمیں کے اعلیٰ طبقہ کا قلب و قالب ظاہری ابتلع کے ذریعہ سے اس نسبت عالیہ پر ہے اور انھوں نے
 کامل جدوجہد سے اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ ظاہری مشارکت ہم پہنچائی ہے، اور ہمارے
 حضرت عالی قدر سنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس کے لئے یہ کمال صورت و حقیقت و قلب و قالب کے ساتھ
 ثابت ہے اور ان کے قلب کو طبقہ اعلیٰ و خیر القرون کے قلب کے ساتھ ظاہری و باطنی مشارکت کمال متا
 کی وجہ سے بلکہ محض فضل و عنایت سے حاصل ہے اور حضرت عالی کے بعض اصحاب بھی اس نسبت عالیہ
 کے امیدوار ہیں اور ان کے قلب و قالب کی صورت و حقیقت کو اس کمال کی بشارت دی گئی ہے۔ رع
 باکرمیاں کار ہادشوار نیست [کرمیوں کے لئے کوئی کام دشوار نہیں ہے]
 ذٰلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْہِ مِنْ شِئْءٍ وَّ اللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ (یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو
 چاہتا ہے عنایت فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے)۔

مکتوبات

مولانا محمد صدیق پشاوروی کے نام بعض امور کے بارے میں جو کمال فہم و تربیت دہوتے ہیں اور
 اس بارے میں مختصر فرمایا کہ عارف پر ایک ایسا وقت آئے کہ وہ ازل وابد کو ایک لہن واحد بنا ہے۔
 اللہ تعالیٰ کمال کے اعلیٰ مرتبہ پر ترقی عطا فرمائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میں دیگر (عصر) کی نماز سے کچھ پہلے

بیٹھا تھا کہ اس شخص کو اس شخص سے لگے (یعنی مجھے خود سے وارفتہ کر دیا) وہ اُس وقت میں نہ اپنے آپ کو جوہر پاتا تھا نہ عرض، نہ جسم پاتا تھا نہ جسمانی اور نہ محدود پاتا تھا نہ غیر محدود، نہ اپنے آپ کو عالم میں داخل پاتا تھا نہ (اس سے) خارج، کان آنکھ بن گئے تھے اور آنکھ کان، بلکہ تمام اعضا آنکھ بن گئے تھے ہستی کا مطلق کوئی اثر معلوم نہیں ہوتا تھا اور وجود و لوازم وجود سے کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی تھی اور عالم کو اپنا ظل دیکھتا تھا، میرے مخدوم! اس قسم کے معاملات بقائے کامل کی خبر دینے والے ہیں جو کہ فناء کامل پر مرتب ہوتی ہے اور بقائے ذات سے تعبیر کی جاتی ہے اور چونکہ وہ مرتبہ مقدسہ امکان کے اوصاف سے منزہ و پاک ہے (اس لئے) عارف بھی اس مقام میں اپنے آپ کو امکان کے اوصاف مثلاً جوہریت، عرضیت و جسم و جسمانیت سے بری پاتا ہے اور ذات تعالیٰ کی مانند اپنے آپ کو نہ عالم میں داخل دیکھتا، اور نہ عالم سے خارج، اور ذات تعالیٰ کا مرتبہ اگرچہ صفات کے مراتب سے ماوراء ہے لیکن صفات کے اصول کہ جن کو شیون ذاتیہ کہتے ہیں اس بارگاہ میں موجود ہیں اور چونکہ اس مرتبہ عالیہ میں تمیز مفقود ہے (اس لئے) یہ شیون ذات اقدس سے متمیز نہیں ہیں اور عین ذات ہیں اور اسی طرح ایک دوسرے سے بھی متمیز نہیں رکھتے اور ایک دوسرے کے عین ہیں اور نیز مرتبہ ذات تعالیٰ میں تبعض و تخری (ٹکڑے) اور اجزا ہونا نہیں ہے اس لئے ذات عزیر ہائے خود کامل طور پر ان شیونات میں سے ہر ایک کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات بتامہ علم بتامہ قدرت (اور) بتامہ اوصاف ہے، جو عارف متخلق (جو اس صفت کے ساتھ متصف ہو جاتا ہے) بھی اس مقام میں اپنے آپ کے صفات میں سے ہر ایک کا عین دیکھتا ہے مثلاً اپنے آپ کو بتامہ علم اور بتامہ ارادہ پاتا ہے، تمام صفات کو اسی پر قیاس کر لیجئے اور صفات میں تمیز کرنا بھی مفقود پاتا ہے مثلاً علم کو عین سمع دیکھتا ہے اور سمع کو عین بصر پاتا ہے اور نیز اس مقام میں عارف عالم کو اپنا ظہور اور تفصیل پاتا ہے اور خود کو اس کا کل اور جمال سمجھتا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "ابتدا و انتہا اور ازل و ابد کے درمیان تناقض و منافات (تضاد) مطلقاً مستہمم نہیں ہوتا" میرے مخدوم! مطلوب حقیقی چونکہ زمان و مکان کی قید سے بالاتر ہے اگر اس کا طالب صادق بحکم تخلق (اس کی صفات کے ساتھ متصف ہونے کے اعتبار سے) اپنے آپ کو زمان کی قید سے خارج پائے اور ماضی و مستقبل اس کی نگاہ میں یکساں دکھائی دے تو کیا تعجب ہے، ہمارے حضرت عالی درۃ اللہ سبحانہ بسرہ نے لکھا ہے کہ ممکن جب اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے قرب کے مقامات میں زمان کے دائرہ سے باہر پاؤں رکھتا ہے تو ازل و ابد کو متحد پاتا ہے الی آخرہ۔

مکتوب ۳۶

ملا عبد الرزاق کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، صلاح آثار برادر دم ملا عبد الرزاق نے چند سوالات کے متھے وقت کی گنجائش کے مطابق ان کے جواب میں کچھ لکھا جاتا ہے وبالله العسمة والتوفيق۔
[اور اللہ تعالیٰ ہی غلطی سے بچائے والا اور (حق کی) توفیق دینے والا ہے]۔

پہلے اور چھٹے سوال کا حاصل یہ ہے کہ بعض اوراد اور قرآن مجید کی سورتیں کہ اس طریقہ عالیہ میں داخل ہونے سے پہلے جن کے پڑھنے کا معمول تھا اب اُن اوراد کو عمل میں لائے یا نہ لائے، اور نماز تہجد و نماز صبحی (اشراق و چاشت) وغیرہ پڑھے یا نہ پڑھے اور قبض کے اوقات میں کتب فقہ و ظلام کے مطالعہ اور قرآن مجید کی بعض سورتوں کے حفظ میں مشغول ہو یا نہ ہو؟۔ جواب: اس طریقہ کے بزرگ، مبتدی طالب کو اجازت نہیں دیتے کہ وہ مآخوذ کر کے علاوہ غیر از فرض و سنت مؤکدہ کسی اور امر میں مشغول ہو، اور یہ فقیر بندیوں کے لئے قدرے توسع (گنجائش) کر دیتا ہے، اور آپ کو چونکہ ابتدائی معاملہ سے کسی منزل ترقی کر چکے ہیں بطریق اولیٰ اجازت ہے کہ بعض مسنون اوراد پڑھتے رہیں اور نماز تہجد و صبحی (اشراق و چاشت) و اوایمن وغیرہ سنن رواند میں سے بھی ادا کیا کریں، (نماز) تہجد و قیام لیل (کے متعلق) کہہ سکتے ہیں کہ صوفیہ عالیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے طریقہ کی ضروریات میں سے ہے اور تعلیم و تعلم (پڑھنا اور پڑھانا) ہمارے طریقہ کے خلاف نہیں ہے بلکہ نیت صالحہ کے ساتھ باطنی نسبت کا مددگار ہے، دینی کتابوں کے مطالعہ میں مشغول رہیں اور اُن کے سیکھنے اور سکھانے میں راعب رہیں، اس عظیم کام کے لئے ایک وقت مقرر کر لیں اور باقی اوقات کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں اور اگر قرآن پاک کی بعض سورتیں یاد کر لیں تو گنجائش ہے۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ عوام میں مقرر ہے کہ فرائض و سنن کے ماسوا (کسی عمل میں) کسی بزرگ کی اجازت کے بغیر ہاتھ نہیں ڈالنا چاہئے، حقیقت میں اسی طرح ہے یا نہیں؟۔ جواب: جو نیک اعمال آنسور علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہیں اور آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا معمول رہے ہیں اور وہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے خصوصیت نہیں رکھتے اُن کو آخرت کے ثواب کی نیت سے بحالانہ میں اجازت کی ضرورت نہیں ہے، پیغمبر علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کا عمل ہی اجازت ہے

اور اُمت کے لئے سز ہے، ہاں بعض اعمال و اذکار و ادعیہ و رقیات (منتر و تعویذ) حاجات براری اور حل مشکلات کے لئے ہیں کہ ان کی تاثیر استاد و مرشد کی اجازت پر موقوف ہے۔

تیسرا سوال: ”سرور کائنات علیہ علیہ السلام صلی اللہ علیہ وسلم سے خالی ہونا لازم آتا ہے اور یہ محال ہے؟“۔ جواب: ”اول یہ کہ خالی ہونا غیر مسلم ہے اس لئے کہ مشائخ اُمت ایک آن میں منعدر جگہوں میں حاضر (موجود) ہوئے ہیں جیسا کہ خواجہ بزرگ (حضرت نقشبند کجاری قدس سرہ) کے بارے میں منقول ہے کہ وہ افطار کے وقت سات جگہ حاضر ہوئے اور ہر جگہ افطار کیا اور (حضرت) شاہ کمال (قدس سرہ) کے متعلق بھی نقل کرتے ہیں کہ نماز کے وقت جس جگہ بیٹھے تھے وہیں بیٹھے رہے یہاں تک کہ نماز کا وقت گزر گیا، لوگوں نے خیال کیا کہ انھوں نے نماز نہیں پڑھی (لیکن) اسی وقت دوسری جگہ لوگوں نے دیکھا کہ انھوں نے نماز پڑھی۔ دوسرے یہ کہ مذکورہ امر کا محال ہونا غیر مسلم ہے کیونکہ جبر مبارک (صلی اللہ علیہ وسلم) سے خالی ہونے کی صورت میں روضہ منورہ میں روحی حضور پایا جاتا ہے اور اس مقام کی تحقیق یہ ہے کہ جسم سے خالی ہونا حس کا اوپر ذکر ہوا اس وقت لازم آتا ہے جبکہ جبر مبارک کا وہاں سے منتقل ہونا واقع ہو، جو چیز کہ واقع ہوتی ہے وہ روحانی ملاقات ہے اگرچہ جسم کی صورت میں ظاہر ہو اور روح جدا اختیار کر لے، واللہ سبحانہ اعلم بحقیقۃ الحال (حقیقت حال کو اللہ سبحانہ ہی بہتر جانتا ہے)۔

چوتھا سوال: ”انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام قبور کے اندراجات رکھتے ہیں یا نہیں؟ اور اگر رکھتے ہیں تو کیا ایسی جیات رکھتے ہیں جیسی کہ دنیا میں رکھتے تھے یا کسی اور طرح کی ہے؟“۔ جواب: جیات رکھتے ہیں، الان اولیاء اللہ لایموتون ولكن ینتقلون من دار الی دار الاکابر وہ کہ اولیاء اللہ مرنے نہیں لیکن ایک گھر سے دوسرے گھر میں منتقل ہوتے ہیں [لیکن (وہ جیات) دنیوی جیات کی طرح نہیں ہوتی کیونکہ وہ دنیا سے انتقال کر کے آخرت سے جا ملے ہیں اور قرب کے درجات میں لطف اندوز خوش ہیں الانبیاء یرسلون فی قبورهم (انبیاء اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں) آپ نے سنا ہوگا اور (روایات میں) جہاں کہیں ان بزرگوں پر موت کا لفظ استعمال ہوا ہے اُن کے اس دارِ فانی سے انتقال فرمانے کے اعتبار سے اور شہداء اس بارے میں سبقت رکھتے ہیں اور ان کی جیات (کا ثبوت) زیادہ قوی ہے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام

لے اس سوال کی کیفیات و احوال کی مزید توضیح و تشریح کے لئے مکتوبات معصومینہ کا دفتر مکتوب ملاحظہ ہو، اور اس کے جواب کیلئے دفتر مکتوب ۳۲ ملاحظہ فرمائیں اُس میں صریح ہے کہ ”یہ جزی فیضیت کی طرف راجع ہے اس میں کوئی اشکال نہیں ہے“ اور کلی فیضیت انبیاء علیہم السلام اور علماء کیلئے ہے۔ نیز دفتر مکتوب ۳۲ بھی ملاحظہ فرمائیں۔ (منہج)

والبرکات پر (لفظ) اموات کا اطلاق (استعمال) وارد ہوا ہے اور اللہ کے راستہ میں شہید ہونے والوں کے (اس لفظ کا استعمال) وارد نہیں ہوا ہے وَلَا تَقُولُوا الْمَيِّتُ قَتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءُ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ اَلَمْ اور جو لوگ اللہ کے راستے میں قتل (شہید) کئے جاتے ہیں اُن کو مردہ مت کہو بلکہ وہ زندہ ہیں لیکن تم اس (زندگی) کا شعور نہیں رکھتے۔

پانچواں سوال :- اگر ختم کا ثواب کسی شخص کی روح کو بخشنا چاہیں تو پہلے سرور کائنات علیہ افضل الصلوات والتجلیات کی روح مطہر کو پیش کرنا چاہئے اس کے بعد میت کی روح کو بخشیں اور اگر اس طرح نہ کریں تو جس شخص کی نیت سے پڑھا ہے اس کو ثواب نہیں پہنچتا اور نیز چاہئے کہ تمام اہل ایمان کی ارواح کو نہ بخشیں ورنہ جس کی نیت سے پڑھا ہے اس کے ثواب کو تقسیم کریں گے۔ کیا فی الواقع اسی طرح ہے یا نہیں؟ اور اگر فی الواقع اسی طرح ہے تو حضرات خواجگان کے ختم میں اس طرح کیوں نہیں کرتے؟۔ جواب :- صدقہ کے ثواب کو اول بیغیر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مبارک کو پیش کرنا اور میت کو آنسو و (صلی اللہ علیہ وسلم) کا طفیلی بنانا مستحسن امور میں سے ہے اور قبولیت کی امید بہت زیادہ ہو جاتی ہے اور قبولیت کے زیادہ قریب ہو جاتا ہے، ایسا کرنا صدقہ کے ارکان و واجبات میں سے نہیں ہے کہ اس کے بغیر صدقہ ہرگز قبول ہی نہ ہو، اور اگر آپ اس بارے میں کوئی قابل اعتماد نقل رکھتے ہیں تو اس کو ظاہر کرنا چاہئے اور غل (نیکی) کا ثواب تمام مومنین و مومنات کی ارواح کو پیش کرنا بھی مستحسن ہے کہ ہر ایک کو پورا ثواب پہنچتا ہے اور جس کی نیت سے پڑھا ہے اس کے ثواب سے کچھ کم نہیں ہوتا۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے ”ورنہ جس کی نیت سے پڑھا اس کے ثواب کو تقسیم کرتے ہیں“ اس بارے میں کوئی نقل (روایت) ظاہر نہیں ہے اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”خزانۃ الروایۃ میں اسی طرح ہے“ میرے مخدوم اخوانۃ الروایۃ کو جب دیکھا گیا تو مقدمہ ثانیہ نظر نہیں آیا، تعجب ہے کہ آپ نے کہاں سے لکھا ہے، اور حضرات خواجگان کے ختم میں اگر پہلے آنسو و علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کا اسم مبارک لیں تو نیک و مستحسن معامد ہوتا ہے لیکن بزرگوں سے اسی طرح سنا گیا ہے اور اسی طرح کیا جاتا ہے۔ اور بیغیر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس ختم میں شریک نہ کرنے کی ایک اور عمدہ وجہ ہے اور وہ وجہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات شریفہ کی تیسری جلد کے ستائیسویں مکتوب سے واضح و ظاہر ہے اگر آپ اس مکتوب کا مطالعہ کریں تو اثر شہتا کا حل ہو جائے اور یہ ختم (ختم خواجگان) حاجات کے برآنے اور شطائت کے صل ہونے اور آفات کے دور ہونے کے لئے اس طریقہ والوں میں معمول و منقول ہے۔

ساقواں سوال: جسمانی معراج پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے واقع ہے یا نہیں؟ اور روحی عروج (معراج روحانی) مراقبہ میں (ہوتی) ہے یا کھلی آنکھ کے ساتھ؟
 ۶۳ جواب: جسمانی معراج کسی دوسرے کے لئے نہیں ہے اور روحی عروج بیداری اور کھلی آنکھ سے واقع ہے اور جو کچھ خواب میں واقع ہوتا ہے وہ دائرہ اعتبار سے خارج ہے۔

چو غلام آقا ہم نہ ز آفتاب گویم نہ شمع نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم
 (چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں (اس لئے) آفتاب ہی کہتا ہوں) نہیں شب ہوں (اور) نہ شب پرست ہوں خواب کی بات کہوں)
 اٹھواں سوال: یہ جو شرح دیوان اور کتب تواریخ میں مذکور ہے کہ جب حضرت امیر (علی المرتضیٰ) کرم اللہ وجہہ نے بعض لوگوں کی عداوت کو دیکھ لیا تو پانچوں نمازوں کے بعد پانچ اشیاں پڑھ کر (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ) وغیرہ میں لعنت کرتے تھے اور وہ لوگ بھی اس خبر کے سننے کے بعد پانچ شخصوں پر کہ حضرت امیر (علی المرتضیٰ) و حضرات حسین و عبداللہ بن عباس و مالک شتر رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں پانچوں نمازوں کے بعد لعنت کرنے لگے یہاں تک کہ خلفائے بنی امیہ میں یہ مذموم فعل ہمیشہ جاری رہا اور وہ لوگ خطبہ میں اہل بیت پر لعنت کرتے تھے یہاں تک کہ عمر بن عبدالعزیز (رضی اللہ عنہ) نے اس کو دودھ کیا اور آیت کریمہ **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** [بیشک اللہ تعالیٰ عدل و احسان کا حکم دیتا ہے] کو اس کی جگہ مقرر فرمایا۔ آیا یہ ناپسندیدہ واقعہ حقیقت میں ہوا تھا یا نہیں؟۔ جواب: حضرت امیر کرم اللہ وجہہ جو کہ سراپا رحمت تھے ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا کہ کسی ادنیٰ مسلمان کو لعنت کریں، چہ جائیکہ (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ) کو لعنت کریں جو کہ پیغمبر (صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم) کے اصحاب میں سے تھے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم نے ان کے حق میں دعائے خیر فرمائی ہے اور حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) نے ان کی اور ان کی جماعت کی شان میں فرمایا ہے: **أَخَوَانَا بَاغُوا عَلَيْنَا لَيْسُوا بِالْكَفَرَةِ وَلَا فَسَقَةٍ لَّمَّا لَهُمُ مِنَ التَّوَابِلِ** [وہ ہمارے بھائی ہیں انھوں نے ہمارے خلاف بغاوت کی، وہ نہ کافر ہیں نہ فاسق کیونکہ ان کے لئے کچھ توابیل ہے] جب وہ (حضرت علی رضی اللہ عنہ) اس جماعت سے کفر و فسق کی نفی فرماتے ہیں تو وہ کسی مسلمان کو لعنت کیوں کرتے۔ دین اسلام میں کسی شخص حتیٰ کہ کافر فرنگ کو بھی لعنت کرنا عبادت کا کام نہیں ہے پس حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) اس لعنت کو پانچوں نمازوں کے بعد جو کہ محل ذکر و دعا ہے اپنی دشمنی کی وجہ سے اپنا وارد کیوں بناتے، ان لوگوں نے حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) کے نفس کو جو کہ نہایت کامل فتا و اطمینان کے ساتھ متصف تھا اور انانیت و خودی سے رہائی حاصل کر چکا تھا اپنے امارہ (سرکش) نفسوں کی طرح جو کہ کینہ و بغض و عداوت کے ساتھ موصوف ہیں خیال کر لیا ہے کہ اس قسم کا

ہستان و اختران حضرت کی طرف منسوب کرتے ہیں، حضرت امیرِ مہرِ فنا فی اللہ و فنا فی محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اعلیٰ درجہ تک پہنچے ہوئے تھے اور اپنی جان و مال کو آنسو و ر (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) پر فدا کر چکے تھے وہ خدا تعالیٰ جل و علا کے دشمنوں اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے دشمنوں پر کہ جنہوں نے طرح طرح کی سختیاں اور ایذائیں آنسو و ر دین و دنیا (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پہنچائی ہیں لعنت کرنے کو اپنا ور دیکوں نہ بناتے اور اپنے دشمنوں کو لعنت کیوں کرتے حالانکہ ملا المہم من التاویل [اُن کے لئے کچھ تاویل ہے] کا جملہ دشمنی کی نفی کرتا ہے اور اس بات پر دلیل ہے کہ یہ لڑائیاں اور ۶۴ جھگڑے عداوت و بغض کی وجہ سے نہیں تھے بلکہ تاویل و اجتہاد کی رو سے تھے جو کہ ملامت کا مقام نہیں ہیں چہ جائیکہ لعنت کا مقام ہو، اگر کسی کو سب (گالی دیتا) و لعنت کرنے میں حسن عبادت کے معنی ہوتے تو ابلیس لعین و ابوجہل و ابولہب و کفار قریش کو جنہوں نے قسم قسم کے ظلم و ایذا رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو پہنچائیں اور دینِ مبین کی طرح طرح کی اہانت کی ہے لعنت کرنا اسلام کے واجبات میں سے ہوتا، جب یہ بات نہیں ہے تو وہ بات بھی نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تو شیطان کو لعنت کرتا ہے تو وہ کہتا ہے تو نے ملعون کو لعنت کی اور جب تو اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہے تو وہ کہتا ہے تو نے میری پیٹھ توڑ دی۔ اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ شیطان کو سب (گالی) مت کرو اور اس کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو۔ پس معلوم و واضح ہو گیا کہ یہ بات حضرت امیرِ مہرِ ہستان و اختران سے، پس نقل کرنے والے نے جو حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہ) کے حضرت امیر و حضراتِ حسین و غیرہم (رضی اللہ عنہم) پر لعنت کرنے کو اس لعنت پر متفرع کیا ہے حضرت معاویہ پر بھی یہ اقتراف ہے۔ پس یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ آیا حقیقت میں یہ واقعہ ہوا تھا یا نہیں؟ اگر ہوا تھا تو معاویہؓ وغیرہ پر لعنت کرنا کیوں جائز نہیں ہو گا اور اگر ایسا نہیں ہوا تو کشف کی عبارت کا محمل کیا ہو گا؟ میں کہتا ہوں کہ ایسا نہیں ہوا کیونکہ اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہ) کے حق میں طعن جائز نہیں ہے اور یہ افتران کے حق میں طعن ہی کوئی صحیح روایت بھی اس بارے میں نہیں ہے، اہل تاریخ کا قول ثابت ہوجانے کی صورت میں اس بارے میں کیا سند ہے، دین کا مدار اہل تاریخ کے قول پر نہیں رکھا جاسکتا، اس جگہ امام ابو حنیفہؒ اور اُن کے اصحاب رحمہم اللہ کا قول معتبر ہے نہ کہ اہل تاریخ کا قول۔ اور کشف کی عبارت جو کہ نقل کی ہے، حضرت امیرِ باد (حضرت معاویہؓ) کا نام اس عبارت میں لکھا ہوا نہیں ہے اور وہ عبارت ہرگز اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ ان دونوں بزرگوں میں سے کسی ایک نے دوسرے پر لعنت کی ہو، عبارت

بالکل واضح ہے، ہمارے مطلب کے ساتھ کچھ بھی تضاد نہیں رکھتی جو اس کا محمل تلاش کیا جائے، ہاں خلفائے بنی امیہ نے کئی سال تک برسرِ قبر اہل بیت کو سب و لعن کیا اور عمر بن عبد العزیز (رضی اللہ عنہ) نے اس کا قلع قمع کیا، جزاء اللہ سبحانہ عنہا خیر الخیراء [اللہ سبحانہ ان کو ہماری طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے] لیکن (حضرت) معاویہ (رضی اللہ عنہ) کا ان میں شامل ہونا ناقابلِ تسلیم ہے، کس قدر قیاحت ہوگی، اگر معاویہ (رضی اللہ عنہ) ملعون و مطعون ہوں گے تو صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کی ایک بہت بڑی عمت جو ان مخالفوں اور لڑائیوں میں ان کے ساتھ شریک تھی اور ان میں بعض عشرہ مبشرہ ہیں ملعون و مطعون ہوں گے اور ان اکابر کو طعن کرنا اُس نصف دین میں طعن کا موجب ہوگا جو ان کے واسطے سے ہم تک پہنچا ہے اور کوئی بھی مسلمان اس کو جائز قرار نہیں دیگا۔

میرے محذور! جس مسئلہ کو ہم بیان کر رہے ہیں اس میں دو مذہب ہیں: مذہب اہل سنت و عجم و مذہب شیعہ، مذہب شیعہ خلفائے ثلاثہ و معاویہ وغیرہم (رضی اللہ عنہم) کو سب کرنا (بڑا کہنا) ہے، اور وہ کہتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعد چند ایک کے سوا تمام اصحاب پیغمبرِ مژدہ ہو گئے، اور اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے تمام اصحاب کو خوبی کے بغیر یاد نہیں کرنا چاہئے اور ان میں سے کسی ایک کے ساتھ بھی برا نہیں ہونا چاہئے، من اجمہم فیجی اجمہم ومن ابغضہم فببغضی ابغضہم [جس نے ان سے محبت کی اس نے میری محبت کے باعث ان سے محبت کی اور جس نے ان سے بغض رکھا تو اُس نے میرے ساتھ بغض رکھنے کی وجہ سے ان سے بغض رکھا] ان کے آپس کے لڑائی جھگڑوں کو نیک و جوہر پر محمول کرنا چاہئے اور ان کو خواہش نفس و تعصب سے پاک سمجھنا چاہئے۔ امام نووی (رضی اللہ عنہ) شارحِ مسلم نے کہا ہے کہ اصحاب کرام (رضی اللہ عنہم) ان باہمی لڑائی جھگڑوں میں تین گروہ تھے، ایک جماعت نے اجتہاد کے ذریعہ حقیقت کو حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) کی جانب پایا تھا ان کے لئے اپنے اجتہاد پر عمل کرنا اور حضرت امیر کی امداد کرنا واجب تھا اور دوسری جماعت نے اجتہاد کے ذریعہ حقیقت کو مخالف جانب میں معلوم کیا تھا اس جماعت کے لئے اجتہاد کے موافق دوسری جانب کی امداد کرنا لازم تھا، اور ایک جماعت اجتہاد کے ذریعہ توقف میں رہی ان کے لئے توقف ہی واجب تھا پس ہر ایک نے اپنے اجتہاد کے موافق عمل کیا اور طعن و ملامت ان سب سے دور کر دیا گیا ہے، ہذا دیہ ہے اس مسئلہ کی تفصیل، لیکن حضرت امیر اور ان کے موافقین اجتہاد میں صحیح رائے پر تھے دوسری جانب کے حضرات خطا پر تھے مگر چونکہ یہ خطا اجتہادی

لہ دس صحابی جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی تھی۔ (منہج)

خطا ہے (اس لئے) ملامت و طعن سے پاک ہے اور ایک درجہ ثواب رکھتی ہے اور صریح رائے والا مجتہد و درجہ (ثواب کا مستحق ہے)۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے تِلْكَ دِمَاءُ طَهَّرَ اللَّهُ عَنْهَا أَيُّدَیْنَا فَلَمْ يَطْهَرْ عَنْهَا السَّنَنَتَانِ [یہ وہ خون ہیں جن سے اللہ تعالیٰ نے ہمارے ہاتھوں کو پاک رکھا ہے پس ہمیں چاہئے کہ اپنی زبانوں کو اُن سے پاک رکھیں] یہ عبارت شریفہ دلالت کرتی ہے کہ خطا کا لفظ بھی نہیں کہنا چاہئے اور (اُن کو) اچھائی کے بغیر یاد نہیں کرنا چاہئے، جب دونوں مذہب معلوم ہو گئے تو جو لوگ کہ (حضرت) معاویہؓ کے ساتھ بُرے ہیں اور طعن کرتے ہیں اگرچہ وہ دوسرے اصحاب کے ساتھ اچھے ہوں وہ اہل سنت و جماعت سے خارج ہیں اور اگر اس مسئلہ میں اہل سنت کے مذہب کے بارے میں کوئی شبہ ہو تو ان کے عقائد کی جو معتبر و مستند کتابیں ہیں ان کی طرف رجوع کریں اور شاذ و ضعیف اقوال کی طرف توجہ کریں اور شیخ بھی اس جماعت سے اس وقت تک خوش نہیں ہو جب تک یہ لوگ خلفائے ثلاثہ کو سب نہ کریں پس یہ لوگ نہ سنی ہیں نہ شیعہ، انھوں نے تیسرا مذہب اختراع کیا ہے۔

نواں سوال: عقیدہ یہ ہے کہ خاتمہ مبہم ہے اگر کوئی شخص اپنے پیرومشرک کے حق میں کہ جس سے اس نے استفادہ کیا ہے خلوص اعتقاد کی وجہ سے اس کے حسن خاتمہ کا حکم کرے تو صحیح ہو یا نہیں؟ جواب: قطعی حکم نہیں لگانا چاہئے کیونکہ (ایسا حکم) وحی سے وابستہ ہے، اگر اکابر دین کی سلامتی خا کاظم غالب اور علم اعلیٰ ان رکھے تو گنجائش ہے اور اسی طرح الہام سے خاتمہ کے اچھا یا بر ہونے کا قطعی حکم نہیں کیا جاسکتا کیونکہ الہام ظنی دلیل ہے لیکن ایک قلن سے دوسرے ظن تک آسمان و زمین کا فرق ہے۔
دسواں سوال: سیر آفاقی و سیر انفسی کے بارے میں پوچھا گیا تھا۔ جواب: سلوک سیر آفاقی اور جذبہ سیر انفسی ہے، حضرت خواجہ احرار (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ سیر آفاقی بعد در بعد اور سیر انفسی قُرب در قُرب ہے، سیر آفاقی مطلوب کو اپنے سے باہر ڈھونڈنا ہے اور سیر انفسی اپنے آپ میں آنا اور اپنے دل کے گرد پھرنے کا ہے، بزرگوں نے کہا ہے یَافَتْ (پانا) انفس پر موقوف ہے اپنے سے باہر گزریافت نہیں ہے۔

چوں جلوۂ آں جمال بیرون ز تو نیست پادرد امان و سزنجیب اندر کش
[چونکہ اُس جمال کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہو (اس لئے تو) پاؤں اپنے دامن میں اور سراپے گریبان میں کھینچ لے]

۷۔ بچونا بینا مبرہر سوئے دست باتو در زیرِ گلیم است ہر چہ ہست
[تو اندھے کی طرح ہر طرف ہاتھ مت لیجا، جو کچھ بھی ہے وہ تیرے ساتھ کبل کے نیچے ہی ہے]
اول اس مقام کے بارے میں ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کا ایک منفرد قول ہے وہ فرماتے ہیں کہ

مطلوب کی یافت آفاق وانفس کے ماوراء ہے اور انفس آفاق کی طرح راستہ میں ہے (یہ سیر آفاقی و سیر انفسی سے باہر اور جذبہ و سلوک سے ماوراء ایک معاملہ ہے)

لذتِ عَمَّ نہ شناسی بخدا نا نہ چشی [خدا کی قسم جب تک تو کھجے گا نہیں شراب کی لذت نہیں پہچانے گا] گیارھواں سوال: اس کی تقریر و جواب سامنے موجود ہونے سے تعلق رکھتا ہے۔

بارھواں سوال: لکڑی، طمانچہ اور جوتا اپنے سر پہ مارنا مقصود کے حاصل ہونے کا سبب یا نہیں؟۔ جواب: مطلب تک پہنچنے کا اعلیٰ رکن ذکر اور تشریح مقتدا کے ساتھ محبت کا رابطہ ہے اس قسم کے امور جو آپ نے لکھے ہیں ضروری نہیں ہیں اور بے نفع بھی نہیں ہیں۔

تیرھواں سوال: ذکر میں جس دم (سائنس روکتا) بدعت ہے یا نہیں اور اگر بدعت حسنہ کہیں تو حضرت عالی قدس اللہ تعالیٰ عنہ بسرہ کے مطابق کسی بدعت میں حسن (خوبی) نہیں ہے پس بدعت ہونے سے عمل کس طرح باہر ہو سکتا ہے۔ جواب: ذکر فی حد ذاتہ مسنون و حسن ہے اس میں سائنس کا روکتا اس وقت بدعت ہو گا جبکہ یہ ثابت ہو جائے کہ یہ عمل صدر اول (شروع زمانہ اسلام) میں نہیں تھا اور یہ (ایسا ثابت نہ ہوا) قابل تسلیم ہے، اور نیز اس طریقہ (جس دم) کو حضرت خضر (علیہ السلام) نے حضرت خواجہ عبدالخالق کو جو کہ حضرات خواجگان کے سردار سلسلہ میں تعلیم کیا ہے اور ان کے عمل کو بدعت کا حکم نہیں دے سکتے، ہمارے مفسر خواجہ بہاء الدین نقشبند قدس سرہ کے ملفوظات میں منقول ہے انھوں نے فرمایا کہ سلسلہ چشتیتہ و سہروردیہ میں حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم سے فرقہ کے بارے میں معضن مستدیان کرتے ہیں اور انھوں نے ذکر کی سند معضن بیان نہیں کی ہے لیکن سلسلہ نقشبندیہ و کبرویہ میں حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم سے حضرت صدیق اکبر و حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہما کے واسطے سے ہمارے اس

آج کے دن تک ذکر معضن پہنچا ہے اور واسطوں میں کوئی فتور واقع نہیں ہوا ہے۔ اسی اثنا میں حاضرین میں سے کسی شخص نے سوال کیا کہ یہ جو لوگ کہتے ہیں کہ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں رابطہ کا طریقہ حضرت صدیق اکبر سے اور ذکر کا طریقہ حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہما سے پہنچا ہے (نہ) یہ کس طرح پہنچا ہے؟ آپ نے فرمایا جو ذکر کہ اس سلسلہ (عالیہ) میں ہے جس کو قوفِ عددی کہتے ہیں مفرہ طریقے مثلاً جس دم اور محمد رحل اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم اُس کے ساتھ ملانے کا طریقہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے معضن پہنچا ہے اور طریقِ صحبت بھی اُن سے پہنچا ہے کیونکہ وہ (حضرت صدیق) سفر و حضر میں آنسو و صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کے ہمراہ رہتے تھے اور صحبت کے ذریعہ فیض حاصل کرتے تھے۔

چودھواں سوال: کعبہ اولیاء کی زیارت کے لئے آنا ہے یا نہیں؟ اور اگر آتا ہے تو یہ اشکال

لازم آتا ہے کہ وہ زمین اس عرصہ میں کبھی دیواروں سے خالی رہے گی الخ۔ جواب: (کعبہ زیارت کیلئے) آتا ہے اور اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ کعبہ پھر اوڑھیلوں سے عبارت نہیں ہے پخت اور دیواریں (مراد) نہیں ہیں کیونکہ اگر پخت اور دیواریں درمیان میں نہ رہیں تب بھی کعبہ کعبہ ہے اور مخلوق کا مسجود الیہ ہے پس اس تقدیر پر کعبہ اولیاء کی زیارت کے لئے آتا ہے اور اس کی دیواریں اپنی جگہ پر رہتی ہیں۔

پندرھواں سوال: اس طرز کا ذکر و افاضہ (فیض پہنچانا) وقوعہ جو کس اس طریقہ میں معہود (مقرر) ہے سب سے پہلے کن شلحے شروع ہوا ہے، حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) کے وقت میں بھی تھا یا نہیں، اور اگر نہیں تھا تو پھر بطریق ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف کیوں منسوب ہو گیا۔ جواب: حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے سرسلسلہ حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانی (قدس سرہ) ہیں اور ان بزرگوں کا جذبہ جو کہ صفتِ قیومیت میں فنا ہو جانے کے ذریعے سے پیدا ہوتا ہے اور اس کو اس طریقہ میں جذبہ قیومیت کہتے ہیں حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) سے حضرت خواجہ کو پہنچا ہے اور ان کو اس جذبہ کے حاصل ہونے کے لئے ایک طریقہ منقول ہے اور وہ طریقہ وقوفِ عریض ہے پس اصل نسبت حضرت صدیقؓ سے ہے اور اس کے وصول کا طریقہ حضرت خواجہ سے ہے اور اس نقل کے مطابق جو کہ ہمارے حضرت خواجہ (ہبائ الدین نقشبند) قدس سرہ کے ملفوظات سے بیان ہو چکی ہے ذکر بھی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے پہنچا ہے اور ہو سکتا ہے کہ حضرت خضر (علیہ السلام) کو حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) سے پہنچا ہو اور ان سے حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانی (قدس سرہ) کو (پہنچا ہو) جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، اور دوسرا جذبہ جو کہ معیت ذاتیہ کے واسطے سے پیدا ہوتا ہے اور اس کو اس طریق میں جذبہ معیت کہتے ہیں اس کے ظہور کا مبداء حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ ہیں اور حضرت خواجہ علاؤ الدین عطار (قدس سرہ) نے جو کہ حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) کے سب سے پہلے حلیقہ ہوئے ہیں اور اپنے وقت کے قطب بھی تھے اس جذبہ کے حاصل ہونے کے لئے ایک طریقہ وضع کیا ہے اور اس کو طریقہ عالیہ علانیہ کہتے ہیں، ان کی عبارات میں آتا ہے کہ طریقوں میں سب سے اقرب طریقہ عالیہ علانیہ ہے، اس جذبہ کی اصل حضرت خواجہ بزرگ سے ہے اور اس حصول کا طریقہ حضرت خواجہ علاؤ الدینؓ سے ہے۔

سولہواں سوال: نبی اگرچہ ولی سے افضل ہے لیکن کیا یہ ضروری ہے کہ جو معارف ولی جانتا ہے وہ نبی کو بھی معلوم ہوں یا یہ ضروری نہیں؟ اور نیز جو معارف کہ نبی کو حاصل ہوں کیا ان کا مرسل (رسول) کو بھی حاصل ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ الخ۔ جواب: کلی فضیلت تو انبیائے کرام علیہم السلام

والتسلیمات کو اولیاء راشدہ پر ہے اور کوئی ولی کسی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا لیکن جزئی فضیلت میں کوئی ترازو نہیں ہے، اگر بعض فضائل و معارف ولی ہی کے لئے خاص ہوں تو وہ کلی فضیلت کا باعث نہیں ہوتے (یہ) جائز بلکہ واقع ہے، جب ولی نبی میں جزوی فضیلت واقع ہوتی ہے تو اگر نبی بعض فضائل و معارف میں رسول کی بہ نسبت مخصوص ہو تو یہ بطریق اولیٰ جائز ہوگا اگرچہ کلی فضیلت رسول کے لئے ہوگی جیسا کہ حضرت موسیٰ و حضرت خضر علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کا قصہ آپ نے خود لکھا ہے۔

سنترہواں سوال :- حضرت خضر (علیہ السلام) نبی ہیں یا نہیں؟ جواب: اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے لیکن رائے صحیحہ یہ ہے کہ وہ نبی ہیں۔

اٹھارہواں سوال: انبیاء و رسول کی تعداد کا تعین درست ہے یا نہیں؟ اس بارے میں صوفیائے کرام کیا فرماتے ہیں؟ جواب: صوفیائے کرام سے کوئی نقل اس بارے میں نظر سے نہیں گذری لیکن علماء نے انبیائے کرام کی تعداد کے تعین کا انکار کیا ہے کیونکہ دلیل قطعی سے یہ تعین معلوم نہیں ہوا ہے، اگر وارد ہوا ہے تو وہ ظنی دلائل ہیں، پس ہم دلیل کے بغیر تعداد کے تعین کا حکم کریں تو بظاہر غیر نبی کو نبی اور نبی کو غیر نبی بنانے کے مرتکب ہوں گے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں سے رسولوں کی تعداد تین سو تیرہ مشہور و معروف ہے اور سابقہ اعتراض اس جگہ لازم نہیں آتا کیونکہ رسول انبیاء سے خارج نہیں ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”اگر اس فقیر کو سپرد نہ کرتے تو بہتر ہوتا“ یہ عبارت نہیں کہنی چاہئے جو کچھ حق تعالیٰ کرنا ہے بہتر ہے اور خون جو کہ تکالیف (احکام شرعیہ) کو ساقط کرنے والا ہے کی دعا نہیں کرنی چاہئے اور حق تعالیٰ سے عافیت طلب کرنی چاہئے اور تکالیف (احکام شرعیہ) کے بجالانے کی توفیق طلب کرنی چاہئے۔

مکتوب ۳۸

۷۷

نیز ملا عبد الرزاق کے نام سوال کرنے کی حرمت اور ضرورت کے وقت اس کے مبلع ہونے کے بارے میں اور ان حدیثوں کے بیان میں جو کماں بارے میں وارد ہوئی ہیں، تحریر فرمایا۔

سعادت آثار ملا عبد الرزاق نے پوچھا تھا کہ یہ بیانات ثابت ہے کہ جو شخص ایک رات کی خوراک نہ لکھا ہو اس کو سوال کرنا حلال ہے، آیا یہ حکم رخصت کے طور پر ہے اور عزیمت اس کے ماسواہ یا ایسا نہیں ہے؟ میرے محذور! یہ حکم رخصت کے طور پر ہے اور عزیمت سوال (مانگنے) کے ترک میں ہے، حتی الامکان

سوال کی طرف اقدام نہ کریں، زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ شدید ضرورت کے وقت سوال کرنا بجا (جائز) ہے۔ مگر اور دفتر پر کا گوشت کھانے کی طرح کہ اضطرار کی حالت میں بجا ہے۔ اجماع العلوم میں ہے کہ ^{۱۷} ^{۱۸} البتہ جس سوال کی طرف کوئی شخص مضطر (مجبور) ہوتا ہے تو وہ بھوکے شخص کا اپنی جان پر موت یا مرض لاحق ہونے کے وقت سوال کرتا ہے، برہنہ اور کھلے ہوئے بدن طے کے لئے جبکہ اُس کے پاس کوئی ایسی چیز نہ ہو جس سے وہ بدن کو ڈھانپ سکے، سوال کرنا اس وقت بجا ہے جبکہ باقی شرطیں (بھی) پائی جائیں یعنی مسئلہ جس چیز کا سوال کیا جائے، میں اُس کے بجا ہونے کی شرط اور مسئلہ (جس سے) سوال کیا جائے، میں اس کے دل سے راضی ہونے کی شرط اور مسائل میں اس کے کسب سے عاجز ہونے کی شرط پائی جائے، پس بیشک کسب پر قدرت رکھنے والا شخص جبکہ نماز کا اہل ہے تو اُس کے لئے سوال کرنا جائز نہیں لیکن جبکہ اس کے اوقات علم کی طلب میں مصروف ہوں (تو سوال جائز ہے) اور ہر وہ شخص جو کہ خطا طے ہے تو وہ کتابت کے ذریعے کسب پر قادر ہے۔ شرح مشکوٰۃ میں ہے ”اور البتہ نفلی صدقہ کا سوال کرنا تو جو شخص اپنا حج یا کسی اور علت (بیماری وغیرہ) والا ہے اس کو ایک دن کی خوراک کا سوال کرنا جائز ہے اور وہ ذخیرہ نہ کرے اور اگر وہ (کسب پر) قادر ہے اور اس نے علم میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس (کسب) کو ترک کر دیا تو اس کو زکوٰۃ (لینا) یعنی مالی زکوٰۃ و نفلی صدقہ کا سوال کرنا جائز ہے، اور اگر کسی نے نفلی نماز نفلی روزہ میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس (کسب) کو ترک کیا تو اس کیلئے زکوٰۃ (مانگنا) جائز نہیں ہے اور اس کے لئے نفلی صدقہ (مانگنا) مکروہ ہے، پس ایک شخص یا ایک جماعت کسی مکان (خانقاہ وغیرہ) میں بیٹھ گئی اور عبادت اور نفوس کی ریاضت اور قلوب کے تصفیہ کے ساتھ مشغول ہوئی تو ایک شخص کے لئے مستحب ہے کہ اُن سب کیلئے نفلی صدقہ اور روٹی کے ٹکڑے اور لباس کا سوال کرے۔“

سوال (مانگنا) تین چیزوں کو شامل ہے کہ اُن میں سے ہر ایک چیز بُری ہے :- اول حق تعالیٰ سے شکایت کا اظہار ہے اور اُس سچانے سے اُس کی نعمت کی کمی کا بیان کرنا ہے اور یہ حرام ہے سوائے ضرورت کے وقت کے جیسا کہ مراد رکھنا (ضرورت کے وقت جائز ہے)۔ دوم غیر اللہ کے لئے اپنے آپ کو ذلیل کرنا ہے اور مومن کو زریب نہیں دیتا کہ اپنے آپ کو اپنے مولا کے سوا کسی اور کے سامنے بلا ضرورت ذلیل کرے۔ سہم جس سے سوال کیا جائے غالب طور پر اس کو ایذا دینا ہے اور بلا ضرورت ایذا دینا حرام ہے اس لئے اہل تقویٰ نے سوال کو مطلقاً ترک کیا ہے۔ اور (حضرت بشر (حافی) قدس سرہ) سوائے (حضرت سہری (مقطبی) قدس سرہ) کے کسی اور شخص سے کوئی چیز نہیں لیتے تھے اور انھوں نے کہا کیونکہ میں جانتا ہوں کہ وہ (سہری مقطبی قدس سرہ) مال کے اپنے ہاتھ سے نکل جانے پر خوش ہوتے ہیں پس

جس چیز کو وہ پسند کرتے ہیں اس پر ان کی سد کرتا ہوں۔ اور (حضرت) بشر (قدس سرہ) فرماتے تھے فقراتین قسم کے ہیں، ایک وہ فقیر ہے جو سوال نہیں کرتا اور اگر اس کو دیا جائے تو وہ مگر نہیں لیتا پس وہ علیین میں روحانیوں کے ساتھ ہے اور ایک فقیر وہ ہے جو سوال نہیں کرتا اور اگر اس کو دیا جائے تو لے لیتا ہے پس یہ جئات النعم میں مقربین کے ساتھ ہے اور ایک وہ فقیر ہے جو ضرورت اور فاقہ کے وقت سوال کرتا ہے پس یہ اصحاب میں ہیں سے صادقین کے ساتھ ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ بلا ضرورت سوال کرنا حرام و مذموم ہے، ضرورت، حاجت و فاقہ کے وقت مباح ہے لیکن مرتبہ و درجہ کی کمی کا باعث ہے۔ یہ جو کچھ بیان ہوا اس وقت ہے جبکہ معاملہ موت تک نہ پہنچا ہو، اور جب معاملہ موت تک پہنچ جائے تو اب سوال کرنا حلال بلکہ عزیمت (اور) بلکہ واجب ہو جائے گا۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان من تکفل لی ان لا یسأل الناس شیئاً فان تکفل لہ یا کفحتہ [جو شخص مجھ سے عہد کرے مرنے والوں سے کچھ نہیں مانگے گا تو میں اس کے لئے جنت کا خاص نیا] کے بیان میں شرح مشکوٰۃ شریف میں مذکور ہے پس ثوبانؓ نے کہا میں (یہ عہد کرتا ہوں) پس ثوبان کسی سے کچھ نہ مانگتے تھے یعنی اگرچہ وہ اس کے لئے قتل ہوئے۔ اور جب اپنی جان پر موت کا خوف ہو تو وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے پس بیشک ضروریات ممنوعات کو مباح کر دیتی ہیں بلکہ اگر وہ (ایسی حالت میں) کسی سے سوال نہیں کرے گا یا ہانگ کہ (اس کی وجہ سے) ہو جائے تو وہ گنہگار ہو کر مرے گا۔

اب چند احادیث سوال (مانگنے) کی مذمت میں تحریر کی جاتی ہیں، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ داؤد علیہ السلام نے فرمایا تیرا اثر ہے کہ میں ہاتھ داخل کرنا ہانگ کہ وہ (اس کے منہ میں) گہنی تک پہنچ جائے پھر وہ (اثر ہا) اس کو چبا ڈالے، یہ تیرے سوال کرنے سے بہتر ہے (رواہ فی التحلیہ)۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) کی طرف اپنا کوئی عطیہ بھیجا تو عمر (رضی اللہ عنہ) نے اس کو واپس کر دیا پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کو فرمایا کہ تو نے اسے کیوں واپس کیا، انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ نے ہمیں یہ خبر نہیں دی کہ ہم میں سے ہر ایک کے لئے بہتر یہ ہے کہ ہم کسی سے کوئی چیز نہ لیں، پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن سے فرمایا بیشک یہ حکم تو سوال کرنے کے متعلق ہے لیکن جو چیز سوال کے بغیر ملے تو بلا شبہ وہ رزق ہے جو اللہ تعالیٰ تجھ کو دیتا ہے پس (حضرت) عمرؓ نے کہا اس ذات کی قسم جس کے قبض میں میری

جان ہے کہ میں کسی سے کوئی چیز نہیں مانگوں گا اور بغیر مانگے جو چیز بھی میرے پاس آئے گی میں اس کو فرو
لے لوں گا۔ اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص لوگوں سے
ان کے اموال (پس سے اس لئے) مانگے کہ اپنا مال زیادہ کرے تو بلاشبہ وہ آگ کا انگارہ مانگتا ہے پس
خواہ وہ کم مانگے یا زیادہ مانگے (ہر حال میں اس کے لئے مضرب ہے) یعنی وہ مانگنے کا مستحق نہ ہونے کے
باوجود مانگے خواہ زبانِ قال سے مانگے یا زبانِ حال سے یعنی اپنی مقدارِ خوراک سے زیادہ مانگے۔ اور نیز حدیث
شریف میں آیا ہے کہ ایک آدمی ہمیشہ لوگوں سے مانگتا رہے گا بہانہ کہ قیامت کے دن وہ اس حالت
میں آئے گا کہ اس کے منہ پر گوشت کی بوٹی نہیں ہوگی، اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے، اور نیز
حدیث شریف میں آیا ہے کہ سوال کرنا زخم ہے کہ جس کے سبب سے آدمی اپنے چہرہ کو زخمی کرتا ہے
(یعنی اپنی آبرو ضائع کرتا ہے) پس جو شخص (اپنی آبرو کو باقی رکھنا) چاہے وہ اس کو اپنے منہ میں باقی
رکھے (یعنی سوال ترک کرے) اور جو شخص (اس کو باقی نہ رکھنا) چاہے وہ اس (آبرو) سے دست کش ہو جائے
(یعنی سوال کر کے اپنی آبرو ضائع کرے) مگر یہ کہ آدمی حاکم سے سوال کرے یا اس امر میں سوال کرے
کہ جس کے لئے سوال کرنا ناگزیر ہو (یعنی اس صورت میں اس کی آبرو ضائع نہیں ہوگی) اس کو ابو داؤد
وترندی و نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص کو فاقہ لاحق ہو
(یا کوئی اور شدید فقر و تنگدستی آئی) پھر اس کو لوگوں پر ظاہر کیا (یعنی شکایت کے طور پر ذکر کیا اور ان سے
حاجت روائی چاہی) تو اس کے فاقہ کا سد باب نہیں کیا جائے گا۔ اور جس نے اس کو اللہ تعالیٰ سے
عرض کیا تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ جلدی موت دیکر یا دیر سے دو لہند بنا کر اس کو مستغنی کر دے گا۔
اس کو ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انھوں نے
فرمایا کہ لوگو! تم جان لو کہ بیشک طمع فقر ہے اور بلاشبہ (لوگوں سے) ناامید ہونا تو نگری و بے نیازی
ہے اور تحقیق جب آدمی کسی چیز سے ناامید ہو جاتا ہے تو اس سے بے نیاز ہو جاتا ہے اس کو زرین نے
روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابو ذر (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ و آلہ وسلم نے بلایا اور آپ نے مجھ پر یہ شرط عائد کی کہ تو لوگوں سے کبھی کچھ نہ مانگے۔ میں نے عرض کیا
بہت اچھا۔ آپ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا اگر تیرا کوڑا (بھی) تیرے (ہاتھ) سے گر پڑے تو وہ بھی کسی سے
نمانگ حتیٰ کہ تو اس کی طرف اتر اور خود اس کو اٹھا، اس کو احمد نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ

۱۔ مشکوٰۃ کتاب الزکوٰۃ (مطابق حق ج ۲ ص ۱۱۱) ۲۔ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۱۔ ۳۔ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۳۔ ۴۔ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۵۔
۵۔ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۶۔ ۶۔ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۷۔ ۷۔ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۹۔

فراسی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میں (لوگوں) سے سوال کر سکتا ہوں تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا سوال مت کر اور اگر تجھ کو اس کے بغیر چارہ نہ ہو تو نیک لوگوں سے سوال کر، اس کو ابوداؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص بھوکا ہو یا اس کو کوئی ضرورت لاحق ہوئی پھر اس نے اس کو لوگوں سے چھپایا اور اس حاجت کو اللہ تعالیٰ کی طرف پیش کیا تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ اس کے لئے ایک سال کی خوراک حلال ذریعہ سے کھول دے، اس کو طبرانی نے اوسط و صغیر میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے کسی چیز کا سوال کیا اور اس کے پاس اس قدر ہے جو اس کو غنی کر دے تو بلاشبہ وہ جہنم کے انگارے جمع کرنا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ کس قدر چیز سے غنی ہو جاتا ہے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ اس قدر جو اس کے لئے صبح یا شام کی خوراک ہو سکے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے مانگا وہ ملعون ہے اور جس شخص سے اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے مانگا تو اس نے اس سائل کو جبکہ وہ بدکلامی کے ساتھ نہ مانگے منع کیا (یعنی چھڑکا) تو وہ (بھی) ملعون ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک قیامت کے روز ایک قوم آئیگی جن کے چہرے گوشت نہیں ہوگا انھوں نے دنیا میں مانگنے کے باعث اس (گوشت) کو ختم کر دیا ہوگا پس جس نے اپنی ذات پر سوال کا دروازہ کھولا حالانکہ وہ اس سے مستغنی تھا تو اللہ تعالیٰ اس پر فقر کا دروازہ کھول دے گا، یہ حدیث حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اے لوگو! تمہارے لئے ضروری ہے کہ سوال کرنے سے بچو، بیشک جو سوال کرنے سے بچتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو (ممنوع چیزوں) سے بچاتا ہے (اور محتاج نہیں کرتا) اور جو شخص بے نیازی ظاہر کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس (کے دل) کو بے نیاز کر دیتا ہے، اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی جان ہے بندوں کو صبر سے زیادہ وسیع کوئی رزق نہیں دیا گیا، اگر تم اس طرح سے آتے کہ مجھ سے سوال نہ کرتے تو جو کچھ میں پاتا تم کو دیتا (صل عن ابی سعید) اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے: بیشک (بعض دفعہ) کوئی شخص میرے پاس آتا ہے اور (مستی نہ ہونے کے باوجود) البتہ مجھ سے سوال کرتا ہے تو میں اُس کو (سائل کو رزق نہ کرنے کی عادت شریفہ کے باعث) دیدیتا ہوں سو وہ اپنے کپڑے میں آگ رکھ لیتا ہے اور اپنے اہل کی طرف دوزخ کی آگ کے ساتھ لوٹتا ہے۔“ عن ابی سعید۔

۱۔ یہ حدیث شریف مشکوٰۃ شریف میں لفظوں کی کمی بیشی کے ساتھ آئی ہے مظاہر حق ج ۱ ص ۱۱۴۔ ۲۔ جمع الفوائد ج ۱ ص ۴۰۳۔

۳۔ اس حدیث کا کچھ حصہ مشکوٰۃ شریف میں بھی ہے مظاہر حق ج ۲ ص ۱۱۲۔

مکتوب ۳۸

ملا ابوالفیض کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ سب سے بڑا حجاب طالب کا نفس ہے۔

اللہ تعالیٰ فیوض و برکات کے دروازے کھلے رکھے، طالب و مطلوب کے درمیان سب سے بڑا حجاب طالب کا نفس ہے، ادع نفسک و تعالیٰ انت العاقبة علی شمسک فاعرف حقیقتک [تو اپنے نفس کو چھوڑے اور آجاتا اپنے سورج پر (خدی) ابر ہے پس تو اپنی حقیقت کو پہچان لے] سالک کے نفس کا درمیان سے دور ہونا ایک تقویٰ و وجدانی امر ہے جو تقریر و تحریر میں نہیں آسکتا اور پڑھنے اور مطالعہ کتب سے حاصل نہیں ہوتا اور اللہ جل شانہ کی عنایت و جذب کی سبقت اور عالم اسباب میں کسی شیخ کا مل مکمل کی صحبت اس (شیخ) میں فنا ہونے کی شرط کے ساتھ ہونی چاہئے، آپ کو صحبت کم ملی ہے اس قدر موقع نہیں ملا کہ بعض ضروری امور بیان کئے جاتے اور اگر باطنی رابطہ قوی اور محبت درست ہے تو امید ہے کہ اس کے مطابق فیض دینے والے (شیخ) کے باطن سے فیوض و برکات اذکرنا حاصل ہو جائے اور جن کمالات کی امید کی گئی ہے عکس انداز ہوں المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرتا ہے] نبی کریم علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث ہے ۵

چشم دادم کہ دیدار شک مرا حسن قبول آنکہ در ساختہ است قطرہ بارانی را

[وہ (اللہ) کہ جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائے] والسلام

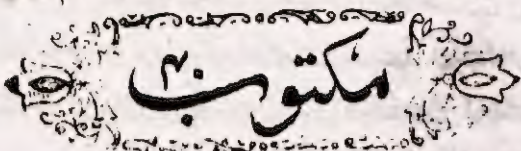
مکتوب ۳۹

شیخ ابوالمظفر محمد شاہ کے نام تعزیت کرنے اور اپنے شیخ کے طریق کی محافظت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ برادران طریقت کو اس ہولناک واقعہ سے صبر جمیل و اجر عظیم عطا فرمائے، اہل اللہ کا وجود زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی رحمت ہے، جن فیوض و برکات کا ان کی زندگی میں افادہ و استفادہ کیا جاتا ہے ان کی وفات کے بعد بھی ان کا امیدوار رہنا چاہئے اور جانا چاہئے کہ یہ فیوض و برکات اس وقت تک جاری رہتے ہیں جب تک کہ شیخ کے طریقہ میں کوئی نئی بات واقع نہ ہوئی ہو اور جب طریقہ میں نئے امور پیدا ہو جائیں جو کہ شیخ کی زندگی میں نہیں تھے تو فیض کا راستہ بند ہو جاتا ہے اس بدعت کی طرح

جو دین میں پیدا ہو جائے اور اس کی وجہ سے سنت کے انوار میں کمی واقع ہو جائے پس اُس جگہ کے دوستوں کے لئے لازم ہے کہ اپنے شیخ کے طریقہ کی حفاظت کریں اور اس میں کوئی نئی بات پیدا نہ کریں اور اس طرح پر زندگی گذاریں کہ ایک دوسرے میں فانی ہوں اور ذکر کے حلقہ کو سابقہ طریقوں پر (راجھی طرح) قائم رکھیں اور اوقات کو (اورادو وظائف سے) آباد رکھیں اور نیکیوں کے حصول میں جلدی کریں اور طاعات کے بجالانے میں ایک دوسرے پر سبقت کریں، سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ أَلَا بِئِذَا تَمَّ أَهْلُ رَبِّ سَبَقْتُمْ إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ أَلَا بِئِذَا تَمَّ أَهْلُ رَبِّ سَبَقْتُمْ إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ أَلَا بِئِذَا تَمَّ أَهْلُ رَبِّ سَبَقْتُمْ إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ

کو اپنی سعادت سمجھیں اور مشروع طریقہ پر ان کی خوشنودی حاصل کرنے کو بہت بڑا امر جانیں اور اس فقیر کو ایمان کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ ماہ ذی الحجہ (۱۶۷۷ھ) میں اس جگہ سے حجاز مقدس کے سفر پر روانگی واقع ہوگی و الباقی عند التلاقی انشاء اللہ الباقی والسلام اولاً و آخراً



شیخ حسین خلوتی رومی مدنی کی طرف اللہ تعالیٰ کی جانب دائمی توجہ رکھنے پر ترغیب دینے کے بارے میں ارسال فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ اما بعد، آپ کا گرامی نامہ اس مسکین کی طرف پہنچا، آپ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور اس تعالیٰ شانہ کی جانب دائمی توجہ و تضرع اور ماسوئۃ اللہ سے (دامی) انقطاع میں رہیں۔ عارفین کے قلوب اُس کی محبت کی آگ میں جلتے رہتے ہیں اور مجہین کے جگر اُس کی تمنائیں پیاسے رہتے ہیں، پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس کو اُس (تعالیٰ شانہ) کے ماسوا اور کوئی غم و فکر نہ ہو اور اس شخص کے لئے بشارت ہے جس کو اُس (تعالیٰ شانہ) کے علاوہ کسی اور کا شعور نہ ہو، پس اُس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اُس شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا۔ تو اس کی طلب میں وحدانی (دیگانہ) اور اُس کی طاعت میں اور اس کی خوشنودی طلب کرنے میں اوحدی (متفرد) ہو جاوے اور مجلسوں اور خلوتوں میں اُس کے ذکر پر مداومت کرتا کہ تو انتہائی مقاصد حاصل کرے اور افضل موجودات پر صلوة و سلام ہو۔

مکتوبات

اسوۃ العلماء المحبین سید زین العابدینؑ کی طرف عارف کی فنا کے بیان میں ارسال فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم حامداً لله العظیم ومصلياً علی رسولنا الکریم: جناب عالی شازہ نورانی
 وزوشب کی شادمانی، سید و فاضل، کامل و محوثر و عالم و عامل، نہایت عزت و احترام کے ساتھ
 کامل و مکمل سلام و کثیر تسلیات کے ساتھ مخصوص ہیں اُن کی ہدایت کے آفتاب ہمیشہ طلوع ہوتے
 رہیں اور ان کے فیض رسانی کے انوار ہمیشہ چمکتے رہیں۔ اما بعد، پس جبکہ آپ نے ازراہ ہر بابی ہمارے حال
 دریافت کیا ہے اور ہماری آرزوؤں کی جستجو کے ساتھ توازن فرمائی ہے تو (جو با عرض ہے کہ) ہم خیر دعا
 سے ہیں اور دوستوں کی ملاقات کا شوق رکھتے ہیں اور اپنے آپ کو محبت کی آگ میں غوطہ زن ہیں اور اللہ کریم
 سے دعا کرتے ہیں کہ آپ کی درازی عمر کی برکات سے مسلمانوں کو مستفید فرمائے اور ہمیں دوبارہ آپ کی
 ملاقات کے شرف سے مشرف فرمائے، آپ کے فضل عظیم سے امید کی جاتی ہے کہ ہمیں اپنے دل سے خارج
 اور اپنی دعاؤں سے فراموش نہیں فرمائیں گے، ہم محتاج فقراء ہیں اور (مخلج و فقیر) کیوں نہ ہوں
 جبکہ عالم، امکان سب کا سب فقر و حاجت ہے، ممکن کا فقر ذاتی ہے اور اس کا فائدہ دائمی ہے مطلوبہ
 حقیقی سے اس کا نصیب استہلاک (فنا) ہے اور اس بلند بارگاہ سے اُس کا حصہ فنا و اضحوال ہے
 پس وہ اس کے کمال کو کیسے پاسکتا ہے اور اس (بارگاہ مقدس) کے جلال (برتری) کی حقیقت کی
 طرف اس کے لئے کہاں راستہ ہے اور بلاشبہ یہ عدم ہے اور اس کی حقیقت خبر (بھلائی) کی نفی کرتا ہے
 اور کمال اس کے حق میں عاریتی ہے اور حسن و جمال اس کے اندر ظلی و انعکاسی ہے اور وہ اس متعارف
 (عاریتی) کمال اور مستفاد (انعکاسی) جمال کی وجہ سے خیالِ فاسد کے ساتھ اپنے آپ کو کامل
 خیال کرتا ہے اور دعویٰ باطل کے ساتھ اپنے لئے خیر و جمال کا دعویٰ کرتا ہے اور اس نے اس فاسد
 بنیاد پر بلند عمارت بنا کی ہے اور درخت پھل کی خبر دیتا ہے پس اگر (اللہ تعالیٰ کی) رحمت اس کا
 تدارک نہ کرے اور (اللہ تعالیٰ کے) کرم و لطف کی سبقت اس کے شامل حال نہ ہو تو اس کے لئے
 نہایت افسوس ہے پس کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرتا ہے اور خیریت (بھلائی) خیریت کے
 سلب (نفی) میں ہے، اگر وہ خیر و کمال کو اپنی ذات کی طرف منسوب کرے تو خائن ہوگا اور اپنی
 اصل کے ساتھ شرف کا مدعی ہوگا لیکن اگر (اس کو) عدم (فنایت) کے بعد وجودِ مہیوب کے ساتھ

موجود کیا جائے اور ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا کیا جائے تو اُس وقت (یہ نسبت و دعویٰ درست ہے) لایمحل عطایا الملک الامطایا (بادشاہوں کے عطیات اُمتی کی سواریاں اٹھاتی ہیں) اللہ سبحانہ اپنے نبی اُمّی اور اُن کی آلِ کرام علیہم الصلوٰۃ والتحیات والبرکات کے طفیل آپ کی دعائے خیر سے ہمیں ان معانی کے ساتھ ایمان اور اس مشرب سے کچھ شربت عطا فرمائے۔

مکتوب ۲۲

شیخ بایزید لدش بدیع الدین سہارنپوری کے نام حالتِ نماز کی فضیلت اور ایلانے خلق پر صبر کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغِ دعوات کے بعد عرضِ رساں ہے کہ آپ کے مکتوبات گرامی موصول ہوئے ^۵ چونکہ پسندیدہ احوال پر مشتمل اور جمعیتِ باطن کی خبر دینے والے تھے (اس لئے مسرت و شادمانی کا باعث ہوئے) وہ حالتِ جو آپ کی نمازیں میسر ہوتی ہے اور اُس کا حضور ولادتِ نسبت کے اصلی ہونے کی خبر دیتا ہے اور کام کے انجام کا پتہ دینے والا ہے، اس نعمت کا شکر بجالائیں اور اس کی کیفیت و کمیت (مقدار) کے زیادہ ہونے میں کوشش کریں اور نماز کو طولِ قیام اور اس کے آداب و شرائط کے ساتھ بجالائیں اور اس نعمتِ عظمیٰ کے حاصل ہونے پر شکر گزار رہیں اور تمام مافات (قوت شدہ امور) کا عوض اس کو جاتیں اور زیاتہ کی تلخیوں (تکلیفوں اور سختیوں) کا علاج اس شیرینی کے ساتھ کریں۔

برشکر غلطید اے صفرا دیاں از برائے کوری سودا دیاں

[اے صفروای مزاج والو! تم سوادی مزاج والوں کے اندر صبر نہیں کیلئے یعنی ان کی طبیعت کے برخلاف شکر پر تو یعنی خواہ استعمال کرو ^۶ وَاْمُرْ اَهْلَکَ بِالصَّلٰوةِ وَاصْطَبِرْ عَلَیْہَا لَا تَسْتَکْبِرْ رِزْقًا وَفَحْنٌ تَرْزُقُکَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوٰی] (اپنے اہل و عیال کو بھی نماز کا حکم کہتے رہے اور خود بھی اس کے پابند رہے ہم آپ سے رزق نہیں مانگتے ہم ہی آپ کو رزق دیتے ہیں اور عاقبت (اچھا انجام) پر ہمیں گاروں کے لئے ہے)۔

آپ نے لکھا تھا کہ نماز کے باہر اُس خوبی کے ساتھ نسبت ظاہر نہیں ہوتی اس کا کیا سبب ہے؟ میرے محذور! جس مکتوب میں ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحریر فرمایا ہے کہ نماز کے باہر گویا معطل و بیکار ہے۔ اگر آپ اس کا مطالعہ کریں تو بظاہر کامل تشفی ہو جائے گی اور حلقہ ذکر میں کبھی دوستوں کی طرف متوجہ ہوں اور کبھی اپنے احوال کے ساتھ مشغول ہوں تاکہ خودی (انانیت) سے

پوری طرح نکل جائیں۔ مختصر یہ ہے کہ مقتضائے وقت کے مطابق عمل کریں۔ آپ نے قربت داروں کی ایذا اور اہل شہر کی جفا کے متعلق لکھا تھا، املاک (جائیدادوں) کے تبدیل ہوجانے اور رزقوں (آمدنیوں) کے کم ہوجانے کے بارے میں (دیکھی) لکھا ہے (یہ امر) دوستوں کی تکلیف کا باعث ہوا، حتیٰ سبائے ظالموں کے شر سے محفوظ رکھے اور اپنے پاس سے فراخی عطا فرمائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَتَبْلُوكُمْ فِيْ اَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ** اِنَّا ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرَةِ (تم اپنے مالوں اور اپنی جانوں میں ضرور آزمائے

۱۲/۲۴

جاؤ گے اور ان لوگوں سے جن کو تم سے پہلے کتاب دی گئی ہے اور ان لوگوں سے جو کہ مشرک ہیں بہت سی دل آزاری کی باتیں ضرور سونگے اور اگر تم صبر کرو گے اور پرنیزگاری اختیار کرو گے تو بیشک یہ بڑی ہمت کے کاموں میں سے ہے) مسیبت اسی کی طرف سے اور مسیبت کا درد ہونا بھی اُسی سے ہے، ہر چیز کا وقت معین ہے کہ (اس سے) تقدیم و تاخیر کی گنجائش نہیں ہے۔ لَیْسَ لَكَ اَجَلٌ كِتَابٌ (ہر زمانہ کے لئے مخصوص احکام ہیں) بے جینی

۱۳/۲۴

۱۴/۲۴

کوئی فائدہ نہیں رکھتی۔ وَلَنْ يَّمْسَسَكَ اللهُ بِصُورٍ فَلَا كَاشِفَ لَهٗ اِلَّا هُوَ وَانْ يُّرِدْكَ خَيْرٌ فَلَا رَادَّ لِعَظْمِيْهِ يُصِيبُ بِمَنْ يُّشَاءُ مِنْ عِبَادِهٖ ؕ (اگر اللہ تعالیٰ تجھ کو کوئی تکلیف لاحق کرے تو اُس کے سوا اور کوئی اُس کو دور کرنے والا نہیں ہے اور اگر وہ تجھ کو کوئی بھلائی پہنچانا چاہے تو اس کے فضل کو ہٹانے والا کوئی نہیں وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے اپنا فضل نصیب کر دیتا ہے۔) اگر غمگسار وہ ہے تو تمام غم بھیج میں اور اگر نہیں ہے تو اس غم کی فکر کرنی چاہئے جو کہ تمام غموں سے بڑھ کر ہے کسی نے خوب کہا ہے

اگر ہزار غم است از جہانیاں بردل ہمیں بس است کہ او غمگسار با شد

[اگر دنیا والوں کی طرف سے دل پر ہزار غم ہیں تو یہی کافی ہے کہ وہ (اللہ تعالیٰ) ہمارا غمگسار ہے]

کاش وہ شیریں راضی ہوجائے اگرچہ دنیا تمام تلخ (ناراض) ہو، وہ مراد (مطلوب) بن جائے اور تمام دنیا نامراد (غیر مطلوب) ہوجائے۔

لِتَنكِ تَحُلُوْا وَاَلْحِيَا تِمْ بِرَّةٌ وَلِيَتَكَ تَرْضَى وَاَلَا نَامُ عَضَابٌ

وَلِيَتَكَ تَرْضَى وَاَلَا نَامُ عَضَابٌ وَلِيَتَكَ تَرْضَى وَاَلَا نَامُ عَضَابٌ

وَلِيَتَكَ تَرْضَى وَاَلَا نَامُ عَضَابٌ وَلِيَتَكَ تَرْضَى وَاَلَا نَامُ عَضَابٌ

۱۵

[کاش تو شیریں ہوجائے اگرچہ زندگی تلخ ہو اور کاش تو راضی ہوجائے اگرچہ مخلوق ناراض ہو اور کاش تو سیرے ادا

تیرے درمیان ہے وہ آباد ہو اور جو میرے اور جہانوں کے درمیان ہے وہ برباد ہو، اے آرزو! کی اسناد (محبوب)! جب تجھ سے محبت درست ہوگئی تو پھر جو کچھ مٹی کے اوپر ہے وہ مٹی ہے۔]

اور یہ جواب نے لکھا ہے کہ ہر شئی کے ان تمام اسباب کے باوجود باطنی جمعیت میں کوئی خلل نہیں ہے بلکہ جب (ان) سب کو خدائے تعالیٰ کی طرف سے دیکھا ہے اور اس کے فعل کو ان کے درمیان میں جلوہ گر کیا ہے تو شوق اور زیادہ ہو جاتا ہے اور دل جمعی میں ترقی رونما ہو جاتی ہے اور اس شوق و جمعیت کو بھی اسی سے جانتا ہے اور اپنے آپ کو خالی محض دیکھتا ہے۔ اس کے مطالعہ نے بہت مسرور کیا اور تمام تکلیفوں کو زائل کرنے والا ہو گیا، حق سبحانہ اس دید کے کمال تک پہنچائے اور نیستی (فنائیت) کی حقیقت کو تحقق کرے۔ اور آپ نے شاہجاں آباد کے سفر کے بارے میں لکھا تھا اس بارے میں چند بار استخا و کر لیا اور التجا و تضرع بجالائیں شہر صدر حاصل ہونے کے بعد اگر متوجہ ہوں تو گنجائش ہے۔

مکتوب ۳۳

میرزا محمد صادق کے نام اُن کے واقعہ کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، اور اپنی بارگاہ مقدس کی طرف راستہ کھول دے جو گرامی نامہ آپ نے اس مسکین کے نام لکھا تھا اس کے صادر ہونے سے مسرور ہوا، اس میں لکھا ہوا تھا کہ میں ایک روز اس بات کی فکر میں تھا کہ روح کس طرح کی ہوگی، میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص بندہ کے نزدیک بیٹھا۔ اس نے ہاتھ میں سرخ رنگ کی چمکتی ہوئی کوئی چیز ہے جو عینہ عمل خدائے ہے کہ جس کو بادشاہ اپنے منہ پر لٹھکتے ہیں، وہ شخص مجھ سے کہتا ہے کہ روح یہ ہے، فقیر کے منہ کے قریب لایا ہے اور کہتا ہے کہ یہ اس کی طرح پھیل کر وجود کے اندر آ جاتی ہے اور کھینچے جاتے وقت پھر اسی طرح سمٹ جاتی ہے۔ میرے مخدوم! آپ کا یہ خواب درست ہے ہرگز گول نے روح کے نور کو سرخ قرار دیا ہے اس کی سرخی اسی لحاظ سے ہے اور اس کی چمک اس کی نورانیت کی وجہ سے ہے، روح بے چونی (بے کیفی) سے کچھ حصہ رکھتی ہے اس کا پھیلاؤ اور منٹنا اس کے تشل کی رو سے ہے، ہرگز گول نے کہا ہے کہ روح نہ بین داخل ہے اور نہ اس سے خارج ہے اور متصل ہے نہ منفصل، اس کو بدن کے ساتھ تدبیر و تصرف کا تعلق ہے، روح کی حقیقت کو جاننے والا اعلام الغیوب (اللہ تعالیٰ) ہے، وَمَا أَدْرَاكُمْ مِنْ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا [اور تم کو اس کا محض تھوڑا سا علم دیا گیا ہے]۔

اور ذکر نفی اثبات کی تعداد و وقت معین نہیں ہے جس وقت چاہے کرے اور صبتک سانس (روکنا) ساتھ دے کہتا رہے خواہ کسی عدد تک پہنچے لیکن طاق کہے جفت نہ ہے اور اسی وجہ سے

۷۷

اس ذکر کو قوتِ عدی کہتے ہیں اور اگر کسی وقت جس دم (سانس روکنا) نہ کر کے تو جس دم کے بغیر کہے کیونکہ جس دم لازمی شرط نہیں ہے اس ذکر پر اس قدر مداومت کریں کہ سینہ کی وسعت میں حق سبحانہ کے سوا کوئی مراد و مقصود نہ رہے اور اس تعالیٰ شانہ کے مقصود ہونے کے سوا کوئی اور ارادہ نہ ہو نہ کہ سادگی کی حقیقت ظاہر ہو جائے، وہب و نہ خراط العتاد [اور اس کے علاوہ بیفائدہ کوشش نہ کرنا] والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبہ

میرا بی بی بخاری کے نام صوفیائے کرام کے طریقہ کے بیان میں اور ان اکابر قدس اسرارہم کی توفیق میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ عافیت و جمعیت کے ساتھ رکھے اور شرع محمدی و سنت احمدی علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے راستہ پر استقامت و دوام عطا فرمائے اور دنیا کے تعلقات اور ماسوئی کی گرفتاری سے آزاد کر کے اپنی معرفت کے شامیانوں اور قرب کے سراپدوں میں اُس و الفت نصیب فرمائے اور یہ حقیقت عالم اسباب میں صوفیائے کرام کے طریقہ پر چلنے کے ساتھ وابستہ ہے، یہ اکابر حق جہل و علما کی محبت میں اپنے آپ سے (بھی) اور اپنے علاوہ دوسروں سے (بھی) قطع تعلق کر چکے ہیں اور اس کے عشق (کی وجہ) سے آفاق و انفس سے گنہگار (اور) ماسوی اللہ کو اس کی راہ میں قربان کر کے اس کے ساتھ موافقت کر لی ہے اگر حاصل رکھتے ہیں تو اسی کو رکھتے ہیں اور اگر واصل ہیں تو اسی کے ساتھ واصل ہیں، ان کے باطن کو ماسوی اللہ تعالیٰ سے اس حد تک انقطاع حاصل ہو گیا ہے کہ (اگر) وہ ساہا سال (بھی) ماسوا کو یاد کریں تو وہ ان کو یاد نہ آئے اور وہ نفس کی انانیت (میں پن) سے اس قدر آزاد ہو چکے ہیں کہ اپنے اوپر کلمہ آنا (بہن) کے اطلاق کو شرک جانتے ہیں، رجالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللّٰهُ عَلَيْهِمْ (یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کئے ہوئے عہد کو پورا کر دیا) اور رجالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ (یہ وہ لوگ ہیں جن کو تجارت و خرید و فروخت اللہ تعالیٰ کے ذکر سے نہیں روک سکتی) اے اللہ! مجھے اس قوم میں سے کر دے یا اس قوم کے دیکھنے والوں میں سے کر دے کہ میں دوسری قوم کی طاقت نہیں رکھتا۔ جو شخص بھی اس راستہ کی خواہش رکھتا اور اس فکر کا بیج (اپنے) دل میں بونا ہے اُس کو چاہئے کہ ہر چیز کو چھوڑ کر ان اکابر کی صحبت اختیار کرے اور جان کو طلب گاری کے لازم (شرائط) پر شاکر کرے اور جس جگہ سے اس نعمت کی خوشبو دماغ میں پہنچے اس کے لئے کوشش کرے، کسی نے خوب کہا ہے

بعد ازین مصلحتِ کار در اں می بینم کہ روم بر در میخانه و خوش بنشینم
 (اس کے بعد کام کی مصلحت اس بات میں دیکھتا ہوں کہ میں میخانہ کے دروازے پر جاؤں اور وہاں خوش و قزم بیٹھ جاؤں)
 دوستوں سے سلامتی خاتمہ کے لئے دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع
 الهدی والترم متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات العلیٰ۔

مکتوب ۴۵

۴۵

میرزا محمد شاہ کے نام کہیں دنیا کی خدمت میں اور معرفتِ الہی کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے
 میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ والصلوة والسلام علیٰ رسولہ المصطفیٰ ونبیہ المجتبیٰ وعلیٰ آلہ وصحبہ
 البرۃ النقی، آپ کا گرامی نام پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا۔ میرے مخدوم! دنیا بظاہر شیریں ہے،
 ظاہر کے اعتبار سے ترقی و تازگی رکھتی ہے، حقیقت میں ایک زہر قاتل اور ایک متلع باطل اور ایک
 بے فائدہ تعلق ہے، اس کا قتل کیا ہوا ذلیل اور اس پر فریقہ دیوانہ ہے، یہ ایک سونے میں پیٹی ہوئی نجات
 اور ایک شکر آلود زہر ہے، عقل مند وہ ہے جو اس قسم کی کھوئی ہوئی بے فائدہ نہ ہو اور اس قسم کے بیکار ساز و
 سامان کے ساتھ گرفتار نہ ہو اور اس قلیل فرصت میں مولائے حقیقی جل شانہ کی رضامندی حاصل
 کرے اور آخرت کا زار و بارہ تیار کرے، اس عالم فانی میں مقصود بندگی کے وظائف (اعمال) کا بجالانا
 اور معرفتِ الہی کا حاصل کرنا ہے، افسوس ہے کہ جو کچھ اس دنیا میں اس شخص سے طلب کیا گیا ہے
 بجانہ لائے اور دوسرے امور میں مشغول ہو جائے۔

ترسم کہ یارِ با مانا آشنا بماند تا دامن قیامت این غم بجا بماند

(دُعا ہوں کہ دُعا دارِ محبوب ہمارے (حال سے نا آشنا رہی) رہے اور یہ غم دامن قیامت تک ہمارے ساتھ رہے)
 والسلام

مکتوب ۴۶

محمد میں کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب کو ہمیشہ طلب میں بے قرار رہنا چاہئے۔

الحمد لله و سلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ نے جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، ذکرِ قلبی میں بکثرت مشغول ہونا

بہت ہی بڑی نعمت ہے اس کا شکر بجالائیں، اَللّٰهُمَّ شَكَرْتُكَ لَكَرِيمٍ تَكْمِلُ اَلْمَرْثَمَ شَكَرًا لَكَ رُوْنِ تُوْسِ مَرْوَرٍ كَوَاوَرٍ
 زیادہ رونگا) امید ہے کہ یہ ذکر مذکور (جس کا ذکر کیا جائے) کے لئے وسیلہ بن جائے اور معرفت کی کوئی کسر کی گول
 دے اور ذکر و خدا کو درمیان سے ہٹا دے اور حضور خود بخود ظاہر ہو جائے ولایذکر اللہ الا اللہ [اس کا ذکر
 اشیاء کرتا ہے] پر وہ گول دے۔ طالب کو چاہئے کہ طلب میں اپنے آپ کو آرام نہ دے اور ہمیشہ بے چین اور
 پیاسا رہے کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ بزرگوں
 نے کہا ہے کہ مرید کو اس صفت کا ہونا چاہئے جو کہ اس آیت کریمہ میں مذکور ہے: حَتّٰی اِذَا ضَاقَتْ عَلَیْہِمْ
 الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَیْہِمْ اَنْفُسُہُمْ وَظَنُّوْا اَنْ لَا مَلْجَا مِنْ اللّٰهِ اِلَّا اِلَیْہِ (یہاں تک
 کہ جب زمین اپنی ذراfi کے باوجود ان پر تنگ ہو گئی اسدہ خود اپنی جان سے تنگ آگئے اور انھوں نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ
 (کی گرفت) سے اسی (کی طرف رجوع کرنے) کے سوا کہیں پناہ نہیں ہے) جب محب صادق اس صفت کا ہو جائے تو
 امید ہے کہ دریائے رحمت جوش میں آجائے اور نَمْرُودَ عَلَیْہِمْ لَیْسَ یُتَوَكَّلُوْا [پھر اللہ تعالیٰ نے ان کے ان
 پر خاص توجہ فرمائی تاکہ وہ آئندہ بھی رجوع رکھیں] کی خوشخبری کے ساتھ نوازے اور کام انجام کو پہنچ جائے۔
 والسلام علیک وعلی سائر من اتبع الہدیٰ۔

مکتوب

محمد باقر امروہی کے نام اُن کے اُن واقعات کی تعبیر میں جو انھوں نے لکھے تھے تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ العلی الاعلیٰ والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ کما یحییٰ علی الہم وصحبہ المرۃ النعمۃ۔
 ہرچہ مجز عشقِ خدائے احسن است گر شکر خوردن بود جان کندن است
 [خدائے احسن کے عشق کے سوا جو کچھ بھی ہے گرچہ شکر (معمائی) کا کھانا ہی وہ بھی جان کو ہلاک کرتا دینی رستہ (تل) سے ہے]
 میرے مخدوم! احسنِ جہل و علا کے ماسوا کی گرفتاری (محبت و تعلق) دل کے شدید ترین امراض
 میں سے ہے اس کے زائل کرنے کی فکر اہم کاموں میں سے ہے۔ رع

درخانہ اگر کس است یک حرف بس است [اگر کس کوئی ہے تو ایک حرف (ہی) کافی ہے]
 دو واقعے جو آپ نے دیکھے اور ان کی تعبیر دریافت کی تھی، اول یہ کہ ”کو یا ایک“ سچے سے جو اوند
 منہ ایک چوبیا پر پڑا ہے کہ جس کے ابھی تک دانت بھی نہیں نکلے ہیں، سرور کائنات علیہ وعلیٰ آباء افضل
 الصلوٰات و اشمل البرکات اس کے سر ہانے کھڑے ہیں، فرماتے ہیں کہ یہ بچہ روزِ خبی ہے، ایک لمحہ نہیں گزرتا

کدوہ بچہ حرکت میں آیا اور اس کے دونوں پہلو جنبش میں آئے، اُس نے اپنا رخ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جانب کیا اور (آپ کے) روئے مبارک پر ٹکلی باندھ کر دیکھنا دیا، اُس سے ایک تسمنہ ظاہر ہوا اور ہنسی تک نوبت آگئی شاید کہ جمال و کمال کے شہود سے لذت اندوز ہوا۔ ایک لمحہ بعد آنسور علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے پھر فرمایا کہ یہ بہشتی ہے، تمام لوگ حیرت زدہ رہ گئے الخ۔ آپ جان لیں کہ ہو سکتا ہے بچہ نفس انسانی سے عبارت ہو، النفس کا لطفیل [نفس بچہ کی مانند ہے] آپ نے سنا ہو گا اور چونکہ نفس فی نفسہ آسمانی (خداوندی) احکام کا منکر ہے اور حق جل شانہ کی دشمنی پر قائم ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے عاد نفسك فانها انتصبت بمعاداتی [تو اپنے نفس کو دشمن سمجھ کر بچہ وہ میری دشمنی میں کمر بستہ ہے] اور وہ اس اعتبار سے دوزخ کا مستحق ہے (اس لئے) آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس کو دوزخی فرمایا، جب اُس نے اپنے آنکھ کھولی اور غفلت و گمراہی کے پردے سے نکل گیا اور جمال و کمال سروری پر نظر ڈالی اور اس مشاہدہ سے لذت اندوز ہو کر منسا اور کھلا یعنی رضانہ ہوا اور ظاہر و باطن کی قربانہ داری کے ساتھ پیش آیا تو اس کو بہشت کی بشارت دی گئی بیشک نفس جب تک امارہ ہے

فانبأ و فاسرہ قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا [یقیناً وہ کامیاب ہوا جس نے اس نفس کو پاک کیا اور وہ ناکام ہوا جس نے اس نفس کو رگتا ہوں میں] دبا یا [اور جب (نفس) مطمئن ہو گیا اور راضی و مرضی پسندیدہ بن گیا تو اس کو جنت و قرب و وصال کی بشارت دی گئی، یا اَیَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً قَدْ اَفْلَحَ فِیْ عِبَادَتِي وَادْخُلِي جَنَّتِي] (اے نفس مطمئنہ! تو اپنے پروردگار کی طرف اس حالت میں جا کہ تو اُس سے خوش ہو اور وہ تجھ سے خوش ہو پھر تو میرے بندوں میں شامل ہو جاؤ میری جنت میں داخل ہو جا) شاید کہ یہ بچہ چونکہ نفس کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے آپ کا لطیفہ ہوا اور آپ کے (نفس) امارہ نے اطمینان کی خوشخبری پائی ہو اور بعد (دوسری) کی دوزخ سے وصال کی جنت کے ساتھ بشارت دیا گیا ہو۔ لیکن جاننا چاہئے کہ خواب استعداد (قابلیت) کی خبر اور قوت کی بشارت دینے والا ہے چونکہ فعل کے قریب ہے، سخت محنت کرنی چاہئے تاکہ اس کی استعداد ظاہر ہو جائے اور قوت سے فعل میں اور گوش سے آغوش میں آجائے

میں تو اندر کہ دہرا شک مرا حسن قبول آنکہ در ساختہ است قطره بارانی را

(جس رائے) نے بارش کے قطرہ کو موتی بنایا ہے وہ میرے آنسوؤں کو بھی شرف قبولیت بخش سکتا ہے)

اور دوسرے واقعہ کی تعبیر چونکہ اُس (خط) میں لکھا ہوا ہے (یعنی یہ کہ) "فقر آپ سے کہتا ہے کہ اے فلاں شخص! ہمارا دل و جان تیری طرف متوجہ ہے" ظاہر ہے کہ دونوں کے مابین مناسبت کاملہ کی خبر دینے والا ہے حق سبحانہ اس کے آثار کو ظہور میں لائے، اندہ قریب عجیب [بیشک وہ قریب (اور) قبول کرنے والا ہے]۔

مکتوبہ

مولانا محسن یا لکھنوی کے نام اس کمال کے ذکر میں جو کہ مقام جمع کے مناسب ہوا اور جو جمع بعد الفرق کے ساتھ
مناسبت رکھتا ہے اور عین یقین و حق یقین کے بیان میں تحریر فرمایا۔

فقد الله على نعم الله والصلوة والسلام على افضل رسله وانبيائه وعلى الوصحيه سائر اوليائه
آپ کے مکتوب گراہی نے وصول ہو کر خوش وقت و لطف اندوز کیا، وجود کی نفی اور عدمیت ذاتیہ کے ویران
کی بابت لکھا ہوا تھا نیک و مبارک ہے، حق تعالیٰ اس دید کو اور زیادہ فرمائے اور اس سے وجود کے عین و اثر
کو دور کرے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”اپنے احوال لکھنا وجود کا اثبات بختا ہے“ اور یہ بھی لکھا تھا کہ ”اپنے آپ کی
کچھ نہیں پانا دوست کا نشان کس طرح پائے، اگر ہے تو اپنے آپ کو ہستی حق کا نشان پانا ہے اور اگر نہیں ہے
اور عدم محض اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے صورت پذیر ہے تو کیا پائے، وہ پاک ذات اور میں مخلوق
میں اپنے کاروبار سے حیران ہوں، میں کسی چیز کو سمجھنا چاہتا ہوں (لیکن) جو کچھ میں سمجھتا ہوں حق تعالیٰ
اس سے پاک اور ماوراء ہے پس میں، سچ کیا کروں“ میرے مخدوم ابو کچھ آپ نے لکھا ہے سب درست
سنجیدہ ہے، سالک ہستی حق کے ظہور و غلبہ کے وقت اپنی ہستی مخدوم کو لاشی و ناجیز پاتا ہے جس
بیچارہ نے اپنے آپ کو کم (فنا) کر دیا ہے اپنی ہستی سے خبر نہیں رکھتا، وہ ہستی مطلق سے کیا جبر رکھے گا
اور اس کے جمال و کمال سے کیا حصہ حاصل کرے گا، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلائی
(اس کے لئے) بھلائی کی نفی میں ہے، اُس بارگاہ عالی سے اُس کا نصیب استہلاک و بے نصیبی ہے
ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ نے فرمایا ہے ۵

از حضرت ذات بہرہ استہلاک است استہلاک کے از تصور پاک است

[حضرت ذات سے صرف استہلاک نصیب (ہوتا ہے) استہلاک (بھی) وہ جو کہ تصور سے پاک ہے]

بیچارہ سالک اس وقت میں کیا کرے اور مطلوب کا علم کہاں سے لائے کہ علم عین کے منافی ہے۔
جاننا چاہئے کہ یہ کمال مقام جمع کے مناسب ہے اور جب عارف اس مقام سے ترقی کرتا ہے اور
فرق بعد الجمع (کے مقام) تک پہنچتا ہے اور بقا و شعور کے ساتھ مشرف ہو جاتا ہے اُس وقت علم و عین
دونوں جمع ہو جاتے ہیں اور ایک دوسرے کے منافی نہیں ہوتا اس وقت باقی کے علم کے ساتھ پایگانہ فانی
کے علم کے ساتھ من قتلہ فانادیتہ [جس کو یہ قتل کرتا ہوں تو میں (خود) اس کا خونیا ہوتا ہوں] ۵

گر میرے کوئے عشق من گشتہ شوی شکرتہ بدہ کہ خونہائے تو منم

[۱۹] یزیدے عشق کے کرچے میں قتل ہو جائے تو خدا ادا کرے کہ تیرا خونہا میں ہوں

عین فنائیں باقی اور عین بقائیں فانی ہے، آپ نے لکھا تھا کہ حق الیقین کس کو کہتے ہیں اور عین الیقین کیا ہے اور میں بندہ کون ہوں اور کیا ہوں۔ میرے محمد! آپ عدم ہیں اور بندہ ہیں کس (تعالیٰ شائد) کے پرتو کی وجہ سے تمام عداوت سے جدا ہو گئے ہیں اور عدم مطلق سے ممتاز ہو کر وجود نما ہو گئے ہیں اور جب ہستی مطلق اس وجودِ ناعم پر غلبہ پالیتی ہے اور یہ مہیوم ہستی اس کے پرتو میں پوشیدہ و ناجیز ہو جاتی ہے اور اُس نے شہود و تجلی میں مدہوش و حیرت زدہ ہو جاتی ہے، نہ اپنا علم رہتا ہے اور نہ مطلوب کا علم رہتا ہے تو یہ عین الیقین اور کفر طریقت ہوتا ہے۔

حسن توچیاں ساخت مرا زیرِ زبر کز خال و خط و زلف تو ام نیست خبر

(تیرے حسن نے مجھ کو ایسا نہ دیا کہ وہاں کہ مجھ کو تیرے خال و خط و زلف کی (بھی) خبر نہیں ہے)

اسلام کی خوبی اور کفر کی برائی اس وقت میں پوشیدہ ہو جاتی ہے، اس مقام میں کسی سالک نے کہا ہے۔

بکفر و اسلام یکساں نگر کہ ہر یک ز دیوان اور قریست

[تو کفر و اسلام کو یکساں دیکھ کیونکہ (دونوں میں سے) ہر ایک اس کے دیوان کا ایک دفتر (باب) ہے]

اس مقام سے جب ترقی واقع ہوتی ہے اور جس چیز میں کہ وہ گم ہوا تھا اس کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اور اُس (تعالیٰ شائد) کے اخلاق و اوصاف کے ساتھ متخلی ہو جاتا ہے تو حق الیقین پیدا ہوتا ہے، اس وقت اسلام کا حسن جلوہ گر ہو جاتا ہے اور اسلام حقیقی تک جو کہ زوال اور کفر کی برائی سے محفوظ ہے پہنچ جاتا ہے اور حیرت و مدہوشی سے نکل آتا ہے اور علم عود کر آتا ہے اور عین کا حجاب نہیں رہتا جیسا کہ گذرا، اس وقت میں اُس کو اُس کے ساتھ پائے گا نہ کہ اپنے ساتھ اور اپنے علم کے ساتھ جو کہ فانی ہو گیا ہے۔

آپ جان لیں کہ عین الیقین و حق الیقین قوم (صوفیہ) کے نزدیک شہودِ انفسی میں داخل ہے کیونکہ یقین (پانا) ان کے نزدیک انفس تک محدود ہے اپنے باہر شہود نہیں ہے اور شہودِ آفاقی معتبر نہیں ہے اور ہمارے حضرت عالی قدر سنا اللہ سبحانہ، بسرہ کے نزدیک شہودِ انفسی شہودِ آفاقی کی طرح احاطہ اعتبار سے سا قاطع ہے کیونکہ حق سبحانہ جس طرح کہ آفاق سے ماوراء ہے (اسی طرح) انفس سے بھی ماوراء ہے، اس جمل و علا کو آفاق و انفس کے ماوراء ڈھونڈنا چاہئے پس جو کچھ کہ عین الیقین و حق الیقین میں سالک کو مشہود ہوتا ہے وہ ذاتِ حق تعالیٰ و تقدس نہیں ہے، وہ تعالیٰ شائد، اس آئینے سے پاک اور اس شہود سے منزہ و بلند ہے۔ ع

در کدام آئینہ درآید او (وہ کون سے آئینہ میں سماتا ہے)

بلکہ یہ مشہور اس عترت مبارک کے وجود پر دلالت کرنے والی آیات (نشانیں) ہیں۔ سب سے پہلی آیات کا مشہور شاہد ہونا علم الیقین میں داخل ہے کہ (یہ) اثر سے مؤثر کی طرف استدلال ہے پس جو کچھ قوم کے نزدیک علم الیقین و حق الیقین ہے وہ حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک علم الیقین کی قسم میں داخل ہے اور علم الیقین حق الیقین اس کے ماوراء ہے، جب تک آفاق و انفس کی قید سے کلی طور پر آزاد نہ ہو جائے اور مشہور سے غیب میں نہ آجائے (اس وقت تک) اس کمال کا جمال پر تو نہیں ڈالتا اور مشکل ہے کہ وہ ان معانی کے ساتھ کچھ ایمان (یقین) حاصل کرے، عین الیقین و حق الیقین کے بارے میں کیا لکھا اور کون سمجھے گا، یَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي (میرا سینہ تنگ ہوا جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی) - ع۔

سخن از لب تو گفتم، بلسم سخن گرو شد (میں نے تیرے ہونٹ کی بابت بات کی تو بات میرے ہونٹ پر گرو بن گئی) یہ نسبت عالیہ جو کہ نہایت نادر ہونے کی وجہ سے غنائے نادر کا حکم رکھتی ہے، آج حضرت پیر و سنگیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزارِ افاض و استفاضہ کی جاتی ہے اور اس بقعہ مبارک کے زائرین کہ جن کی بصیرت کی آنکھ اس بارگاہ عالی کی خاک پاک کے ساتھ مرہم آلود ہے اس قسم کے معانی ان پر ظاہر و نمایاں ہیں اور وہ ان اسرار کے انوار سے مستفیض و منور ہیں، رَبَّنَا آتِنَا ذِكْرَكَ وَاعْرِضْ لَنَا أَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے نور کو کامل فرما اور میں بخشہ بیشک ہر چیز پر قادر ہے

مکتوب

سادت پناہ حاجی حرمین شریفین میر غصنف کے نام ج کی مبارکباد کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله ذي الشأن عظيم البرهان والصلوة والسلام على رسول الله المبعوث الى الناس و
الحنان على الموصحين ذوي الاكرام والاحسان [سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو بڑی شان اور عظیم برہان
والا ہے اور صلوة و سلام اس کے رسول پر جو کہ انسانوں اور جنوں کی طرف بھیجے گئے ہیں اور ان کی آل اور ان کے اصحاب پر
بھی جو بزرگی اور نیکی والے ہیں]۔ آپ کے مکتوب گرامی نے مسرور و خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ
آپ سعادت عظمیٰ کو پہنچے اور عمر کا فرضیہ (حج) اور عمرہ واجب ادا کیا اور متبرک مقامات اور مزار
مقدس سرور کائنات علیہ افضل الصلوات والتحيات کی زیارت سے مشرف ہوئے اور اس مقام
کے انوار و برکات سے بہرہ ور ہو گئے سمجھ عافیت سے جماعت کے ساتھ واپس آ گئے اور بلایت (ابتداء)

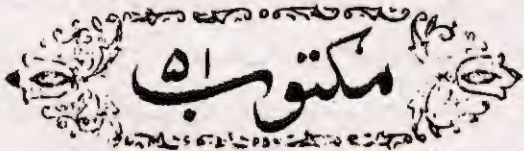
کی طرف جو کہ نہایت کی خبر دینے والی ہے رجوع واقع ہوا، آپ جلدی تشریف لائیں کہ مشتاقین زیر بار انتظار میں اور کعبہ مقصود کے زائرین کی برکات کے امیدوار ہیں۔ ع
نشان اشتاداری بیا تزدیک من بنشین [تو دوست کی نشانی رکھنا اور آجاد اور پیر نزدیک بیٹھ جا] والسلام لا ملائزہ۔

مکتوبہ

ممد عارف لاہوری کے نام اُن کے عرضہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ احوال و کیفیات پر مشتمل تھا۔

الحمد لله ذي الانعام والصلوة والسلام على رسول سيد الانام والاله الكرام وصحبه العظام
آپ کے مکتوب شریف نے جو کہ ملاقات کے شوق کی خبر دینے والا اور غمہائے جدائی کا پتہ دینے والا تھا، پھر
خوش وقت و لطف اندوز کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کے ذوق و شوق کو زیادہ کرے، آپ نے اپنے پسندیدہ
احوال میں سے جو یہ لکھا تھا کہ اپنے آپ کو ذات و صفات و افعال سے اس حد تک خالی پاتا ہے کہ اس
مقام میں انا کا اطلاق مفقود ہے اور آپ نے علم حضوری کے جو کہ نفس حاضر سے عبارت ہے زائل ہونے
کا بھی اظہار کیا تھا اس کے مطالعہ نے سرور و لطف اندوز کیا اور نیز شہود معیت و احاطہ ذاتی اور اس کا
آیات متشابہات کی مانند پانا بھی واضح ہوا۔ اور یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ ”حق تعالیٰ کے ماسوا کے لئے
ذات و صفات و افعال عاریت کے طور پر ہیں“ (یہ) قابل غور ہے کیونکہ ممکن کے لئے ذات نہیں ہے سب
سب وجوہ و اعتبارات ہیں اور اگر ذات ہے تو عدم ہے جو کہ لاشیء ہے ممکن ذات اقدس تعالیٰ کے مرتبہ سے
ہمت لم حصہ رکھتا ہے، بیشک صفات و افعال جو بمنزلہ اس کی ذات کے ہیں عاریت ہیں، ہاں جائز ہے کہ کسی
کامل عارف کو کامل فنا حاصل ہونے کے بعد اپنے پاس سے ایک ذات عطا فرمائیں کہ افراد عالم کا قیام
اس ذات کے ساتھ ہو اور اس قسم کے عارف ایک زمانہ میں متعدد نہیں ہوتے بلکہ کئی قرون اور طویل
زمانوں کے بعد (کوئی ایک) ظہور میں آتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”حق ہر خیر کا منشا ہے اور ماسوا سے حق ہر شر کا منشا ہے
کیونکہ وہ معدوم مطلق ہے اور معدوم مطلق سے شر کے سوا اور کچھ صادر نہیں ہوتا“ یہ بھی غور طلب ہے
اس لئے کہ ممکنات تمام کے تمام عبادات مقبیہ میں معدوم مطلق نہیں ہیں، ہاں عارف کامل اُن اعدام کے
اصول کی طرف اپنے تعلقات کے بقدر اور کمالات مقبیہ کے اطلاق کے ساتھ مل جانے کے مطابق اپنے
عدم مقبیہ کو پاتا ہے جو کہ اس کی ذات کے طور پر عدم مطلق اور نفی محض جو کہ غیر مقید ہے کے ساتھ ملتی ہے
اور اعتبار اس میں ایک لحاظ سے ہے اس لئے کہ اس عدم کا تمام اعدام سے متمیز ہونا اس میں منتبہات کے

ظہور و کمالات کے انعکاس کی وجہ سے تھاپس جب کمالات اپنے اصول کے ساتھ چلے تو عدم مقید کیلئے تمام اعلام سے امتیاز دینے والی کوئی چیز نہ رہی اور وہ عدم محض کے ساتھ مل گیا، صفات ذمیہ سے نکل جانے اور صفات حمیدہ میں داخل ہونے کے جو واقعات آپ نے دیکھے اور لکھے تھے اور ایک دوسرے واقعہ میں جو آنا آپ نے سُنی تھی کہ میں تجھ سے جدا نہیں ہوں اور تو مجھ سے جدا نہیں ہے، اس کی تعبیر ہی احوال میں جو کہ آپ نے لکھے ہیں اور دوسرا واقعہ کہ آپ نے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) فرما رہے ہیں: تیرا شیخ (پیر میرے ہمراہ کھانا کھانا ہے) مبارک ہے اور چونکہ اس ناکارہ کلمے بھی بشارت ہے (اس لئے) اللہ تعالیٰ جلّ شانہ کا شکر بجالایا۔ الحمد للہ الذی ہدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا ان ہدانا اللہ لقد جاوزت رسل ربنا بما کنحت علیہم وعلیٰ آل کل الصلوات والتسلیمات والبرکات [اللہ تعالیٰ کی حریم کے جس نے ہیں اس چیز کی طرف ہدایت دی اور اگر اللہ تعالیٰ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے۔ بیشک ہمارے رب کے رسول حق بات کے ساتھ آئے ہیں اُن سب پر اور اُن سب کی آل پر درود تسلیمات و برکات ہوں]



ایک لیل طریقت صالح خاتون کی طرف حضرت رسالت خاتمت علیہ علی آلہ الصلوات والتسلیمات کی بعض عادات شریفہ اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفوا: سوال: اپنی زندگی میں قبر تیار کر لینا مسنون طریقہ ہے یا نہیں؟ جواب: یہ عمل حضرت رسالت خاتمت علیہ علی آلہ الصلوات والتسلیمات خلفائے راشدین و تمام اکابر صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ثابت نہیں ہوا ہے ہاں بعض سلف مثلاً (حضرت) عمر بن عبد العزیز وغیرہ سے منقول ہوا ہے کہ انھوں نے اپنی زندگی میں قبر تیار کرائی ہے اور علماء کا بھی اس بارے میں اختلاف ہے بعض کراہت کے قائل ہیں اور بعض بلا کراہت جواز کے اور بعض مستحب ہونے کے قائل ہیں۔

سوال: کھانا کھانے میں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ علی آلہ وسلم کی عادت شریفہ کیا تھی؟ جواب: آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) بقدر ضرورت اور اس قدر کہ جس سے بدن قائم رہے تناول فرماتے تھے بیٹ بھر کر نہیں کھاتے تھے اور (حضرت) عائشہ صدیقہ (رضی اللہ عنہا) کی روایت سے ثابت ہوا ہے کہ حضرت (رسول اللہ) علیہ الصلوٰۃ والسلام کبھی شکم سیر نہیں ہوتے اور آنحضرت

علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ اپنے اہل میں (اس طرح رہتے) تھے کہ آپ اُن سے کسی کھانے کا سوال نہیں کرتے تھے اگر وہ لوگ کھانا لے آتے تو آپ کھا لیتے اور جو کچھ لے آتے آپ قبول فرما لیتے تھے اور شروبات میں سے جو کچھ یہ لوگ دے دیتے آپ پی لیتے تھے اور آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نزدیک سب سے مرغوب کھانا وہ ہوتا تھا کہ جس پر بہت سے ہاتھ (داخل) ہوں یعنی جماعت کے ساتھ کھاتے تھے تنہا نہیں۔ اور معدی کرنا کی روایت سے ثابت ہے کہ آنحضرت علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات نے فرمایا کہ اولاد آدم (انسان) کے لئے وہ چند فقے کافی ہیں جو اس کی پیٹھ کو درست (قائم) رکھیں پس اگر اس پر صبر نہ کر سکے تو اس کے پیٹ کا ایک تہائی حصہ اس کے پانی کے لئے ہو اور تہائی حصہ سانس لینے کے لئے ہو، کھانے کے شروع میں بسم اللہ کہتے تھے اور یہ عمل سنت ہو کر رہا ہے اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص کھانا کھائے اور اس کے بعد کہے "الحمد لله الذی اطعمنی هذا الطعام ورزقنیہ من غیر حول منی ولا قوۃ" تو اس کے پچھلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور ایک روایت میں پچھلے اور اگلے کا لفظ آیا ہے اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا سونا حد اعتدال پر اور قلیل تھا اس کے باوجود آپ کا دل مبارک نہیں سوتا تھا بلکہ آنحضرت علیہ وعلی آلہ الف الف صلوٰۃ والتحیۃ کی آنکھ سوتی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خون کم کرنے (فصل لے جانے) کی تاریخ چینے کی سترہ یا انیس یا اکیس تاریخ تھی، اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ کا لباس چند قسم کا ہوتا تھا نفیس بھی پہتا ہے یعنی رد نہیں فرمایا ہے اور اس کے علاوہ بھی پہتا ہے اور رونی (کا سوئی) کپڑا اکثر پہتا ہے اور شمشینہ (اونی کپڑا) بھی پہتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ لباس کے بارے میں آپ کی عادت شریفہ تکلف کی نہیں تھی جس قسم کا حاضر ہو جانا قبول فرمائیے اور کپڑا کاٹنے کے لئے کسی دن کامعین ہونا ثابت نہیں ہوا ہے، اور خیر البرہ علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ کا یوم پیدائش و یوم وفات دو شنبہ (پیر) ہے، اس دن کے آخری حصہ میں وفات پائی اور اس روز جو کہ سہ شنبہ (منگل) تھا اُن (کے جسم مبارک) کی حفاظت کی گئی اور بدھ کی نصف شب اور ایک روایت میں اخیر شب میں آنحضرت علیہ وعلی آلہ افضل الصلوٰۃ واکمل البرکات کو دفن کیا گیا۔ رہا سخی :-

يَا خَيْرَ مَنْ دُفِنَتْ فِي الثُّرَابِ اعْظُمُهُ
فَطَابَ مِنْ بَطْنِيهِنَ الْقَاعُ وَالْأَكْمُهُ
رُوحِي الْيَقْدَأُ لِقَابِ أَنْتَ سَاكِتُهُ
فِيهِ الْعَفَافُ وَفِيهِ الْجُودُ وَالْكَرَمُ

[لے وہ ذات جو ان لوگوں میں سب سے بہتر ہے جن کی ہڈیاں مٹی میں دفن ہوئیں اولاً کی خوشبو سے میدان اور پہاڑیاں مٹ
ہو گئیں، یہی روح اُس قبر (مبارک) پر فدا ہو جس میں آپ سکونت پذیر ہیں اس میں (حقیقت) پاکیزگی، سخاوت اور بزرگی (مدفون) ہے]
آپ نے حضرت سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم کی عمر مبارک کے بارے میں

پوچھا تھا، آپ جان لیں کہ اس بارے میں چند قول ہیں، ایک قول کے مطابق ساٹھویں سال کے اوائل میں وفات پائی اور ایک قول کے مطابق تریسٹھ سال میں اور یہ قول سب اقوال سے زیادہ صحیح ہے اور ایک قول کے مطابق پینسٹھ سال کی عمر میں، اور علمائے ان اقوال میں اس طرح تطبیق کی ہے کہ جس نے تریسٹھ سال کہا ہے اس نے سالِ پیدائش اور سالِ وفات کو حساب میں نہیں لیا اور جس نے پینسٹھ سال کہا اس نے سالِ ولادت و سالِ وفات کو بھی شمار کیا ہے اور جس نے ساٹھ سال کہی ہے اس نے عشرات (دہائیوں) کو شمار کیا ہے اور کسور (اکائیوں) کو شمار نہیں کیا۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۵۲

شرح مصطفیٰ کی طرف ہر اسم الہی کے تمام اسماء و صفات کا جامع ہونے کی کیفیت کے بیان میں اور مرتبہ ذات تک وصول کی کیفیت کے بیان میں اور ہمہ اوست و ہمہ از اوست کے قول کی تحقیق میں اور اس بیان میں کہ صفتِ اولادہ کا زائل ہونا ولایت کے طریقوں میں مشروط ہے نہ کہ بقوتِ ذکر (ظہور) میں اور خائے نظائف اور ان کے اقوال کے تعین کے بیان میں اور از زبان میں کہ قلب جو کہ شعور کا محل ہے اس کی کیفیت کے بعد کون ہے جو صاحبِ شعور ہے اور اسباب کو اختیار کرنے اور اب الارباب (اللہ تعالیٰ) کی طرف امور کو تفویض (سپردہ کرنے کے) طریقہ تطبیق کی کیفیت اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم اہا بعد، پس برادرِ اعز و ارشد کا مکتوب میرے مرغوب موصول ہوا اور اس کے وصول نے مجھ کو مسرور کیا اور وہ (مکتوب) چند سوالات پر مشتمل تھا پس ہم ان کے جوابات شروع کرتے ہیں اور اللہ سبحانہ ہی درست جواب کا الہام کرنے والا ہے۔

آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ (حضرت محمد و الف ثانی قدس سرہ کے) بعض مکتوبات میں واقع ہے کہ ہر اسم الہی اسماء و صفات کا جامع ہے اگر اس سے مراد یہ ہے کہ ہر اسم اسماء و صفات کے ساتھ متصف ہے تو اس سے ذات کا مستعد ہونا یا عرض کا عرض کے ساتھ قائم ہونا لازم آتا ہے اور یہ بھی لازم آتا ہے کہ اس اسم کا اسم بھی اسماء و صفات کا جامع ہو اور اسی طرح اسم الامم کا اسم (بھی اسماء و صفات کا جامع ہو) اسی طرح بے انتہاد جب تک لے جائیے پس اس سے تسلسل لازم آتا ہے، اور جواب یہ ہے کہ بلاشبہ صفت اور صفتِ صفت دونوں کا ذات واجب تعالیٰ و تقدس کے ساتھ قائم ہونا جائز ہے پس اس سے انقلاب (تسلسل) لازم نہیں آتا اور نہ ہی عرض کا عرض کے ساتھ قائم ہونا لازم آتا ہے

جیسا کہ (علمائے) اعراض کے بقا (کے بارے) میں کہا ہے کہ بیشک اعراض اور بقا جو کاس کی صفت ہر دونوں جوہر کے ساتھ قائم ہیں اور (یہ بھی) کیوں نہ جائز ہو کہ اسماء سے مراد وہ اسماء ہیں جو کہ علم واجبی تعالیٰ میں جدا جدا ہیں اور مخلوقات کے مبادی تعینات ہو گئے ہیں نہ کہ وہ اسماء جو ان میں مندرج ہیں اس کے علاوہ ہم کہتے ہیں کہ کمالات الہیہ لائقنا ہی ہیں پس اس بارے میں بھی کوئی دشواری نہیں ہے کہ اسماء مندرجہ بھی جامع ہوں اور تسلسل محال لائقنا ہی امور کا مجتمع ہونا ہے اور وہ یہاں مفقود ہے اور نیز اسم کے اسماء وصفات کا جامع ہونے سے مراد اُس (سالک) کا اُن کے ساتھ موصوف ہونا نہیں ہے بلکہ اُن کا اس میں ملحوظ ہونا ہے یا اُس کا اُن کے ساتھ متعلق ہونا یا اُس کا اُن کے ساتھ مشروط ہونا ہے جیسا کہ بلاشبہ (صفت) علم تمام اسماء کے ساتھ اس کا تعلق ہونے کی وجہ سے تمام اسماء سے زیادہ جامعیت رکھتی ہے اور (صفت) تکوین صفات کمال یعنی علم و قدرت و ارادہ وغیرہ کے ساتھ مشروط ہونے کے اعتبار سے جامع ہے (کہ) ان کے بغیر وہ کامل نہیں ہوتی پس گویا کہ وہ صفات اس (تکوین) میں ماخوذہ ہیں اور قدرت و ارادہ (دونوں) حیات و علم کے ساتھ مشروط ہیں اور اسی طرح سمیع و بصیر دونوں حیات کے ساتھ مشروط ہیں اور علم کی تابع و ملزوم ہیں، پس علم کی جامعیت ان صفات میں ماخوذ ہے اور کلام ان (صفات) پر مشتمل ہونے کے اعتبار سے جامع ہے اور صوفیائے موحدہ (نوحید و جودی والے حضرات) کہتے ہیں کہ ذات تعالیٰ و تقدس اپنے تمام اسماء و صفات کے ساتھ تمام اعیان علیہ و خارجیہ میں ساری متجلی (سرایت کرنے والا اور جلوہ فرما) ہے اور اسی لئے وہ کہتے ہیں کل شئی فی کل شئی [ہر چیز ہر چیز میں (ساری) ہے]

آپ نے مجھ سے یہ بھی پوچھا ہے کہ (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے) مکتوب شریف میں یہ بھی واقع ہے کہ "سالک کے لئے فنا و بقا حقیقت میں بلاشبہ اس اسم میں ہے جو کہ سالک کا مبداء تعین ہے یا اس اسم کے اصول میں ہے نہ کہ ذات بخت میں" تو پھر ذات بخت کا طالب ذات کے بغیر کس طرح مطمئن ہوگا اور اس کو صبر و قہار کیسے ہوگا؟ جواب: طالب مذکور کی کوشش کا کمال یہ ہے کہ وہ ظلمانی و نورانی حجابات سے نکل جائے اور اس کی بصیرت سے پردے اٹھادیے جائیں یہاں تک کہ اس کو وصل عربانی حاصل ہو جائے نہیکہ وہ غما کو شکار کر لے اور جس چیز کی نہایت کو حاصل نہیں کیا جاسکتا اس کو احاطہ کر لے، اور اس کے بارے میں فارسی شعر میں کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

غما شکار کس نشود دام باز چیں کایں جا ہمیشہ بار بدست است (م) را

(غما کو کوئی شکار نہیں کر سکتا تو اپنا جال اٹھائے کیونکہ یہاں ہمیشہ ایسا ہے جیسا کہ ہوا کو ہاتھ میں لینا یعنی اس کو کچھ حاصل نہیں کیا اور یہاں ایک متر (بھید) سے جو بالمشافہ گفتگو سے تعلق رکھتا ہے۔

نیز آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ سالک کے لئے مقصدِ اعلیٰ اور انتہائی مطلب یہ ہے کہ ماسوی اللہ ربانی اور اس (تعالیٰ شائے) کے علاوہ ہر چیز کی غلامی سے آزادی حاصل کرے اور اس کو ذاتِ تعالیٰ کے ساتھ استہلاک و اضمحلال حاصل ہو جائے یہاں تک کہ وہ شرکِ خفی کے گرداب سے نکل جائے اور اسی لئے اکثر صوفیائے عالیہ کلمہ ہما و ست (سب کچھ وہ ہے) کے قائل ہو گئے اور ہمارے شیخ و امام (حضرت مجدد الف ثانی) کلمہ ہما از ست (سب کچھ اس سے ہے) کے قائل ہو گئے اور حق یہ ہے کہ اس مقصد کے حاصل ہونے میں کافی ہے کہ سالک اپنے آپ کی اور اپنے ماسوا کی نفی کر دے اور اس کے شہود و شعور میں حق تعالیٰ و تقدس کے سوا کچھ باقی نہ رہے اور اس کے لئے اس بات کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ وہ مودعہ محض پر موجود محض کا حکم لگائے اور ہما و ست کہے، اور لیکن میرے دل میں یہ بات کھٹکتی ہے کہ بلاشبہ اس مقام کے مناسب یہ ہے ہمہ نیست موجودا و ست [سب نہیں ہیں موجود ہی ہے] کا کلمہ کہے کیونکہ ظلال جب اصول کے ساتھ مل گئے تو اس کو یہ کہے بغیر چارہ نہیں ہے کہ ہمہ نیست موجودا و ست۔ پس ہما از ست کا قول اگرچہ شرکِ خفی سے خارج ہے لیکن وہ شرکِ اخفی کے دائرے سے خارج نہیں ہے جیسا کہ بلاشبہ علما و شرکِ خفی سے بچے ہوئے نہیں ہیں مگر یہ کہ ہم یہ کہیں کہ یہ قول بتدیوں کی نسبت سے ہے۔ جواب استہلاک و اضمحلال مذکور کو توحیدِ شہودی کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے اور یہ فنا اور حقِ جل و علا کے ماسوا کے شہود و وجود کے شعور کے ذرائع ہو جانے کا مقام ہے پس اس حال والے کے لئے کلمہ ہما و ست اور ہما از ست کہنے کی گنجائش نہیں ہے جبکہ وحدتِ حقیقی کے مشاہدہ کے باعث کثرت و اخرا و عالم اس کی نظر سے بالکل دور ہو جاتے ہیں تو پھر وہ کیسے حکم لگاتا ہے کہ بلاشبہ یہ افراد حق تعالیٰ کا عین ہیں یا اس بجائے کا غیر ہیں، یہ تو جہل و جبریت کا مقام ہے اور اس قسم کے کلمات کہنا علم و تمیز کا مقتضی ہے اور صاحبِ فنا کو اپنی فنا کا شعور نہیں ہے بلکہ اس کو اپنے مطلوب کا (بھی) ادراک نہیں تو اس کو اپنے مطلوب کے ماسوا کا شعور کیسے ہو گا۔

آن معرفت سے نامش ادراک بسیط آنجا چ محل دانش و ادراک است

[وہ ایک ایسی معرفت ہے جس کا نام ادراک بسیط (بسيط کو پانا) ہے، اس جگہ دانش و ادراک کا کیا موقع ہے۔] بیشک ہمہ نیست موجودا و ست "اگرچہ اُس کے حال کے قریب ہے لیکن اس کے لئے مذکورہ وجہ کی بنا پر اس قسم کے کلمات کہنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر وہ کہتا ہے تو اس کے حال میں نقص ہے اور اس کے اطوار میں شرک ہے کیونکہ یہ عین الیقین کا مقام ہے اور قوم (صوفیہ) کے مسلمہ اصول کی بنا پر اس مقام میں علم (الیقین) و عین (الیقین) دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کے استجاب ہے۔

اور یہاں سے آپ نے معلوم کر لیا کہ صاحبِ ہمہ اوست علم الیقین کے دائرہ سے نہیں نکلا اور اُس نے کثرت کے شہود سے رہائی نہیں پائی اور وہ فنا و عین الیقین کے ساتھ متحقق نہیں ہوا اور اگر چاہے کثرت کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ تصور کیا ہے لیکن اس کا مشہود کثرت ہے وحدت نہیں ہے اور آپ کا یہ حکم لگانا کہ ”مقصدِ اعلیٰ اور انتہائی مطلب فنا اور اُس (تعالیٰ شانہ) کے ماسوا کے شعور کا زائل ہونا ہے“ تو سوائے اس کے نہیں کہ یہ مقصدِ اعلیٰ تک پہنچنے کے لئے شرط ہے اور مقصدِ اعلیٰ کا حاصل ہونا ہے بیچ کس راتا نگر در او فنا نیست رہ در بارگاہِ کبریا

[جینک کوئی شخص (مقام) فاضل کر لے اس کے بارگاہِ کبریا میں بارِ باری نہیں ہے]

ہندگوں نے کہا ہے جینک تو (ماسوی اللہ سے) رہائی حاصل نہیں کرے گا نہیں پائے گا۔ وَفِي ذَلِكَ قَلِيلًا مِّنَ الْمُتَكَبِّرِينَ [اور اس میں رغبت کرنے والوں کو رغبت کرنی چاہیے]۔

۵۹

تنبیہ: جب سالک اس فنا اور عین الیقین سے عروج کرتا ہے (اور بقا اور حق الیقین کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اور سکرو عدم شعور سے صحو و شعور کی طرف ترقی کرتا ہے تو علم و عین میں سے کوئی ایک دوسرے کے لئے حجاب نہیں ہوتا اور وہ (سالک) ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا اور وجودِ مہوبی حقانی کے ساتھ موجود ہو جاتا ہے اس مقام میں عالم کا شہود حقِ جل و علا سے جدا ہو جاتا ہے پس اوست ہمہ اوست کا حکم لگایا جاتا ہے اور اس حکم میں اقسامِ شرک سے بری ہونا ہے کیونکہ وہ فنا کے ساتھ اُس (جل شانہ) کے ماسوا کی محبت بے تعلق اور اُس کے غیر کی غلامی سے آزاد اور نفسِ امارہ کے مکرو فریب سے باہر ہو چکا ہے بلکہ اس کا (نفس) امارہ مطمئن ہو گیا ہے اور وہ اللہ عز و جل کے اخلاق (صفات) کے ساتھ متعلق ہو چکا ہے اور وہ تکمیل و ارشاد کے لئے عالم کی طرف لوٹ چکا ہے اور عالم کو اُس تعالیٰ شانہ کا مصنوع (اور) اُس سبحانہ کے کمالات کا مظہر و مکیق ہے اور جبکہ مظاہر کا صدور اس سبحانہ سے ہے اس لئے وہ ہمہ اوست کا حکم لگتا ہے۔ اور یہ جو آپ نے کہا ہے کہ ”بتدیوں کے اعتبار سے ہے“ بیشک اسی طرح ہے لیکن کیا آپ نے نہیں سنا کہ نہایت ابتداء کی طرف رجوع کرنا ہی ہے پس یہ قول بتدیوں اور متنبیوں (دووں) کی نسبت سے ہے اور عالم کا شہود ان دونوں کا حصہ ہے اور متوسطین جو کہ مغلوبِ احوال ہیں اپنے استغراق و استہلاک کی وجہ سے عالم کے شہود سے عاری رکھے ہیں اُن کو اس (تعالیٰ شانہ) کے ماسوا کا علم اور اس کے غیر کا شعور نہیں ہے اور وہ نہیں جانتے کہ عالم حق عز و جل کے لئے معلوم اور اس تعالیٰ کے لئے شہود ہے اور اس کا علم و شہود صفاتِ کمال میں سے ہے ہاں اس (عالم) کی محبت اور اس کے ساتھ تعلق نقص و شر ہے اور اس بات سے عوام (بتدیوں) کے شہود عالم اور

اخص انخواص کے شہود عالم کے درمیان فرق ظاہر ہو گیا پس عوام کا شہود اور ان کا علم اُس (عالم) کیلئے تعلق و محبت کے ساتھ ملا ہوا ہے پس ناچار وہ محبوب و محروم ہو گئے اور اخص انخواص (منہیوں) کا شہود اس تعلق و محبت سے خالی ہے پس انھوں نے (دنیا کی) محبت کے مرض سے نجات حاصل کر لی ہے اور وہ صفت کمال کے ساتھ جو کہ علم و شعور ہے متحقق ہو گئے ہیں اور خواص (متوسطین) اگرچہ تعلق کے مرض سے رہائی پائی ہے لیکن صفت کمال سے خالی ہیں، اس کے علاوہ یہ ہے کہ ہمارے شیخ و پیشوا بھی کلمہ ہمنیت موجود است کے قائل ہیں جیسا اُن کے کلام میں غور کرنے والے پر مخفی نہیں ہے اور یہ جو آپ نے کہا ہے جیسا کہ بلاشبہ علمائے ظواہر شرک خفی سے بچے ہوئے نہیں ہیں، اس (قول) سے تعجب ہے، بیشک علماء بھی ہمہ ازوست کے قائل ہیں پس ان پر حکم لگانا کہ وہ شرک خفی میں ہیں اور ہمہ ازوست کے قائل پر شرک اخفی کا حکم لگانا دعویٰ بلا دلیل ہے اور یہ (اعتراف حقیقت حال کو نہ جانے اور بات کی کتہ تک نہ پہنچنے کی وجہ سے یہ) اور اللہ تعالیٰ ہی مددگار ہے اور اسی کا فیض و کرم ہے، رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ نَاذَرْنَا نَسِيًّا وَ اَوْ اَخْطَا نَا لَعَنَّا رَبَّنَا رَبِّ اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِي سَبَقَنَا فِي الْحَقِّ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ

ہمارے رب! اگر ہم نے نسیان و خطا ہوئی ہے تو تو ہمیں نہ پکڑنا
نیز آپ نے مجھ سے دریافت کیا ہے کہ صفت ارادہ کا زوال نبی اور ولی دونوں کے حق میں محدود
یا صرف ولی کے حق میں ہے انہ؟ جواب: صفت ارادہ کے زائل ہونے سے مقصود اُس (ارادہ) کے
بُرائے متعلقات کا دور ہونا ہے اور جبکہ صفت ارادہ کی بقا کے باوجود اُس کے متعلقات کا دور ہونا طریقہ ولایت
میں مشکل بلکہ شوار ہے اس لئے اہل ولایت نفس ارادہ کے زوال میں کوشش کرتے ہیں بلکہ اس (ارادہ)
کا زوال ولایت کے طریقوں میں خطا ہے اور یہ اس لئے کہ قُرب ولایت ظلی ہے اور قُرب ظلی اتنا قوی نہیں
ہوتا کہ نفس ارادہ کی بقا کے باوجود اُس کے بُرائے متعلقات کو دور کر دے اور طریقہ (قُرب) نبوت میں اس کے
بُرائے متعلقات کو دور کرنے میں کوشش کرتے ہیں نہ کہ نفس ارادہ کے دور کرنے میں اس لئے کہ وہ فی نفسہ کمال کی
صفت ہے اور برائی وہ ہے جو کہ اس میں اُس کے بُرائے متعلقات سے آئی ہے پس جب اس کے بُرائے
متعلقات دور ہو گئے تو نفس ارادہ کے دور ہونے کی ضرورت باقی نہیں رہی کیونکہ قُرب نبوت اصلی ہے اور
یہ قُرب اتنا قوی ہے کہ اس (ارادہ) کی ذات کے بقا کے باوجود اس کے متعلقات کو دور کر دیتا ہے پس طریقہ ولایت
میں ارادہ کا زوال مطلوب و محمود ہے طریقہ نبوت میں نہیں اور یہ جو سائل (آپ) نے کہا ہے کہ ارادہ کا
باقی رہنا رضا و بندگی کے مقام کے منافی ہے تو یہ غیر مسلم ہے اس لئے کہ منافی ہوتا اس کے بُرائے متعلقات
کے لئے ہے اس طرح کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رضا کے خلاف ارادہ کرتا ہے نہ کہ نفس ارادہ کے لئے، پس اگر ارادہ کی
بقا کے باوجود اس کے مقاصد حق تعالیٰ کی مرضیات کے موافق ہوں تو کوئی منافات نہیں ہے۔

نیز آپ نے مجھ سے جواہر خرمہ کی فنلے کے بارے میں دریافت کیا ہے جو کہ عالم امر کے لطافت میں اور ان کے انوار کے تعین کے بارے میں بھی پوچھا ہے پس آپ جان لیں کہ پانچوں لطافت میں سے ہر لطیفہ کے لئے مراتب و جوب میں ایک اصل ہے اور ان میں سے ہر لطیفہ کی فائس لطیفہ کے اپنی اصل تک پہنچے اور اس میں فنا ہو جانے سے وابستہ ہے اور قلب کی اصل صفات افعال سے ہے پس اس کی فنا تجلی افعال سے وابستہ ہے، اور روح کی اصل صفات حقیقہ سے ہے پس اس کی فنا تجلی صفات سے متعلق ہے اور ستر کی اصل شہونات سے ہے جو کہ صفات کے اصول ہیں پس اس کی فنا تجلی شہونات پر موقوف ہے اور خفی کی اصل صفات تترہیمہ (سلبیہ) سے ہے پس اس کی فنا اس درجہ عالیہ تک پہنچنے سے ہے اور اخفی کی اصل مقام جہل و حیرت سے ہے جو کہ تجلی ذاتی (عمومی) سے پیدا ہوتا ہے پس اس کی فنا اس تجلی کے ساتھ مربوط ہے اور باقی رہے لطافت کے انوار تو وہ یہ ہیں کہ صوفیہ کے قول پر قلب کا نور زرد اور روح کا نور سرخ اور ستر کا نور سفید اور خفی کا نور سیاہ اور اخفی کا سبز ہے۔

۹۵

اور نیز آپ نے پوچھا تھا کہ طالب وصال تو سالک کا قلب ہے پس اس کو فنا کے کامل حاصل ہونے کے بعد مطلوب سے وصل کوئی چیز ہے اور اس کے عدم شعور کے بعد وہ کون ہے جو صاحب شعور ہے پس اگر ہم یہ کہیں کہ فنا کے کامل کے بعد طالب کو اس قلب و ادراک و شعور کے علاوہ ایک اور قلب و ادراک و شعور دیا جائے اور یہ دوسرا قلب واصل و واقف ہوتا ہے تو اس صورت میں طالب مطلوب تک ہرگز نہیں پہنچا۔ جواب: مثلاً واصل وہی قلب ہے جو کہ طالب تھا اور جس کو فنا حاصل ہوئی ہے اور صاحب شعور بھی وہی معدوم ہے پس اس کا عدم شعور مطلوب کے ماسوا کے اعتبار سے ہے اور اس کا شعور مطلوب کے ساتھ ہے یعنی اس کے ساتھ ادراک بسیط ہے اور فیک کے بعد اس کو ادراک مرکب حاصل ہوتا ہے، اور یہ سوال صاحب زہدیت کے اعتراض کے قریب ہے جو اس نے فنا کی بات کرتے ہوئے قوم (صوفیہ) پر کیا ہے جیسا کہ اس نے فارسی اشعار میں کہا ہے:

گو بند عنان خود چہ تابانی گم شو کہ چو گم شوی بیانی
ایں نکته نمود نا صوابم چون گم شوم آنگہ چہ یابم
یابندہ اگر کے دگر خواست از گم شدم پس او چہ میخواست

[لوگ کہتے ہیں کہ تو اپنی باگ کیا مڑتا ہے (بلکہ) تو گم ہو جا کہ جب تو گم ہو جائیگا تو پائیگا، مجھ کو یہ نکتہ درست معلوم نہیں تھا (کیونکہ) جب میں گم ہو جاؤں گا تو اس وقت میں کیا پاؤں گا، پانے والا اگر کسی دوسرے کو چاہتا تھا تو پھر میرے گم ہونے سے کیا چاہتا تھا۔] اور میں نے اپنے کسی مکتوب میں اس شبہ کے حل میں کچھ لکھا ہے پس وہاں سے طلب کیا جائے۔

مکتوبات
قزوین
۱۰۲

اور آپ نے مجھ سے یہ بھی پوچھا ہے کہ مؤثر حقیقی (اللہ تعالیٰ پر نظر اور ظاہری اسباب و وسائل پر نظر ایک ہی وقت میں ہوتی ہے پس فقدان اکمل (دقیقت) کے ساتھ وجدانِ اتم (کامل طور پر یالین) کس طرح جمع ہوگا۔ جواب : یہ ہے کہ جب وہ (سالک) دیکھتا ہے کہ تمام اشیاء میں مؤثر حقیقی تو حق عزوجل ہی ہے اور وہ دیکھتا ہے کہ اسباب عللی عارضہ میں جن کے وجود میں آنے کے بعد اللہ تعالیٰ (ان میں) اثر پیدا فرمادیتا ہے پس یہ وجدان کے منافی نہیں ہیں اور (ان کی وجہ سے) فقدان (گم شدگی) بگڑ حاصل نہیں ہوا اور کیسے ہو سکتا ہے جبکہ بعض اسباب وہ ہیں جن کا استعمال کرنا واجب ہے اگر ان کو ترک کرے گا تو گنہگار ہوگا۔

آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ ذکر نفی اثبات کے فوائد کچھ عرصہ تک اہم ذات کے ساتھ واسطہ ہو گئے تھے اور نفی اثبات سے میری احتیلاج زائل ہو گئی تھی اور اب اہم ذات سے بھی احتیلاج زائل ہو گئی ہے اور محض توجہ و مراقبہ اس کا قائم مقام ہو گیا ہے۔ جواب : یہ ہے کہ یہ سب طریقہ موصول (اسلئے) تک پہنچانے والے ہیں پس جس طریقے سے بھی شرح صدر ہو جائے اور ترقی حاصل ہو جائے اسی میں مشغول رہے لیکن نفی و اثبات کی تکرار ترک نہ کرے اس لئے کہ اس کے فائدے بعد میں بھی متوقع ہیں اور وہ پورے نہیں ہوتے۔

آپ نے مجھ سے یہ دریافت کیا ہے کہ ذات واجبی تعالیٰ اور اس سبحانہ کی صفات و اسماء سے ^{۹۳} حیرت و حسرت اور غم و سوز کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے۔ جواب : معاملہ اسی طرح ہی ممکن واجب کی کٹہ کو کس طرح پاسکتا ہے اور حادث کے لئے قدیم کا احاطہ کرنا محال ہے پس لاحوالہ اس کی محدودی احمی؟ واللہ العزیز ورب الارباب [چہیت خاک را یا عالم پاک]، اس مرتبہ مقدسہ سے اس کا نصیب اس کی استعداد کے مطابق مقدر ہوتا ہے اور اس کا حصول و وصول اس کے تعین کی قید کے ساتھ مقید ہے اور ذات مطلق اس تقدیر سے پاک اور اس تقید سے بالا ہے اور کسی نے فارسی شعر میں کیا اچھا کہا ہے۔

تو از خوبی نمی گنجی بعالم مرا ہرگز کجا گنجی در آغوش
[جب، تو عالم میں خوبی کی وجہ سے نہیں ساسکتا تو پھر، میری آغوش میں کہاں ساسکتا ہے]
اور یہ اس مکتوب کا آخر ہے۔

والحمد لله اولاً و آخراً و الصلوٰۃ والسلام علی رسولہ و آئمہ و سرورہ و علیٰ آلہ الکرام و صحبہ العظام و علی سائر الانبیاء و الملائکۃ و الصالحین۔

مکتوب ۵۳

حاجی شریف خادم کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، برادرِ حاجی محمد شریف نے چند سوالات کے تھے ہر ایک کے جواب کو گوشِ ہوش کے ساتھ سماعت فرمائیں، دوامِ آگاہی کے لئے بیداری و خواب (نیند) افزائش و نماز وغیرہ یکساں ہیں، اس مقام میں حضور و آگاہی دل کا ملکہ (صفتِ راسخ) اور اس کی صفتِ لازمہ ہو جاتی ہے جو کہ جدا ہونے والی نہیں ہے۔ حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جَوْفَاخَاتٍ اَنْ يَّقْتُلُوْا (پس میں ڈرتا ہوں کہ کہیں وہ اس کے بدلے میں) مجھ کو قتل نہ کریں) فرمایا یہ تبلیغ سے غرور و انکار نہیں تھا بلکہ حال کا بیان تھا اور نیز اس طرف اشارہ ہے کہ میرے قتل کر دیئے جانے کے بعد رسالت کی تبلیغ جیسا کہ اس کا حق ہے مجھ سے ادا نہیں ہوگی (یعنی تبلیغ کا کام نامکمل رہ جائے گا) میں اس بات سے ڈرتا ہوں، اور اگر غرور و انکار ہوتا تو یہ کیوں فرماتے: **وَاحْلِلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَقْعَهُ قَوْلِيْ وَارْتِئَانِ اَهْلِيْ هَادُونَ اَرْنِيْ اَشْدُّ مِنْ اَزْرِيْ وَاشْرِكْ لِيْ اَمْرِيْ ط** (اور میری زبان کی گرہ کھول دے تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں اور میرے اہل میں سے ایک شخص یعنی ہارون کو جو کہ میرا بھائی ہے میرا معاون و مقرر فرما دے اس کے ذریعہ میری قوت کو مضبوط کر دے اور اس کو میرے کام میں شریک کر دے) اور دعائے اللہم اغفر لمحمد اور اللہم اجعلہ عن اکرم عبادك (اے اللہ! (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مغفرت فرما اور اے اللہ! اُن کو اپنے نیک ترین بندوں میں سے بنادے) کا ثمرہ محض دعا کرنے والے کے لئے ثواب و درجات کا حاصل ہونا ہے، کیا تو نہیں دیکھتا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے: **اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَظْلُمُونَ عَلٰى النَّبِيِّ** (بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں) اس کے بعد مومنوں کے لئے حکم ہے کہ کہیں **اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ** (اے اللہ! محمد پر رحمت نازل فرما) اور نیز اذان کے بعد یہ کہنا حدیث شریف میں آیا ہے **وَابْعَثْ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتُمَا نَكَ لَا تَخْلُفُ الْمِيعَادَ** (اور ان کو مقامِ محمود عطا فرما جس کا تو نے اُن سے وعدہ فرمایا ہے بیشک تو وعدہ کے خلاف نہیں کرتا)۔ اور حقیقت یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے جس چیز کا وعدہ فرمایا ہے وہ ضرور واقع ہوگی۔ اور غایتِ اعمال میں جو حدیث وارد ہوئی ہے وہ اس پر دلیل ہے (اور وہ یہ ہے) اے لوگو! بلاشبہ قیامت کے روز اس کے احوال و مقامات میں سے تم کو سب سے زیادہ

نجات ملانے والی چیز تمہارا دنیا میں مجھ پر کثرت سے درود بھیجنا ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کا (درود بھیجنا) ہی کافی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** [بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں] پھر بھی مومنوں کو اس بات کا حکم دیتا کہ ان کو اس پر ثواب عطا فرمائے، اس کو دینی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ممکن اگرچہ ہستی کا وجود مستقل نہیں رکھتا اور جو کچھ رکھتا ہے عاریتی رکھتا ہے لیکن حق تعالیٰ نے اس عاریتی ہستی کو اپنی قدرتِ کاملہ سے ثبات و قرار دیدیا ہے اور احکامِ صادقہ اس پر مرتب فرمادیے اور احکامِ شرعیہ اس پر مرتب فرمائے اور دائمی عذاب و ثواب ان کے ساتھ وابستہ کر دیا ہے کہ جو شخص ان کا انکار کرے وہ ملعون و زندق (بے دین) ہے اور تمام اشیاء کا مالک حقیقی وہ تعالیٰ شانہ ہے لیکن ظاہر میں اپنے بندوں میں سے ہر شخص کو مالک بنا دیا ہے اس کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کو اس میں تصرف کرنا حرام قرار دیا ہے اور اس پر مواخذہ (گرفت) مرتب کر دیا ہے فلا تکن من القاصرین [پس تو قصور کرنے والوں میں سے نہ بن] تمام انبیائے کرام علی نبینا و سائر الانبیاء الصلوٰۃ والتسلیمات کے درمیان (اس درود شریف) کما صلیت علی ابراہیم [جیسا کہ تو نے حضرت ابراہیم (علیہ السلام) پر رحمت بھیجی] سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تخصیص ان کی بزرگی کی وجہ سے ہے جو نبی بھی ان (حضرت ابراہیم علیہ السلام) کے بعد آیا وہ ان حضرت کی متابعت پر مامور ہوا ہے: **اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا** [اپ ابراہیم حنیف کی ملت کی پیروی کیجئے] اس معنی پر شاہد ہے اور اس بارے میں تفصیل ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں تلاش کرنی چاہئے۔ ایمان و اسلام حقیقت میں ایک ہی چیز ہے لیکن جہاں کہیں اسلام کا عطف ایمان پر آیا ہے وہاں ایمان سے مراد تصدیقِ قلبی قرار دینی چاہئے اور اسلام سے ظاہری فرمانبرداری (مراد ہونی چاہئے) جو کہ اعضائے بدن سے تعلق رکھتی ہے کیونکہ اطلاقِ شرع میں ایمان و اسلام اسی معنی میں بھی آیا، آیتِ کریمہ **لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ** [اور بلاشبہ بدر کی لڑائی میں اللہ تعالیٰ تمہاری مدد کر چکا ہے حالانکہ تم بے سروسامان تھے] سے مقصود اپنے بندوں پر اپنی نعمتوں کا بیڑا اور ان پر احسان رکھنا اور ان سے شکر طلب کرنا ہے جیسا کہ آیت **فَاذْكُرُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** [پس تم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو تاکہ شکر گزار بنو] اس پر دلالت کرتی ہے نہ کہ خبر یا فائدہ خبر ہے۔ دوامِ حضور کے وقت میں اگر ظاہر سے غفلت ہو جائے یا گناہ مرزد ہو جائے تو ممکن بلکہ واقع ہے اس سے باطن کی حضوری میں کوئی کمی نہیں آتی۔

مکتوبات

شیخ محمد عظیم جلال آبادی کے نام اللہ سبحانہ کی طرف ہمیشہ متوجہ رہنے اور اسوار سے قطع تعلق پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۹۲

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، خصوصاً علی سیدنا لوری صاحب قاب فوسین اودائی وعلیٰ الہ وصحبہ البررة النقی ابا بعد، آپ کی جانب سے ہماری طرف مکتوب گرامی پہنچا ایسا مکتوب جو کہ لذات بہشت کی طرف بلانے والا ہے، اللہ تعالیٰ کی عنایات اور اللہ کی طرف دائمی توجہ اور اسوی اللہ سے انقطاع ہمیشہ آپ کے شامل حال رہیں، عاشقوں کے دل اس کی محبت کی آگ سے جلتے ہیں اور محبین کے جگر اس کی تمنائیں پیاسے میں پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس کو اُس (حق تعالیٰ) کے سوا اور کوئی فکر نہیں ہے اور اُس شخص کے لئے بشارت ہے جس کو اس کے ماسوا کے ساتھ شعور باقی نہیں ہے، پس وہ شخص خوش نصیب ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ کاموں سے موافقت کی اور اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا۔ اللہ تعالیٰ سے آپ کیلئے (اعلیٰ) درجات پر پہنچنے اور مقاصد کی انتہا کے شہود کے متعلق رسولوں میں افضل اور مخلوقات میں اکمل علیہ وعلیٰ آلہ اشمل الصلوٰت وعلیٰ البرکات کے طفیل دعا کی گئی ہے میرے مخدوم! بلور دینی ملا شاہ حسین چند روز یہاں رہے ہم اُن کی صحبت سے نہایت بہرہ مند و لطف اندوز ہوئے اور آپ کی اجازت کی موافقت پر ہم نے بھی (ان کو) اجازت دی وقفہ اللہ سبحانہ لمرضیانہ اللہ سبحانہ ان کو اپنی خوشنودی کے کاموں کی توفیق عطا فرمائے چونکہ آپ کا محب و خادم ہے (اس لئے) اس کے ساتھ شفقت و عنایت کے طریقہ کی زیادہ سے زیادہ رعایت رکھیں۔

مکتوبات

حاجی سلیم لمبی کے نام نصیحت کرنے اور اپنے طریقہ کا التزام کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام الايمان الاکمل ان علی سیدنا لمرسلین محمد و آلہ وصحبہ اجمعین میرے برادر عزیز حاجی حرمین شریفین اس دور افتادہ مکیں سے سلام و دعا مطلقہ کریں اور

اذکار و طاعات کے وظائف میں مشغول رہیں اور موت کی تیاری سے فارغ نہ رہیں اور آخرت کا زادِ راہ تیار کریں، مختصر یہ کہ دنیا سے روگرداں اور آخرت کی طرف توجہ رہیں اور خط و کتابت کا راستہ کھلا رکھیں کیونکہ یہ غائبانہ توجہ کا ذریعہ ہے اور طریقہ کے دوستوں کو عزیز رکھیں اور ایک دوسرے میں فانی رہیں آپ نے صحیحاً فرمایا ہے (وہ آپس میں بہت مہربان ہیں) پڑھا ہوگا، اور اپنے طریقہ کو لازم پکڑیں اور طریقہ میں کوئی نیا امر پیدا نہ کریں طریقہ کے فیوض و برکات اس وقت تک جاری ہیں جب تک کہ طریقہ میں کوئی نیا امر پیدا نہ ہو اور نہ فیوض کا راستہ بند ہو جائے اور طریقہ سکھانے کی اجازت بھی طریقہ میں نئی بات پیدا نہ کرنے اور ۹۵ اتبع سنت اور شارح (سلسلہ کے پیروں) کی محبت پر استحکام کے ساتھ مشروط ہے، یہ محبت جمیع زیادہ ہوگی شیخ کے باطن سے فیض کا اخذ اسی قدر زیادہ ہوگا چونکہ جہر (بلکہ آواز سے ذکر کرنا) ہمارے طریقہ میں نہیں ہے (اس لئے) دوستوں کو جہر کی طرف رہنمائی نہیں کرنی چاہئے اور ذکر جہر کا حلقہ منعقد نہیں کرنا چاہئے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرہن اتبع المہدی والترم متابعتا المصطفیٰ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والتجیات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب ۵۷

ارشاد پناہ حقایق و معارف آگاہ خواجہ عبدالغفار لمبھی کی خدمت میں ان کے مکتوب جواب پر جو کہ بشارت پر مشتمل تھا اور اصل کی سبقت و استقلال اور اہل کی تعجب و محبت کے بیان میں تحریر فرمایا الحمد للہ العلیٰ الاعلیٰ والصلوٰۃ والسلام علیٰ رسولہ محمد خیر الوری صاحب فوسین اودادی علیٰ صحبہ الزمرۃ الثقی، اما بعد، (یہ) درجہ احقر ولایت پناہ ارشاد و افادت دستگاہ کی خدمت میں عرض کرنا ہے کہ آپ کا غایت نامہ نامی و مکتوب گرامی جو کہ شفقت و مہربانی کی وجہ سے اس بے مایہ کے نام ارسال فرمایا تھا اس کے صادر ہونے سے سعادت مند و سر بلند ہوا، (ع) بوسیدم و بر در یک دیدہ تہام (میں نے اس کو) بوسہ اور آنکھ کی پٹی پر رکھا) امیدوار ہے کہ اسی طرح اس ناکارہ کو کبھی بھی (اپنے) آفتاب کی طرح منور دل کے حاشیہ میں راہ دیتے رہیں گے اور خاص کیفیات کے ساتھ نوازش فرماتے رہیں گے، اس غایت نامہ کا وارد ہونا جو کہ خط و کتابت کی سبقت کے بغیر عین کرم سے تھا ایک نعمت غیر متوقعہ تھا اس کے پیچھے سے کشائشوں اور ترقیوں کا امیدوار ہوا، حتیٰ یہ ہے کہ سبقت نبرگوں (کی طرف) سے ہونی چاہئے اور کرم کریوں ہی کو زیر ہے یہاں (ع)

درخانہ بکد خدائی ماند ہمہ چیز [گھر کی ہر چیز گھر کے مالک کی ہوتی ہے]

پہلے سے اسی طرح ہونا آیا ہے اور اشد شوقِ اصل کی طرف منسوب ہوا ہے، ابتداً مبداء کی طرف سے ۵۶
اور شروعِ اصل کی جانب سے ہے، یُحِبُّهُمُ اللَّهُ وَيُحِبُّونَهُ [وہ اُن سے محبت کرتا ہے اور وہ اُس محبت کرتے ہیں]
جو خیر و کمال کہ ظل رکھتا ہے وہ سب اصل سے مستعار و مستفاد ہے اور ظل کسی چیز میں بھی اپنے ساتھ
استقلال نہیں رکھتا اور اگر وہ خیر و کمال کی نسبت اپنی طرف کرتا ہے تو خائن ہے اور اصل کے ساتھ برابری کا
دعویٰ کرتا ہے، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرتا ہے اور خیریت (بھلائی) خیریت کے سلب میں ہے،
ظل جو حصہ کہ اصل سے رکھتا ہے وہ منتبات کو اس (اصل) کی طرف لوٹا دینے کے بعد، محو (فانی) و لاشیٰ ۹۶
ہونا ہے جسقدر اصل کا ظہور زیادہ ہوگا ظل کا محو لاشیٰ ہونا (بھی) اسی قدر زیادہ ہوگا۔

معشوق اگرچہ ہست ہمخانہ ما ویران ترا ز اول است ویرانہ ما

[معشوق اگرچہ ہمارا ہمخانہ ہے (لیکن) ہمارا ویرانہ پہلے سے بھی زیادہ ویران ہے]

بیچارہ ظل، نفی ہو جانے کے سوا اصل سے کچھ حصہ نہیں رکھتا، وہ اس کے کمال کی کیا خبر پائے گا اور
اس کے جمال کا کس طرح سراغ لگائے گا۔

گیرم کہ بغمخانہ مایار خسارم کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[میں مانتا ہوں کہ ہمارے غمخانہ دل میں محبوب خوش خرا ہے لیکن اُس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے]

زبدۃ العارفین قدوة المحققین حضرت مخدومی اعظم قدس سرہ کی تسبیح اور عصائے مبارک جو کہ آپ نے
ازراہ مہربانی ارسال فرمایا تھا اور اس مسکین کو اس کے ساتھ توازا تھا اپنی سراور آنکھوں پر رکھ کر ان کی
برکات سے بہرہ مند و مستفیض ہوا، الہی! یہ سلامت رہیں۔ آپ نے جو اس مسکین کے بارے میں قطبیت کی
بشارت دی تھی، اور قلم شکلیں رقم سے تحریر فرمائی ہے اس کا مطالعہ باعثِ فخر و ناز ہو، اس ناکارہ کے لئے
اسی قدر بیت ہے کہ آپ کے دریا صفت دل میں راہ پاتی ہے اور (آپ کے) حضور پر نور میں ذکر کیا جاتا ہے
اس معنی کو کتنی ہی بشارتوں کے برابر تصور کرتا ہے اور جسقدر خوشی و مسرت کہ اس سے حاصل ہوتی ہے
حس سے زیادہ ہے جو کہ بشارت سے حاصل ہوتی ہے۔

ماسرئی تبشیر یکم لی مثلاً قدس فی انی خطرت ببالکم

[آپ کے بشارت دینے کی مجھے اتنی خوشی میں ہوئی تھی کہ اس بات سے خوشی ہوئی کہ آپ کے دل میں میرا گزر ہوا]
بئی امی اور اُن کی بزرگ آل علیہ وعلیہم الصلوٰات والتسلیمات والرحمات والبرکات کے طفیل شفقوں اور ہدایات
کے سلسلے دوستوں اور خیر خواہوں کے سروں پر دراز و فراخ رہیں۔

مکتوبہ

میرزا شاہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکنات کی حقیقت عدم ہو اور ممکن کیلئے واجب الی کی حقیقت کے پائے کی عاجزی و ناامیدی ناگزیر ہے مگر یہ کہ وجودِ مہیوب کا تحقق ہو کر مطلب کو تلاش کرے۔

الحمد لله ذی الانعام والصلوة والسلام علی رسولہ سید الانام وعلی آلہ الکرام صحبہ العظام الی یومہ القیام ہمیرے مخدوم انسان اور تمام ممکنات کی حقیقت عدم ہے جو کہ لاشی محض ہے اور وجود اور اس کے تابع کمالات رب معبود کے لئے خاص ہیں، ممکن کا وجود واجب کے وجود کے بالمقابل مہیوبات و تمخّلات (وہم و خیال کی باتوں) کا حکم رکھتا ہے، معدوم موجود کی حقیقت کو کیا پائے اور مہیوم ثابت و متحقق کی کُنہ ۹۷ (حقیقت) کو کیا حاصل کرے پس ناچار معرفت سے عاجز ہونا ہی معرفت ہوگی اور ناامیدی ہمیشہ دامگیر رہے گی، کسی نے خوب کہا ہے ۵

کو غبارِ نافہ لیلیٰ کے مجنوں سا ہوا چشم برہرہ داشت گرھے از بیاباں برنخاست

[لیلیٰ کی اوشنی کا غبار کہاں ہے کہ مجنوں برسوں چشم براہ رہا لیکن مہر سے کوئی گرد نہ اٹھی]

اس بیچارہ کی انتہائی کوشش یہ ہے کہ اپنے عدم ہونے کی حقیقت پر آگاہ ہو جائے اور ہستی مہیوم سے خالی ہو جائے لیکن وہ واجبی تعالیٰ و تقدس کی حقیقت کے ادراک کا کس طرح سراغ لگائے اور ایسی و عاجزی کے سوا کیا حصہ پائے ۵

عاشقان را ضییب از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق سے سوائے خرابی اور جاں کو گھیلانے کے اور کچھ نصیب نہیں ہے]

ہاں عارف کے عدم (فنا) ہو جانے اور اس کے اس مہیوم ہستی سے خالی ہو جانے کے بعد آیت کریمہ اَوَمِّنْ کَانَ مِیْنًا فَاَیْحِیْتُہُ وَجَعَلْنٰہُ نُورًا یَّمِیْنُ شَیْءٌ بِہِ الْاٰیۃِ [کیا (ایسا نہیں ہے کہ) جو شخص مُردہ تھا پھر جم نے اس کو زندہ کیا اور اس کے لئے ایک نور بنایا جس کے ساتھ وہ جلتا ہے] کے مطابق ہو سکتا ہے کہ اُس وجودِ مہیوب اور نورِ مذکور کے درمیان طلبِ اعلیٰ کا سراغ لگائے اور عزت و جلال کے سراپدوں میں داخل ہو جائے، لایحجمل عطا یا الملک الا مطایا ۵ [بادشاہوں کے عطیات یا بادشاہوں کی سواریاں ہی اٹھاتی ہیں] والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ۔

مکتوب ۵۸

محمد مومن کیلانی برہانپوری کے نام اُن کے عریضے کے جواب میں اور اس بارے میں کہ مقامِ اُذنی کا
سل ہونا تجلی ذاتی کا اثر ہے اور قابِ توہینِ تجلی مغالی سے تعلق رکھتا ہے اور تحقیقاتِ لائقہ اور
اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ میرے پیارے بھائی کے مکتوبِ مرغوب نے موصول
ہو کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت و استقامت کے ساتھ ہیں اور فقراری کی یاد
سے خالی نہیں ہیں، آپ نے وجودِ محبوب کے ساتھ کہ جس سے صفات کا قیام ہے متحقق ہونے کے بعد
صفات سے عاری ذاتی عدمیت اور فطری نیستی کے طور کے متعلق لکھا تھا، واضح ہوا، بیشک ممکن کی
ذات عدم ہے کہ صفاتِ کمال کے انعکاس کے ذریعے اس (کمال) کے مراتب میں وجود نما ہو گیا ہو، جب
صاحبِ استعدادِ سالک کی نظر عدمیتِ ذاتیہ پر پڑتی ہے اور کمالاتِ منعکسہ کو پوری طرح ان کمالات
کے مالک کے سپرد کرتا ہے تو وہ فنا و نیستی کے ساتھ موصوف ہو جاتا ہے اور اس موت کے ساتھ جو کہ
موت سے پہلے ہے مشرف ہو جاتا ہے اَوْ مَنْ كَانَ مِیثَاقًا حَیْنَهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا اَللّٰہِ [کیا
(ایسا نہیں ہے کہ) جو شخص مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لئے ایک نور بنایا] کے بموجب اگر اُس مردے کو
زندگی بخشا اور محبت کی شراب کے اس مدہوش کو ہوش میں لانا چاہیں تو اس کو اپنے پاس سے حیات و علم وغیرہ
صفاتِ کمال عطا فرماتے ہیں پس اس وقت وہ اس کی حیات کے ساتھ زندہ اس کے علم کے ساتھ عالم،
اس کی قدرت و ارادہ کے ساتھ قادر و مرید (ارادہ کرنے والا) ہو جاتا ہے۔

۹۸

یہاں ایک نکتہ ہے، جانتا چاہئے کہ ممکنات کے حقائق عداوتِ مقیدہ ہیں جو کہ کمالاتِ وجود کے
انعکاس کے ساتھ متمیز ہو گئے ہیں اور یہ ایک عدم دوسرے عدم سے جدا ہو گیا ہے اور جب کمالاتِ وجود کی
اپنے اصول کی طرف رجوع کرتے ہیں اور عدم کے آئینے کو خالی چھوڑ دیتے ہیں تو اُس کو تمام اعداد سے
انتیاز دینے والی چیز نہیں رہتی اور عدم بھی اپنی اصل کے ساتھ جو کہ عدمِ مطلق ہے مل جاتا ہے اس وقت
کامل و مکمل طور پر عارف سے نہ عین رہتا ہے نہ اثر لائے قی و لا تَدْرُو (نہ باقی رہنے دیگے اور نہ چھوڑ دیگے)
کمالاتِ وجود جس طرح اُس سے رخصت ہوئے تھے اور اُس کو عدم کے حوالہ کر دیا تھا عدم بھی (اسی طرح)
اس سے جدا ہو گیا اور عدمِ مطلق کے ساتھ جا ملا، شاید کہ یہ کمال اُذنی کا ہے اور تجلی ذاتی کا اثر ہے

۹۹

جیسا کہ سابقہ کمال کہ (جس میں) عارف کمالات کے اپنی اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اپنے آپ کو جمادو عدم پاتا تھا قاب قوسین سے تھا اور تجلی صفات کے ساتھ تعلق رکھتا تھا، اگر دیہ ہما جائے کہ جب عدم کی تمیز صفات کے ظہور کے ساتھ ہے تو جب صفات اپنے اصول کی طرف راجع ہو جائیں عدم کو بھی عدم مطلق کی طرف لوٹ جانا چاہئے کیونکہ عدم کو امتیاز دینے والی چیز نہیں رہی پس دونوں کمال ایک دوسرے کے ساتھ لازم ہوں گے اور ان کا جدا ہونا مفقود ہوگا تو پھر کیوں ایک کمال تو تجلی صفات سے متعلق ہو اور دوسرے کمال تجلی ذات سے ظاہر ہو؟ میں کہتا ہوں کہ اپنی صفات و کمالات کو حق تعالیٰ تقدس کی صفات و کمالات کے ظلال دیکھنا تجلی صفات سے ہے اور اس تجلی کا کمال یہ ہے کہ یہ ظلال اپنے اصول کی طرف لوٹ جائیں اور عارف اپنے آپ کو صفات کمال سے خالی پائے اور محض عدم کی طرف سامان لے جائے لیکن جس وقت کہ سالک کی یہ صفات کے دائرے میں ہے اگرچہ ظلال اصل کے ساتھ مل جائیں اور عدم کا آئینہ کمالات سے خالی نظر آئے (بچھری) اس عدم کے عدم مطلق کے ساتھ مل جانے کا مانع ہوتا ہے جب وہ دائرہ صفات کو آخری نقطہ تک پہنچا لیتا ہے تو تجلی ذات پر نور ڈالتی ہے کیونکہ ہر مقام کی انتہا تک پہنچنے کی علامت اس کے اوپر کھمبا کا ظہور ہے اس وقت مذکورہ تعلق جو کہ مذکورہ کجی کا مانع تھا نہیں رہتا اور عدم مقید عدم مطلق کے ساتھ مل جاتا ہے پس اس لئے مطلق طور پر دونوں کمالات کے درمیان تلازم اور جدا ہونا مطلقاً غیر مسلم ہے بلکہ دائرہ صفات کے نقطہ آخر تک وصول کے ساتھ مقید ہے۔ جانا چاہئے کہ یہ معاملہ تجلی ذات کے پیر سے ہے اور اس کا اثر ہے اور تجلی ذات کا معاملہ ایک ذوق امر ہے جو کہ کہنے اور لکھنے میں درست نہیں آتا جس نے نہیں چکھا اس نے نہیں جانا۔ ع

قلم این جار سید و سر شکت
[قلم بیان تک پہنچا اور اس کی (نوٹ ٹوٹی) ۹۹
آپ نے لکھا تھا کہ نماز میں بھی ایسا حضور میں آتا ہے کہ اس (نماز) کے باہر پیش نہیں آتا
میرے مخدوم! جو حالت کہ نماز میں پیدا ہوتی ہے اس کو غیر نماز کی حالت پر فضیلت ہے اور یہ حضور
صل ہونے کی خبر دیتا ہے۔ والسلام

مکتوبہ

شرح آدم ٹھٹی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ مشائخ کی نسبت ان کے مخترعات میں سے نہیں ہے
بلکہ انوار نبوت سے افقہ کی گئی ہے اور اس بیان میں کہ نسبت نقشبندیہ حضرت صدیق اکبرؑ

اور (دوسرے) تمام سلسلوں کی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہما کم کس طرح پہنچتی ہے۔

لے اللہ! تو پاک ہے اور سب تعریف تیرے لئے ہے، میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تیرے بندے اور رسول ہیں۔ لے اللہ! تو ان پر اور ان کی آل و اصحاب و ازواج و اہل بیت پر اپنی معلوبات کی تعداد کے مطابق اپنی سب سے افضل رحمت اور بکثرت برکت سلامتی بھیج۔ آپ کے گرامی نامے ہمیں موصول ہوئے جو دوستوں کی سلامتی اور پسندیدہ طریقہ پر آپ کی استقامت اور مشائخ کی محبت اور فانی المشائخ ہونے کی خبر دینے والے تھے، اُس پر اور ہر حال پر اللہ سبحا کا کامل ترین حمد و شکر ہے۔

آپ نے ہم سے دریافت کیا ہے کہ اس طریقہ نقشبندیہ میں جو تمام اوقات میں احدیت صرفہ کی طرف متوجہ رہنا پھر (ذکر) نفی و اثبات و مراقبہ کرنا اگر آنحضرت علیہ علیہ الصلوٰۃ افضلہا و من التسلماۃ الکملہ اور اصحاب کرام علیہم الصلوٰۃ کے زمانہ میں ہوتا تو ان کے بعد کے حضرات آنحضرت کی سنتوں اور آپ کے بعد خلفائے راشدین جہد میں کی سنتوں پر مشتمل مدوۃ کتابوں میں ان امور کو ضرور نقل کرتے کیونکہ یہ حضرات ان (سنتوں) امور کی طرف از حد راغب تھے اس لئے یہ امور محض اولیائے عظام کی اختراعات میں سے ہیں، پس اس طریقہ علیہ میں ہر قسم کی بدعت سے اجتناب کا دعویٰ کرنا اور یہ کہنا کس طرح صحیح ہے کہ بدعت میں نہ کوئی خوبی ہے اور نہ کوئی نوری ہے اور نہ اس میں بیمار کے لئے کوئی شفا ہے اور نہ اس میں کسی بیماری کا علاج ہے، اور سلسلہ نقشبندیہ کے سوا (تمام) سلسلوں کا انتساب (حضرت) علی کرم اللہ وجہہ کی طرف اور اس سلسلہ عالیہ کا انتساب (حضرت) صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف کس مبنی پر ہے؟ پس ہم پہلے سوال کے جواب میں کہتے ہیں کہ بلاشبہ ظاہری کمالات اور باطنی مقامات سب کے سب بارگاہ نبوی علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مستفاد ہیں پس بدنی (ظاہری) احکام و اعمال ہم تک علمائے کرام کی روایت سے پہنچے ہیں اور اسرار و باطنی معاملات صوفیائے عظام کی روایت سے پہنچے ہیں۔

وہم
شفاعہ

فکلّمہ من رسول اللہ مملّمس غر فامن البھم و رشحا من الدیم

(پس سب انبیاء علیہم السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (جی) سے سمندر کے کچھ چٹو یا بارش کا کچھ پانی مانگتے ہیں)

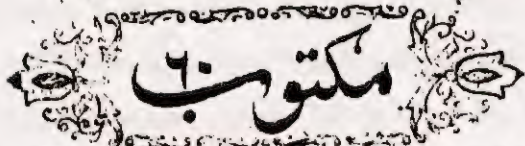
(حضرت) ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے (علم کے) دو ظروف یاد کئے پس البتہ ان میں سے ایک کو تو میں تم لوگوں میں پھیلاتا ہوں اور دوسرے کو اگر میں پھیلاؤں تو یہ (میرل) گلا کاٹ دیا جائے۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے، اور روایت کیا گیا ہے کہ جب (حضرت) عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفات پگئے تو ان کے صاحبزادہ

عبداللہ (رضی اللہ عنہ) اُن کی تائید پر سی کے ایام میں صحابہؓ کی مجلس میں کہا کہ دس میں سے نو حصے علم مرگے ہیں جب انہوں نے بعض کی طرف سے اس بارے میں توقف دیکھا تو کہا میری مراد علم باللہ (باطنی علم) سے ہے حیض و نفاس کا علم مراد نہیں۔ پس تمام سلسلے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف منسوب (اور) آپ ہی تک پہنچتے ہیں، پس مشائخ و اہل سلاسل نے نسبتِ باطنی اپنے شیوخ کے واسطے سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ علی اکرم وسلم سے حاصل کی ہے پس اُن کی نسبت اُن کی خود ساتھ نہیں ہے البتہ اس نسبت کو فنا و بقا و جذبہ سلوک اور سیر الی اللہ وغیرہ سے موسوم کرنا صوفیہ کی اختراعات میں سے ہے۔ نفحات میں ہے کہ سب سے پہلے جس نے فنا و بقا کے الفاظ استعمال کئے ابو سعید انحر از قدس سرہ ہیں، پس اصل نسبت مشکوۃ نبوت سے لی گئی ہے اور اس نسبت کے لئے نام کا وضع کرنا بعد کی اختراع ہے اور ذکرِ قلبی بھی (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) مروی ہے جیسا کہ روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام بخت سے پہلے ذکرِ قلبی میں مشغول رہتے تھے۔ اور ہم یہ بات تسلیم نہیں کرتے کہ احادیث صرف کی طرف متوجہ رہنا اور نفی و اثبات و مراقبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں نہیں تھا اور نہ صحابہ کرام (علیہم الرضوان) کے زمانہ میں تھا بلکہ ظاہر یہ ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا سکوت (تفکر) ان امور سے ہرگز خالی نہیں تھا اگرچہ وہ ان ناموں سے موسوم نہیں تھا، آنحضرت علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کا کلام ذکر اور آپ کا سکوت فکر ہے اور توجہ و مراقبہ وغیرہ فکر میں داخل ہے، تفکر (کے معنی) باطل سے حق کی طرف جانا ہے، ایک ساعت (تھوڑی دیر) کا تفکر ستر سال کی عبادت سے بہتر ہے پس تعجب ہے کہ ان امور کے صدرِ اول میں ہونے کی نفی کس طرح کی گئی ہے اور اس پر کیا دلیل ہے پس اُس (مکتوبہ) کا یہ کہنا کہ یہ امور محض اولیاء کے مختصرات میں سے ہیں ناقابلِ تسلیم ہے۔ اور نقل کیا گیا ہے کہ حبسِ دم (دسانس روکنا) کے ساتھ نفی و اثبات کا ذکر جو ہمارے طریق میں معروف ہے اس کو حضرت خضر علیہ السلام نے خواجہ عبدالخالق بغدادی قدس سرہ کو سکھایا تھا اور ظاہر ہے کہ وہ (حضرت خضر علیہ السلام ایسی بدعت کی چیز نہ سکھاتے جس میں نہ کوئی نور و ضیاء ہو اور نہ اس سے بیمار کے لئے کوئی شفا ہو پھر اگر یہ کہا جائے کہ جب تمام نسبتیں آنحضرت علیہ وعلی آلہ افضل الصلوٰۃ واکمل التحیات کے انوار سے ماخوذ اور آپ کے اسرار سے مترشح ہوں تو اولیاء کے اندر ان نسبتوں میں اختلاف اور صحو و سکر و تلویں و تمکین اور خلافِ شرع باتوں کا کہنا یا نہ کہنا وغیرہ (امور) کے ساتھ طریقوں کے مختلف ہونے کی کیا وجہ ہے؟ ہم کہتے ہیں کہ اس اختلاف کی وجہ اصلاً جتنوں کا مختلف ہونا اور محل و اوقات کا الگ الگ ہونا اور ظروف و مظاہر (جائے ظہور) کا مجداً جدا ہونا ہے اور ان امور کے مختلف ہونے کی وجہ سے ماخوذہ نسبت کے آثار کمیت (مقدار) و کیفیت کے اعتبار سے

مختلف ہوتے ہیں۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ ایک ہی غذا اور ایک ہی دوا کے اثرات لوگوں اور مزاجوں کے اختلاف کی وجہ سے مختلف ہوتے ہیں اور (اسی طرح) ایک شخص کے عادات و اطوار مظاہر (مواقع) اور آئینوں (مقامات) کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں۔

بقدر آئینہ حسن قومی نماید روئے [تیرا حسن بقدر آئینہ رونما ہوتا ہے] پس ہر شخص مشکوٰۃ نبوت سے کمال اخذ کرتا ہے لیکن اپنی استعداد کے مطابق (اخذ کرتا ہے) اور اس کا اثر منظر و محل (جائے ظہور) کے مطابق ظاہر ہوتا ہے اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم استعداد کے مطابق اور ظروف کے موافق معانی و اسرار کا افادہ و القافرتے تھے، کلمو الناس علی قدر عقولہم (لوگوں سے اُن کی عقلوں کے مطابق بات کرو)۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام والتسلیمات سے روایت کیا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم (حضرت) ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ اسرار کی باتیں فرما رہے تھے پس جب (حضرت) عمرؓ آگئے تو آپ نے بات کرنے کا طرز بدل دیا اور اسرار کی تشریح کو تبدیل فرما دیا اور جب (حضرت) عثمانؓ آئے تو اس طرز کو بھی بدل دیا اور جب (حضرت) علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم آئے تو دوسرے طریقہ سے کلام فرمایا اور یہاں استعداد کے اختلاف اور فطرت کے مختلف ہونے کی وجہ سے تھا۔

اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ مشائخ کرام کے سلسلے امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف منسوب ہیں اور امام (موصوف) کے لئے دو نسبتیں ہیں، ایک نسبت آپ کے آباء کرام کی طرف سے ہے جو (حضرت) علی کرم اللہ وجہہ الکریم تک پہنچتی ہے اور ایک نسبت ماں کی جانب سے اُن کے اجداد (نبیال کے واسطے سے) حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے ماخوذ ہے اور ظاہری و باطنی دونوں ولادتوں کے اعتبار سے امام (موصوف) نے کہا ہے کہ مجھ کو ابوبکر (صدیق اکبر رضی اللہ عنہ) نے دو دفعہ جنم (اور یہ) دونوں نسبتیں امام (موصوف) میں ممتاز ہیں اور امام (موصوف) سے مشائخ نقشبندیہ تک صدیق اکبرؓ کی نسبت پہنچی ہے اور (دوسرے) تمام سلاسل کے مشائخ کیلئے اُن (امام موصوف) سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اخذ کی ہوئی نسبت پہنچی ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ وسلم۔



ماہی سلیم طبعی کے نام اس وارد کی شرح میں جو کہ انھوں نے لکھا تھا اور عالم امر کے پانچوں لطیفوں کی سیر و خروج کے بیان میں اور اس بارے میں تحریف فرمایا کہ ظاہر میں کے اجتماع سے ڈرتے اور لڑتے رہتا ہے۔

حرم و صلوة و ارسال تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس حرد کے فقرا کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں اور اللہ تعالیٰ سے آپ کی عافیت و استقامت کی دعا کی گئی ہے، آپ کا مکتوب مرغوب جو کہ پسندیدہ احوال پر مشتمل تھا اس کے مطالعہ نے فرحت و خوشی بخشی۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”ایک جوان کی تقریب سے جس کو میں نے حلقہ ذکر میں خانقاہ کے دروازے پر دیکھا تھا میں آپ کی جانب متوجہ ہوا، اچانک آپ مسجد کی محراب میں ظاہر ہوئے میری طرف متوجہ ہوئے، نسبت عالی نے مجھ پر توڑ ڈالا، اس اثنا میں (ایک دائرہ فطر آیا جو چودہویں رات کے چاند کی مانند بلکہ اس سے زیادہ روشن و درخشاں تھا، میں نے اپنے آپ کو اس دائرہ میں اس حد تک فنا پایا کہ میں نے اپنے وجود کا کوئی نشان نہیں پایا“ میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ یہ نورانی دائرہ اُس اسم الہی سے عبارت ہو جو کہ آپ کا مبداء تعین ہے، اور یہ جو آپ نے اپنے وجود کا کوئی نشان نہیں پایا یہ اُس اسم میں فنا کی علامت ہے۔ جانتا چاہئے کہ اس اسم تک وصول اور اس کمال میں فنا ہونا انسان کا مرتبہ ہے اور ولایت اس کے ساتھ مربوط ہے لیکن اس اصول میں بہت سے مراتب ہیں اور اس اسم کے بہت سے ظلال ہیں ہر ظل تک پہنچنے کے وقت وہ ظل اصل کے عنوان سے ظاہر ہوتا ہے اور سالک کو اصل ہونے کے گمان میں مبتلا کر دیتا ہے۔ دیکھئے کون صاحب نصیب ہے جو کہ اصل کے ساتھ واصل ہو جائے اور ظلال سے پوری طرح رہائی حاصل کر لے، یہ سالکوں کے قدم دنگا جانے اور اُن کے غلطی میں مبتلا ہو جانے کا مقام ہے، حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ میں سات سال تک مولانا عارف (دیک کرانی) کے ہمراہ اس کوشش میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں، یار حجاز کے سفر پر گیا اگر میں وہاں مولانا کی مثل یا مولانا کے مقامات کا ذرا سا منظر بھی کسی کو پاتا تو وہاں سے ہرگز واپس نہ آتا۔“

آپ نے لکھا تھا کہ اس کے بعد میں حاضر ہوا، میں نے دیکھا کہ فقیر کے تمام لطیف مقام اخفی میں جمع ہو گئے اور سینہ کو چیر کر عالم علوی کی طرف پرواز کر گئے اور فقیر کا جسم مسجد میں خالی رہ گیا، آسمانوں کے طبقات سے ترتیب کے ساتھ گزر گئے اور عرش کے کنگرہ (چوٹی) تک پہنچ کر بیٹھ گئے لیکن عرش کی طرف توجہ نہیں رکھتے تھے، اور پھر وہاں سے پرواز کی اُسی قدر راہ عرش سے اوپر اڑے، میں نے سمجھا کہ عالم لامکانی ہو گا اور وہاں اس حد تک فنا ہو گئے کہ ان کا کوئی اثر معلوم نہیں ہوا وغیرہ وغیرہ اس کے بعد پھر عالم سفلی کی طرف واپس ہوئے اور بدن کی طرف متوجہ ہوئے اور مقام اخفی میں اکٹھے ہو گئے، اس کے بعد ہر لطیفہ نے اپنے مقام میں قرار پکڑا، ”میرے مخدوم! الطائف کا عروج اور اُن کا بدن سے پرواز کرنا اور بدن کو خالی چھوڑ دینا اعلیٰ درجہ کے احوال میں سے ہے اور اُس کو فنائے جسری سے

تعبیر کیا جاتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل حضرت عالی (قدس سرہ) کے رسائل میں مذکور ہے۔ میرے مخدوم! عالم امر کے پانچوں لطیفے جو کہ عالم صغیر کے اجزاء ہیں کہ انسان ہے ان کے اصول عالم کبیر میں جو کہ انسان کے سوا علویات و سفلیات میں اور ان اصول کا ظہور عرش کے اوپر ہے جو کہ لامکانیت سے کچھ حصہ رکھتا ہے اور بیچونی کی آمیزش لئے ہوئے ہے، ان لطائف پاک کو اس بدن حادثہ کے ساتھ عشق و گرفتاری دی گئی ہے اور اس سبب سے اُن توراتی لطائف کو اس ظلمانی سیکر کے ساتھ خاص تعلق ہو گیا ہے جیسا کہ ان لطائف میں سے ہر لطیفہ کو انسان کے جسم میں معین مقام اور جدا آشناء مقرر ہو گیا ہے اور اعلیٰ علیین سے اسفل سافلین میں نزول کیا ہے، افسوس ہے اگر وہ اس نفس میں قید رہے اور عالم اسفل کی گرفتاری کے جال سے رہائی حاصل نہ کرے اور اس پر خطر سفر سے رجوع نہ کرے، اُولَئِکَ کَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ سَبِيلًا اُولَئِکَ لَا یَعْلَمُونَ ط [وہ چوپایوں کی مانند بلکہ ان سے بھی زیادہ گمراہ ہیں، وہی لوگ غافل ہیں] اور سعادت ازیں جس شخص کی دشگیری فرمائی ہو وہ اس کو اس ظلمت کدہ کی قید سے رہائی دلاتی ہے اور اصل کا شوق اس کا دامگیر ہو جائے اور کشاں کشاں اپنے ساتھ لیجاتے ہے

ہر کے کو دور ماند از اصل خویش باز جوید روزگار وصل خویش

[جو شخص اپنی اصل سے دور رہ گیا ہو، وہ اپنے وصل کا زمانہ پھر سے ڈھونڈے]

لطائف کا یہ عروج جو آپ نے لکھا ہے اس کشش کا نتیجہ ہے اور اصل کے جذبہ کر لینے کے باعث ہو اور چونکہ ان لطائف کے فطری مقامات اور ان کا ظہور عرش کے اوپر ہے اس لئے ان کا عروج عرش سے اوپر ہوگا جو کہ ان کے ظہور کا مقام ہے، دائرہ امکانی ان لطائف کے اصول کی نہایت پر ختم ہوتا ہے اور سالک اُن کے منتہا تک پہنچنے کے ساتھ فنا حاصل کرتا ہے جو کہ دائرہ امکانی کے طے ہونے سے وابستہ ہے اور سیر الی اللہ کو انجام تک پہنچاتا ہے اور سلوک کو پورا کرتا ہے اس کے بعد معاملہ جذبہ سے تعلق رکھتا ہے جس کو سیر فی اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور سالک کا مبداء تعین اس سیر میں شامل ہے

بوصلت تارسم صد بار از یا فکند شوقم کہ نو پروازم و شایخ بلندے آشیان نام

[اس کے دل تک رسائی سے پہلے میرا شوق مجھ کو سینکڑوں بار پاؤں سے گزرتا ہے کہ نوک میں بیٹا اُٹھنے والا ہوں اور ایک بلند شایخ پر آشیان

۱۰

آپ نے طالبین کی کثرت، ہجوم کے بارے میں لکھا تھا اور اُن سے عجیب و غریب احوال ظاہر ہونے کی بابت اظہار فرمایا تھا، اللہ تعالیٰ کا شکر بجا لائیں اور اُن کے احوال میں اچھی طرح مشغول رہیں اور ان کے حق میں توجہات کرتے رہیں اور حلقہ ذکر کو آباد رکھیں لیکن اس ہجوم و اجتماع سے ڈرتے اور لرزتے رہیں اور ہمیشہ التوا و عاجزی کرتے رہیں کہ (کہیں) اس اجتماع میں اس شخص کی خرابی نہ چاہتے ہوں اور

ظاہر کی یہ کثرت باطن کی وحدت میں اثر انداز نہ ہو جائے اور بعض نفسانی وسوسے جو اس اجتماع میں پیدا ہوں ان سے توبہ و استغفار لازمی جائیں۔ مختصر یہ ہے کہ اس کام میں سرگرم بھی رہیں اور ڈرتے اور استغفار بھی کرتے رہیں۔ بزرگوں نے کہا ہے اسعمل و استغفار [عمل کرو اور استغفار کرو] اوقات کو ذکر و فکر سے معمور رکھیں اور خلوت کی طرف راغب رہیں اور نفی و اثبات کی اس قدر تکرار کریں کہ وجود و توابع وجود کچھ اثر باقی نہ رہے اور حضور خود بخود ظاہر ہو جائے اور لایزال کر اللہ اکبر اللہ [اللہ کو یاد کرتا ہے] پڑھ دالے، اس معنی میں نہیں کہ اس وقت میں بندہ حق جل و علا ہو جاتا ہے بلکہ اس معنی میں کہ بندہ ہستی موعود سے خالی ہو جاتا ہے اور نفس امارہ کی انانیت (پس پن) جڑ سے اکھڑ جاتی ہے اور معشوق خود بخود اپنے اوپر جلوہ گر ہو جاتا ہے، دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی جاتی ہو والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی والتمتع متابعت المصطفیٰ علیہ علی اللہ الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات العلیٰ

۱۱۷

مکتوبات

فضائلِ بابِ حاجی ابوالقاسم بن مراد لاہوری کے نام ان وجوہ کے بیان میں جو علماء کرام کی بیان فرمائی ہوئی معرفت اور اس معرفت کے درمیان فرق کرنے والی ہیں جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں اور اس معرفت کو حاصل کرنے کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ گرامی نامہ نے مشرف کیا اور مسرت بخشی چو قصور کی دیدار و راضی حال کے احوال و اطوار پر افسوس کرنے کی خبر دینے والا تھا اور مطلوب تک پہنچنے کی آرزو کی طرف اشارہ رکھتا تھا (اس لئے) مزید مسرت کا باعث ہوا، حق سبحانہ اس دید کو اور زیادہ کرے اور خود پسندی و غرور سے نجات دے اور دل میں شوق کی آگ بھڑکائے تاکہ وصول سے روکنے والے امور سے یکسو کر دے اور اس کی طلب و محبت میں یک جانب و یک رخ بنادے۔ اے قریب عجیب [بیشک قریب ہے (اور) قبول کرنے والا ہے] میرے شفقت آثار محمدیہ! اس فانی دنیا میں مقصدِ اعلیٰ حق جل و علا کی معرفت حاصل کرنا ہے اور معرفت دو قسم کی ہے، قسم اول وہ معرفت ہے جس کو علمائے عظام نے بیان فرمایا ہے اور قسم دوم وہ (معرفت) ہے کہ جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں، پہلی قسم نظر و استدلال کے ساتھ وابستہ ہے اور دوسری قسم کشف و شہود سے مربوط ہے، پہلی قسم دائرہ علم میں داخل ہے جو کہ تصور و عقل و تفکر کی قسم سے ہے اور دوسری قسم دائرہ حال میں داخل

اور تحقیق (منصف ہونے) کی جس سے ہے، پہلی قسم عارف کے وجود کو فنا کرنے والی نہیں ہے اور دوسری قسم سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے کیونکہ معرفت اس طریقہ میں معروف (اللہ تعالیٰ) میں فنا ہونے سے عبارت ہے۔

قرب نے بالا دستی رفتن است قرب حق از قید ہستی رستن است

[اوپر اور نیچے جانے کا نام قرب نہیں ہے، حق تعالیٰ کا قرب ہستی (وجود) کی قید و ربائی پانا ہے]

پہلی قسم علم حصولی کی قسم سے ہے اور ادراک مرکب ہے اور دوسری قسم علم حضوری کی قسم سے ہے اور ادراک بسیط ہے کیونکہ اس مقام میں حاضر حق سبحانہ ہے بجائے نفس سالک کے کہ وہ قائل کر چکا ہو کہ قسم اول نفس کی مخالفت و انکار کے باوجود معرفت کا حصول ہے کیونکہ نفس اس مقام میں اپنی صفات و زلیلہ پر قائم ہے، امارگی اور سرکشی سے جو کہ اس کی ذات میں ہے نہیں نکلا ہے اور ظلم و سرکشی سے جو کہ اس کی فطرت میں ہے باز نہیں آیا ہے اس مقام میں اگر ایمان ہے تو وہ ایمان کی صورت ہے اور اگر اعمال صالحہ ہیں تو اعمال کی صورت ہیں کیونکہ نفس ابھی تک اپنے کفر پر ہے اور اپنے آقا کی مخالفت پر قائم ہے، حدیث قدسی میں ہے: عاد نفسك فانها انتصبت بمعاداتی (تو اپنے نفس کی مخالفت کر کیونکہ بلاشبہ وہ میری مخالفت پر رستہ) اس لئے اس ایمان کو مجازی ایمان کہتے ہیں، یہ ایمان زوال و خلل سے محفوظ نہیں ہے المجازی یعنی (مجازی نفی ہو جاتی ہے)۔ اور معرفت کی دوسری قسم چونکہ سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے اور نفس کے مطیع ہو جانے کا ثمرہ دینے والی ہے اس لئے اس مقام کا ایمان زوال سے محفوظ اور خلل سے مامون ہے، ایمان کی حقیقت اس جگہ میں ہے اور اعمال صالحہ کی حقیقت اس مقام میں ثابت ہے، حقیقت کی نفی نہیں ہوتی اور بقا اس کے لئے لازم ہے گویا حدیث شریف میں اللہم امانی اسئلک ایمانا لیس بعدہ کفر [اے اللہ! میں تجھ سے ایسا ایمان مانگتا ہوں جس کے بعد کفر نہ ہو] اور آیت کریمہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ (الآیہ) [اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ]

میں اسی ایمان کی طرف اشارہ ہے، امام احمد حنبل (رضی اللہ عنہ) اس معرفت کے طالب رہے ہیں کہ استفادہ علم و اجتہاد کے باوجود بشر حافی (رضی اللہ عنہ) کے ہم کواب جاتے تھے، لوگوں ان سبب پوچھا، انھوں نے فرمایا کہ وہ خدا (تعالیٰ) کو مجھ سے بہتر پہچانتے ہیں، شاید کہ امام اعظم کو فی قدس سرہ نے عمر کے آخری دنوں میں جو اجتہاد و استنباط ترک کر کے خلوت اختیار کی جیسا کہ انھوں نے خواب میں (کسی سے) فرمایا

لَوْ لَا السَّنَتَانِ لَهَلَكَ النِّعْمَانُ [اگر یہ دو سال نہ ہوتے تو نعمان ہلاک ہو جاتا] وہ (آخری دو سال میں) اسی معرفت کی تحصیل و تکمیل اور اسی ایمان کے مکمل کرنے میں (مصروف رہے) جو کہ اس معرفت کا ثمرہ ہے ورنہ وہ اعمال میں بہت بلند درجہ رکھتے تھے، کو نسا عمل ہے جو اجتہاد و استنباط کے درجہ کو پہنچتا ہے

اور کونسی عبادت ہے جو تدریس و تعلیم کے مرتبہ تک جاتی ہے، اور جانا چاہیے کہ کامل طور پر اعمال کی قبولیت
کمال ایمان کے مطابق ہے اور اعمال کی نورانیت کمال اخلاص سے ہے ایمان جب قدر زیادہ کامل اور اخلاص
جتنا زیادہ مکمل ہوگا اعمال کا نور و قبول و کمال کچھ اور ہی ہوگا، اور اس ایمان کا کمال اور اخلاص کی
تکمیل معرفت کے ساتھ وابستہ ہے اور چونکہ یہ معرفت اور ایمان حقیقی فنا و صحت قبل الموت سے وابستہ
اس لئے جس شخص کا قدم فنا میں جتنا زیادہ راست ہوگا وہ ایمان میں اُسی قدر زیادہ کامل ہوگا اسی لئے
(حضرت) صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) کا ایمان اُمت کے ایمان پر فوقیت لے گیا، لو اتزن ایمان ابی بکر
مع امتی لرحمہ ایمان ابی بکر (اگر ابوبکر رضی اللہ عنہ) کے ایمان کو میری امت کے ایمان سے وزن کیا جائے تو ابوبکر
(رضی اللہ عنہ) کا ایمان بڑھ جائے گا (الحديث) کیونکہ وہ فنایت میں فرد کامل تھے۔ من اراد ان یتظر الی
میت یمشی علی وجہ الارض فلینظر الی ابن ابی قحافہ (الحديث) جو شخص زمین پر چلتی پھرتی لاش کو
دیکھتا چاہے تو اس کو چاہئے کہ ابوقحافہ کے بیٹے (ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ) کو دیکھ لے (حدیث) اس
معنی کی تائید کرتی ہے کیونکہ تمام صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم اجمعین) میں حصول فنا کے یا وجود (حضرت)
ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی حصول فنا میں تخصیص بھی ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اس معنی (فنایت) کے کمال پر
دلیل ہے۔ اس تحریر سے مقصود اور طول کلامی سے مطلوب یہ ہے کہ عقلمندوں اور ذہین لوگوں پر ضروری
و لازمی ہے کہ اپنے انجام کار (مستقبل) اور زیادہ حال کے بارے میں اچھی طرح غور کریں، جس کسی کو مذکورہ بالا
معرفت حاصل ہے تو اس کے لئے خوشی و خوشخبری ہے جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا وہ بجالایا، اور
وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝ اے لیبھرفون (اور میں نے جنوں اور انسانوں کو محض اپنی
عبادت کے لئے پیدا کیا ہے یعنی تاکہ میری معرفت حاصل کریں) کے مطابق اپنی زندگی
بسر کرے کیونکہ عبادت کا کمال معرفت سے وابستہ ہے اور جس شخص کو یہ معرفت حاصل نہیں ہے اس کو چاہئے
کہ اس کی طلب میں جان کے ساتھ کوشش کرے اور جس جگہ سے مطلوب کی پُو پائے اس کا پیچھا کرے،
افسوس ہے کہ اس دنیائے فانی میں جس چیز کا اس شخص سے مطالبہ کیا گیا ہے اس کو بجانے لائے اور دوسرے
امور میں مشغول ہو جائے اور جس چیز کی تخریب کے لئے (اس کو) امر کیا گیا ہے اس کی تعمیر کرے، کل (قیامت)
کے روز کس نے اور کون سے جیلہ سے عذر کی زبان کھولے گا۔ ۵

ترجمہ کہ یار یا ماما آشنا بماند تا دامن قیامت این غم بماند

[میں دُعا ہوں کہ (مبارک) محبوب ہمارے (حال) سے نا آشنا (ہی) رہے (اور) یہ غم دامن قیامت تک ہمارے ساتھ رہے]

مکتوب ۶۲

حاجی مصطفیٰ کے نام اس بیان میں کہ ولایات کا حاصل ہونا اور ان کا علم وہی چیز ہے اور ان کے مقدرات (واردات) کسی ہیں اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حاصل اللہ العظیمہ و مصلیٰ علیٰ رسولہ الکریم، اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، مکتوب مغرب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا اور اس کی بعض کیفیات کے مطالعہ نے ذوق بختا، آپ نے بعض ظاہری مطالب کے حاصل نہ ہونے کے بارے میں لکھا تھا الخیر فیما صنم اللہ سبحانہ و تعالیٰ جو کچھ کرتا ہے اس میں بہتری ہے [تمام امور کو حق جل و علا کے سپرد کر دیں اور ان کے حصول میں رنج نہ اٹھائیں] اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدَهٗ ﴿۱﴾ کیا اللہ تعالیٰ اپنے بندے کے لئے کافی نہیں ہے؟ ہم لوگوں کی عزت ایمان معرفت سے ہے نہ کہ مال و جاہ سے، ایمان کی تکمیل میں کوشش کریں اور معرفت کے مراتب حاصل کرنے میں سعی کامل ملحوظ رکھیں، اس اعلیٰ مطلب کے حاصل کرنے میں جب قدر مشقت اٹھائیں مناسب و عمدہ ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنے غموں کو ایک غم یعنی آخرت کا غم بنالیا تو اللہ تعالیٰ اس کے تمام غموں سے کفایت کرے گا اور جس شخص کو دنیوی حالات کے غموں نے پر لگندہ کیا اللہ تعالیٰ کو کوئی پرواہ نہیں کہ وہ اُن (غموں) کی کسی بھی ادوی میں مرے۔ اگر کوئی شخص حصول معاش میں صبر نہ کر سکے تو وہ کسی قدر کوشش کر لے اگر کامیاب ہو گیا تو اچھا ہے ورنہ اس کے پیچھے نہ پڑے کہ اس چکر میں پھنس جائیگا اور پریشانی لاحق ہوگی۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس بات کا علم کہ مرید صغریٰ یا کبریٰ یا علیا وغیرہ کو کنسی ولایت میں ہے ائمہ میرے مخدوم! ان اشیاء کا علم خود ان اشیاء کی طرح ہو ہی ہے اگرچہ ان کے مقدرات (واردات) کسی ہیں، صاحب معاملہ اگر صاحب تفصیل علم ہے تو اپنے وجدان سے ان ولایتوں کو پہچانتا ہے اور ایک ولایت سے دوسری ولایت میں اپنا منتقل ہوتا پاتا ہے اور اسی طرح صاحب علم پیر (بھی) مرید کی ولایت کو اور اس کے ایک ولایت سے دوسری ولایت میں منتقل ہونے کو مشاہدہ کرتا ہے، اور اگر مرید صاحب علم نہیں ہے تو اس کو پیر کا علم کافی ہے، مختصر یہ ہے کہ ولایت حاصل ہونی چاہئے اگر اس کا علم (بھی) دیدیں تو ایک نعمت ہے ورنہ (عدم علم) نفس ولایت میں کچھ نقص نہیں رکھتا فنا من علم و فنا من جہل (پس ہم میں سے وہ لوگ بھی ہیں جن کو علم ہے اور وہ بھی ہیں جن کو علم نہیں ہے)۔

آپ نے لکھا تھا کہ اگر یہ علم وہی ہے تو توجہ کریں تاکہ اس سے کچھ حصہ نصیب ہو جائے انشاء اللہ تعالیٰ

توصیہ کی جائیگی، یہ علم ارشاد و تکمیل کے لئے شرط نہیں ہے اگرچہ مستحسن ہے لیکن جس صاحب کمال نے ان ولایتوں (ولایات ثلاثہ وغیرہ) کی سیر کی ہے اور نزول کی طرف لایا گیا ہے اور تکمیل و ارشاد پر مقرر ہوا ہے اگر پوری ہمت کے ساتھ اس امر عظیم کی طرف توجہ ہو جائے اور توجہات کرے اگرچہ وہ صاحب تفصیل علم نہ ہو اغلب یہ ہے کہ وہ طالبیوں کے نقص و کمال اور ان کی ترقی اور ایک ولایت سے دوسری ولایت میں منتقل ہونے کے احوال سے بے خبر نہیں رہے گا اگرچہ اجمالی طور پر ہو اور اگرچہ بعض علامات کے ذریعہ سے ہی اکتفا ہو اور اگرچہ بعض اُن امور سے جو کہ اس امر عظیم میں لازمی ہیں اللہ تعالیٰ جل شانہ کے علم کرات سے ہی مطلع ہوگا۔
 ۵ تو کار بگفت کارداں کن خود کار بگویت کہ آں کن
 (تو کام جاننے والے کے کہنے کے مطابق کام کر، کام خود تجھ کو بتائے گا کہ یوں کر)
 والسلام علیکم وعلی سائر من اتبع الہدی۔

مکتوب ۲۳

۱۰۵

شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نوافل موقتہ کے اوقات میں احتیاط کے طور پر قضا نمازیں پڑھنا ان نوافل کی جگہ واقع ہو جائیں گی۔

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ نے ہم سے دریافت کیا ہے کہ جس مریض کی بیماری کے کچھ دنوں کی فرض نمازیں قضا ہو گئی ہوں اور وہ ان کو بعد میں ادا کرے اور اپنی ان قضا نمازوں کی تعداد نہیں جانتا اور نیز اگر تہجد و اشراق کے اوقات میں ان دونوں نمازوں کے بدلے میں اور سنن مؤکدہ کے علاوہ جو نوافل بعض اوقات میں پڑھتے مروی ہیں ان کے بدلے میں ان قضا نمازوں کو پڑھتا رہے اور اپنی تمام عمر اسی طرح کرتا رہے حالانکہ وہ جانتا ہے کہ اس کی بیماری کے دن ایک سال تک نہیں پہنچے تو اس صورت میں کیا اس کو ثواب عظیم حاصل ہوگا جو ان (نوافل) نمازوں (کے پڑھنے) کے بارے میں وارد ہوا ہے یا نہیں حاصل ہوگا؟ پس ظاہر قول یہ ہے کہ قضا نمازیں پوری ہونے کے بعد (کی نمازوں میں یہ ثواب) حاصل ہوگا اس لئے کہ (اب) یہ نمازیں نقل میں تبدیل ہو جائیں گی اور نوافل موقتہ میں تعین نیت شرط نہیں ہے پس وہ نمازیں نوافل موقتہ کی جگہ واقع ہوں گی۔

مکتوب ۶۲

شرف الدین حسین لاہوری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا انہوں نے لکھا تھا کہ
ہماوست کی واردات دل پر غالب آجاتی ہیں۔

فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رہیں، (آپ کے) مکتوب شریف کے مطالعے نے شادمان و مسرور کیا
آپ نے لکھا تھا کہ "ہماوست کی کیفیت دل پر چھا جاتی اور غالب آجاتی ہے اور اس عاجز نے شریعت کو
ملحوظ رکھتے ہوئے عرض کر دیا ہے تاہم جو کچھ حکم فرمائیں حتیٰ الوسع اس پر قائم رہے، ع
ہے سجادہ رنگیں کن گرت پیڑیاں گوید (اگر تجھ کو پیڑیاں بھلے تو اپنے مصلے کو شرب کے ساتھ رنگین کر لے)
میرے مخدوم! یہ وارد اور اس قسم کی دوسری کیفیات محبت کے غلبہ کے باعث ہیں محبت کے نشہ
(کی وجہ سے) محب کی نظریں محبوب کے سوا کچھ نہیں آتا اور شوق کی زیادتی کے باعث کثرت کو جہاں وحدت کا
آئینہ پاتا ہے ۵

درو دیوار چو آئینہ شدار کثرت شوق ہر کجائی نگر م روئے ترا می بینم

[چونکہ کثرت شوق کی وجہ سے درو دیوار آئینہ کی مانند ہو گئے ہیں (اس لئے) میں جس طرف بھی دیکھتا ہوں تیرا ہی چہرہ دیکھتا ہوں
اور قاعدہ ہے کہ آئینہ شہود سے پوشیدہ ہو جاتا ہے ظاہر وہی صورت ہے اس لئے اُس وقت میں وحدت و جو
کا حکم کرتا ہے اور کثرت مخفی و پوشیدہ ہو جاتی ہے اس وقت سالک کو چاہئے کہ شریعت کو ماتہ سے نہ جانے
دے اور اپنے آپ کو تکلف کے ساتھ بندگی (شریعت) کے احکام پر (قائم) رکھے، باطن کے ساتھ وحدت میں
قار ہے اور ظاہر میں احکام شرعیہ کے ساتھ آراستہ رہے، ع

ابن کا بدولت است کنوں تا کراد ہند [یفیب کی بات نہ کر دیکھئے اب کس کو غایت فرماتے ہیں]
بب سکر سے صحوں آجائے اور جمع سے فرق کی طرف مائل ہو جائے تو اس وقت اسلام حقیقی کے ساتھ
مشرف ہو جاتا ہے اور دعوت و ارشاد کے لائق بن جلتا ہے۔

مکتوب ۶۵

نیز شرف الدین حسین لاہوری کے نام بلند مہتی کے بارے میں اور جو میر شہرہ ہوا اس کی طرف

انکشاف نہ کرنے اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

صمد و صلوة و ارسال تسلیمات کے بعد عرض ہے کہ آپ نے جو مکتوب مرغوب حافظ احمد رضا کے ہمراہ ارسال کیا تھا موصول ہو کر مسرت کا باعث ہوا، آپ نے لکھا تھا کہ ”جو کچھ دید و دانش تقاضا کو ہم د خیال پایا اور جو کچھ یافت و بینش رکھتا تھا سب کو نقص دیکھا الخ“ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ صراطِ مستقیم کی ہدایت پا گئے ہیں اور انبیاء علیہم السلام کی شاہراہ پر آ گئے ہیں، ایک بزرگ نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، عرض کیا یا رسول اللہ! توحید کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا جب بھی تیرے دل میں کوئی تصور آئے یا تیرے خیال میں کوئی بات آئے تو اللہ سبحانہ اس سے ماورائے ہمت کو بلند رکھیں اور جو کچھ اس راستہ میں حاصل ہو اس پر قناعت نہ کریں، اس راستہ کا ہر خس و خاشاک اتنی انا اللہس [بیشک میں ہی اللہ ہوں] کی صدا لگاتا ہے اور سالک بیچارہ کو اپنی پرستش کی طرف بلاتا ہے کوئی ایسا بلند پرواز شاہباز چاہئے جو نگاہ کی کجی میں مبتلا نہ ہو اور لا اِحْبَابَ الاَ فْلَیْنِ [میں غروب ہو جانے والوں سے محبت نہیں کرتا] کا ترانہ گانا ہو اور آیت کریمہ اِنِّیْ دَجَّتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ وَطَّئَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ حَنِیْفًا اَلَّیْہِ [بیشک میں نے اپنا منہ کسی کو نہیں دیا، کئے بغیر خالص اس ذات کی طرف کیا جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا] کو اپنا پیشوا بنائے، فَاَزَاغَ الْبَصَرُ وَ نَادٰی [اس کی آنکھ نے نہ کجی کی اور نہ وہ حد سے آگے بڑھی] حبیب کی صفت ہے اور لا اِحْبَابَ الاَ فْلَیْنِ [میں غروب ہونے والوں سے محبت نہیں کرتا] خلیل علیہا الصلوٰۃ والسلام کا مقولہ ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ تمہاری اور اس تعالیٰ شانہ کی محبت میں فرق نہیں دیکھتا ہے

بنشینم و با غم تو سازم پنہاں ز تو با تو عشق بازم

[میں بیٹھ جاتا ہوں اور تیرے غم کے ساتھ موافقت کرتا ہوں] تجھ سے پرشیدہ و بے خبر ہوں (اور) تیرے ساتھ محبت کرتا ہوں [بیشک حق جل و علا کی محبت ہے جو کہ پیرو مرشد کے واسطے سے متعلق ہے، حدیث شریف من اجہم فبحبی اجہم [جس نے ان سے محبت کی تو اس نے میری محبت کی وجہ سے ان سے محبت کی] اس معنی کی شاہد ہے کسی نے خوب کہا ہے

یک نغمہ نشستہ درد و پردہ یک نشاۃ دو جاہ طور کردہ

[ایک نغمہ (راگ) دو پردوں (سُروں) میں جاگزیں ہے، ایک وجود نے دو جگہ جلو کیا ہے]

آپ نے جو پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور لکھا ہے اس کے مطالعہ نے بہت خوشوقت کیا، حق سبحانہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے کمالاتِ خاصہ سے بہرہ مند فرمائے۔

مکتوب ۶۶

شرع عرب بخاری کے نام نصیحت کے بارے میں اور واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

میرے برادر عزیز شیخ عرب اس خستہ دل درویش کا سلام غافیت انجام پڑھیں، آپ کے ارسال کئے ہوئے مکتوب نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ ظاہری غافیت و باطنی جمعیت کے ساتھ ہیں اللہ تعالیٰ ترقیات نصیب فرمائے اور پیش از پیش عطا کرے و من استوی یدماہ فہو مغبون (جس شخص کے دودن کیساں گزرے یعنی اُس نے ترقی نہ کی تو وہ خسار میں ہے) بہترین اوقات جوانی کے اوقات کو عبادات کے معمولات میں صرف کریں اس قلیل فرصت میں باطن کی تعمیر و تنویر میں مشغول رہیں، انسو درافسوس ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب کا سبب ہے اور اسی طرح اس کے برعکس ہے (یعنی ظاہر کی تخریب باطن کی تعمیر کا سبب ہے) اور ہم ہوں پرست ظاہر کی تعمیر کے درپے ہیں پس ہمیں باطن کی خبر ہوگی۔ حدیث شریف میں آیا ہے فانی بعثت الخراب الدنیا ولم بعث للعمارتھا [پس بیشک میں دنیا کو تباہ کرنے والی چیزوں کی برپا دی کے لئے بھیجا گیا ہوں اور اس کی تعمیر کے لئے نہیں بھیجا گیا]۔ آپ نے لکھا تھا کہ پنجوقتہ نمازوں کے دوران عجیب کیفیت ظاہر ہوتی ہے اور یہی (فتانیت) کا دیکنا دھام کے طور پر ہے بالخصوص ذکر و مراقبہ کے وقت نہ وہ کوئی آتش نظر میں آتا ہے اور نہ غم کا کسی امر کا ارادہ دل میں نہیں آتا میرے مخدوم ایہ احوال سنجیدہ پسندیدہ میں جو حالت کہ نماز ادا کرتے وقت ظاہر ہوتی ہے بہت ہی عمدہ ہے اور اس کی کیفیات انتہائی خبر دینے والی ہیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۶۷

صلاح آثار حافظ محمد حسن کے نام اُن کے حال کی شرح میں رحمان احادیث کے بیان جن میں

ناز و نزو تلاوت قرآن مجید کے فضائل وارد ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔

حمد و ستودہ و تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے، آپ کا مکتوب مرغوب ہو کہ آپ نے محبت کی وجہ سے اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا اس کے صادر ہونے سے شادمان و مسرور ہوا چونکہ

اعلیٰ احوال اور باندہ کیفیات پر مشتمل تھا مسرت میں اسناد کیا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس سے پہلے جبکہ معاملہ فنا و بقا سے وابستہ تھا عجیب و غریب احوال و اذواق رونما ہوتے تھے اور نادر قسم کے حالات و احوال ظاہر ہوتے تھے، اب جبکہ معاملہ جہل تک پہنچ گیا ہے عجز و انکسار کے سوا کچھ نہیں رہا اور جو عمل بھی واقع ہوتا ہے اس کو رد و دفع کے لائق جانتا ہے اور اپنے آپ کو کسی وجہ سے بھی اس بارگاہ مقدس کے لائق نہیں پاتا اور خالق و مخدق ہونے کی نسبت کے سوا نہیں جانتا۔ آپ جان لیں کہ جب تک سالک کا معاملہ اصول و اصول اصول میں ہے الی ماشاء اللہ تعالیٰ۔ (اس وقت تک) فنا و بقا و اسالت و ظلیت و مراۃیت (آئینہ ہوتا) وغیرہ متصور ہے اور اشواق و اذواق، لذات و کیفیات، وصل و اتصال موجود و ثابت ہے اور جب معاملہ اصول سے اوپر جاتا ہے اور باطنی اصول کی طرح راہ میں رہ جاتی ہے اور کمالات نبوت پر توڑ ڈالتے ہیں اور تمیز جاتی رہتی ہے تو جہل و نادانی ظاہر ہوتی ہے اور حیرت و غم و غصہ آتا ہے، اشواق و ذوق راہ میں رہ جاتا ہے اور وصل و اتصال کا خیال سرے کل جاتا ہے اور اتحاد و ظلیت و مراۃیت کی نسبت پوشیدہ ہو جاتی ہے فالس خالقیت و مخلوقیت کی نسبت جلوہ گر ہوتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ کبھی کبھی ایک نسبت درآ رہی ہوتی ہے اور نور صرف ظاہر ہوتا ہے اور اپنے آپ کو اس نور میں مشغول (فنا) اور بلا شے پاتا ہے اور اس وقت اپنے آپ سے کوئی نام و نشان نہیں سمجھتا اور اس مرتبہ پر نور کا اطلاق اس کی حقیقت کو نہ پانے کی وجہ سے ہے ورنہ وہ ایسا ایسا امر ہے، باطنی تحریروں پر غور کرے یا ہرے اور اس کو کسی چیز کے ساتھ تعبیر نہیں کر سکتا اور اس مرتبہ مقدس سے غم و حیرت کے سوا کچھ حاصل نہیں ہے۔ میرے محمد! ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بصرہ مراتب تعینات کے اوپر ایک مرتبہ تحریر فرمایا ہے اور اس کو نور صرف سے تعبیر کیا ہے اور اس کو حقیقت بعد فرمایا ہے، جو کچھ آپ نے لکھا اور پایا ہے اگر وہی حقیقت ہے جو کہ حضرت عالی قدس سرہ نے فرمائی ہے تو بہت بڑی سعادت ہے فطوئی للک و بشری [پس آپ کے لئے خوشی و بشارت ہے] اور اگر اس حقیقت کے ظلال میں سے کوئی ظل تھا تو کبھی غنیمت ہے مختصر یہ ہے کہ اس نسبت کے اصل ذاتی ہونے کی وجہ سے جو کچھ ہے کبریت احمر (سرخ گندھک یعنی تادہ) ہے۔ یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اکثر اوقات یہ نسبت نمازیں وارد ہوتی ہے خاص طور پر اس فرض نماز میں جو کہ جماعت سے ادا کرتا ہے اور (نماز سے) فارغ ہونے کے بعد جب تک نماز کی جگہ میں پابند بیٹھا رہتا ہے وہ حالت بھی باقی رہتی ہے اس کے بعد پوشیدہ ہو جاتی ہے۔ میرے محمد! نماز جو کہ مومن کی معراج ہے اصل کے ظہور کا مقام اور حالت معراجیہ کا نمونہ ہے۔ حدیث الساجد مسجد علی قدس اللہ فیلسا ل و لیرغب (سجود کرنے والا)

۱۰ مکتوبات معصومہ ترمذیہ حضرت محمد باقر نقشبند صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے

۱۱۱

اللہ تعالیٰ کے دریا قابو میں پھر دیکھتا ہے اس کا طالب دشوق کرنا چاہئے آپ نے سنا ہو گا اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بندہ کی کوئی حالت اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ اس (بندہ) کو اپنا پھر ہونا کہ آلودہ کر کے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بندہ اپنی نماز میں داخل ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنی ذات سے اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے پس اس (بندہ) سے رخ نہیں پھرتا یہاں تک کہ وہ بندہ اپنا رخ پھیر لے یا کوئی بُری بات کہے۔ پھر فرض نمازوں کی خصوصیت تو علیحدہ ہے اور جماعت نور علی نور ہے۔ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرمایا ہے بیشک اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے لئے جو اندھیروں میں مسجد کی طرف جاتے ہیں قیامت کے روز ایک باند نور کے ساتھ روشنی کرے گا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اندھیروں میں مساجد کی طرف چلنے والے وہی لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رحمت میں داخل ہونے والے ہیں۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جب کوئی بندہ جماعت میں نماز پڑھتا ہے پھر وہ کسی حاجت کا سوال کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ غمیرت کرتا ہے کہ وہ (بے مراد) واپس لوٹے یہاں تک کہ اس کی حاجت پوری کر دیتا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کسی شخص کا اپنے گھر میں نماز پڑھنے کا ثواب ایک نماز کے برابر ہے اور محلہ کی مسجد میں نماز پڑھنا پچیس نمازوں کے برابر ہے اور جامع مسجد میں نماز پڑھنا پانچ سو نمازوں کی برابر ہے اور مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھنا پانچ ہزار نمازوں کے برابر ہے اور میری اس مسجد میں نماز پڑھنا پچاس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نماز کے برابر ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے ان پانچ نمازوں کو جماعت کے ساتھ ادا کرنے پر محافظت کی وہ پل صراط پر چلنے والی بجلی کی مانند گزرنے والوں میں سب سے پہلا شخص ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کا خیر یقین کے پل گروہ میں فرمائے گا اور ہر روز شب میں ان نمازوں پر محافظت کرنے والے کے لئے ایسے ہزار شہید کی مانند اجر ہوگا جو اللہ کے راستہ میں قتل کئے گئے ہوں۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ تم میں سے جو شخص وضو کرتا ہے پس اچھی طرح وضو کرتا ہے اور اس کو پوری طرح کرتا ہے پھر وہ مسجد میں آتا ہے اس کا مقصد نماز کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کو خوشخبری دیتا ہے جیسا کہ ان لوگوں کو جن کا کوئی آدمی گم ہو گیا ہو اپنے غائب کے آجانے سے خوشی ہوتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "جو ترقی کہ قرآن مجید کی تلاوت میں مفہوم ہوتی ہے (ایسی ترقی) جو دُور چیزوں میں کم ہے خاص طور پر وہ تلاوت جو کہ نماز میں طویل قیام کے اندر کی جاتی ہے" بیشک جب معاملہ اصول سے اوپر چلا جاتا ہے اور تیز جاتی رہتی ہے تو اس مقام میں ترقی قرآن مجید کی تلاوت

اور غازی کے ساتھ ہوتی ہے، کلام صفت یقینہ ہے اور اپنے موصوف سے کسی قسم کی علیحدگی ویدائی نہیں رکھتی اور اس کے ساتھ مل جانا اور اس کو اختیار کرنا اس کے موصوف کے ساتھ کمال تقرب کا سبب ہے، حدیث شریف میں آیا ہے اهل القرآن اهل الله و خاصتنا اهل قرآن اہل اللہ اور اس کے ناص بندے ہیں [ہو سکتا ہے کہ اہل قرآن سے مراد یہی لوگ ہوں جو کہ اس درجہ تک پہنچے ہیں اور اصول سے گزر چکے اور فتاویٰ کا حقیقت کے ساتھ پاک (غیر اللہ سے خالی) ہو گئے ہوں اور بندہ جب تک ماسوا سے اس طرح پاک و مہذب نہ ہو جائے اہل قرآن اور اس کی تلاوت کے لائق نہیں ہوتا اور تلاوت کہ اس حالت سے پہلے واقع ہوتی ہے ابراہیم کے اعمال میں داخل ہے نہ کہ مقررین کے اعمال میں] اُس مقام میں کلمہ طیبہ کا تکرار فائدہ دینے اور ترقی بخشنے والا ہے، اور جب اس کلمہ مبارک کی برکت سے باطن کی طہارت حاصل ہو جاتی ہے تو وہ تلاوت کے قابل ہو جاتا ہے، آیت اُمیہ لَا یَمَسُّهُ الْاَلُ الْخَطَرُ ذُنُوبٌ [اس کو پاکیزہ لوگ ہی چھوتے ہیں] اس معنی کی طرف اشارہ کرتی ہے، یعنی قرآن کو دوسری لوگ پڑھتے ہیں جو (ماسوا کے) تعلقات کی میل کچل پکاک ہو چکے ہیں، قرآن کریم کی قرارت کو مبالغہ کے طور پر چھوٹے سے تعبیر کیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے، آگاہ رہو کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ اللہ کا کلام سنا کرے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے، جو شخص یہ چاہتا ہے کہ اپنے رب سے بات کرے تو اس کو قرآن پڑھنا چاہئے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے قرآن کے حاملین (رُحَمَاءُ) والہ اولیا اللہ ہیں، پس جس نے ان سے دشمنی کی تو اُس نے اللہ تعالیٰ سے دشمنی کی اور جس نے اُن سے دوستی کی تو بیشک اس نے اللہ تعالیٰ سے دوستی کی۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے اللہ عزوجل (قرآن مجید) کی جس آیت کو بھی نازل فرماتا ہے اس کا ظاہر و باطن ہوتا ہے اور ہر حرف اُن کے لئے مَطْلَع ہے۔ والسلام

مکتوب ۶۸

شیخ غازی کے نام اس بیان میں کہ رویت قلبی دنیا میں واقع ہے یا نہیں اور سلطان العارفین کے اس کلام کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا کہ جس جگہ سالک اسی سال میں نہیں پہنچتا سلطان خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے۔“

۱۶۷ اس آیت کی مزید تشریح مکتوبات امام ربانی قدس سرہ جلد سوم کے مکتوب ۷۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔
۲۱۱ حدیث کی شرح مکتوبات امام ربانی قدس سرہ دفتر سوم مکتوب ۱۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین ہدانا بسططہ، برادر عزیز شیخ غازی نے چند سوال کے تھے اُن کے جواب میں چند سطریں لکھی جاتی ہیں واللہ اعلم ہادی الی سبیل الرشاد [اللہ تعالیٰ میرے راستہ کی طرف ہدایت دینے والا ہے] آپ جان لیں کہ متاخرین صوفیائے کرام دنیا میں مشاہدہ کے وقوع کے قائل ہیں جو کہ روایت قلبی سے عبارت ہے اور اس عالم فانی میں اسے تسلیم کرتے ہیں اور (اس کا) وقوع مانتے ہیں، اور صاحبِ اعرف فرماتے ہیں اور اس بات پر اجماع ہے کہ اُس تعالیٰ شانہ کو دنیا میں نہ اٹکھ سے دیکھا جاسکتا اور نہ قلب سے۔ شاید کہ اس اجماع سے مراد صوفیائے متقدمین کا اجماع ہے پس صوفیائے متقدمین دنیا میں روایت قلبی کے قائل نہیں ہیں اور ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سرہ کا مذہب بھی اس اجماع کے موافق ہے اس معنی میں کہ مشاہدہ ذاتِ حق جلّ وعلا کا ہمیں ہے کہ وہ آخرت کی رویت سے متعلق ہے بلکہ ظلال میں سے کسی ظل کے مشاہدہ سے تعلق رکھنا ہے کہ جس کے ساتھ گرفتاری غیر کے ساتھ گرفتاری ہے، ذاتِ عزیزہ کا طالب اس میں پھنسا نہیں رہتا اور بلندی سے پستی کی طرف نہیں آتا۔ اور یہ جو حضرت خواجہ یحییٰ بن محمد قدس سرہ سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا جو کچھ کہ دیکھا، سنا اور جانا گیا ہے وہ سب غیر ہے کلمہ لا کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے یہ بھی اس اجماع کے مطابق ہے اور اس کی تائید کرنے والا وہ واقعہ بھی ہے جو نفحات میں بیان کیا گیا ہے کہ کسی بزرگ نے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، عرض کیا یا رسول اللہ! توحید کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا جب بھی تیرے دل میں کوئی تصویر آئے یا تیرے خیال میں کوئی بات آئے تو اللہ تعالیٰ اس سے ماورا رہے اور بعض اکابر سے مشاہدہ کے اثبات میں جو کچھ نقل کیا گیا ہے کہاں سے (ثابت) ہے کہ ان کو اس مقام سے ترقی واقع نہیں ہوئی ہے اور وہ آخر تک اس مشاہدہ میں رُکے رہے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ ایک روز اس فقیر کو الہام ہوا کہ اگر توجنید صفت (ہوتا) پاتا ہے تو اپنے آپ میں مشغول ہو جا۔ اپنے آپ میں مشغول ہونا کیا چیز ہے؟ اور جنید صفت کس معنی میں ہے؟ میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ اپنے آپ میں مشغول ہونے سے مراد سیرِ انفسی ہو جس کو جذبہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور سلوک سیرِ آفاقی ہے یعنی تو سلوک سے جذبہ میں آجا اور آفاق سے انفس میں داخل ہو جا کیونکہ یافت (پانا) اپنے سے خارج میں نہیں ہے۔

ہمچو نابینا میر ہر سوئے دست با تو در زیرِ گلم است ہر چہ ہست

[تو انہی کے مانند سرِ طوطا، مانند لیجا، جو کچھ ہے وہ تیرے ساتھ ہی کھل کے بیچے ہے]

اور یہ سیرِ انفسی ولایت کے طریقوں میں نہایت ہے اور جنید صفت (سے مراد) اُن قدس سرہ کے کمال

ساتھ متصف ہونا ہے جو کہ سیر انفسی ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”سلطان العارفین بائزید بظامی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ جس جگہ سالک کئی سال میں نہیں پہنچا سلطان خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے اور آپ نے اس قول پر تعجب کیا کہ خیال کیا چیز ہے جو کسی شخص کو کسی جگہ پہنچائے اور اگر بالفرض وہ کوئی چیز سالک کے سامنے لائے تو وہ اُس پر کس طرح اعتماد کرے، خواب و خیال کا کیا اعتبار ہے؟“ میرے محترم! جو کچھ سلطان العارفین نے فرمایا ہے وہ حق ہے اس معنی میں کہ سلطان خیال کی مدد سے برسوں کا راستہ ایک لمحہ میں طے ہو جاتا ہے، غیب الغیب کا راستہ وہم (خیال) کی مدد سے طے ہوتا ہے اور بیچونی (بے کیفی) کے معاملات خیال کی مدد سے صورت پذیر ہوتے اور ادراک میں آ جاتے ہیں۔ ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ، بسرہ نے لکھا ہے کہ ”اس راستہ کے طے کرنے کا مدار توہم و تخیل پر ہے، احوال و مواجید کیفیات جو کہ اس راستہ کے جزئی معانی ہیں وہم ہی کے ساتھ ادراک میں آتے ہیں اور سالکوں کی تجلیات و تلویحات خیال کے آئینے میں مشہود ہوتی ہیں پس اگر وہم نہ ہوتا تو ہم قاصر رہ جاتی اور اگر خیال نہ ہوتا تو حلال پوشیدہ رہ جاتا، اس راستہ میں وہم و خیال سے زیادہ نفع دینے والی کوئی چیز نہیں پائی گئی اور اُن کا اکثر ادراک و انکشاف واقع کے مطابق ظاہر ہوا، وہم (خیال) ہی ہے جو کہ پچاس ہزار سال کی راہ کو جو کہ بندہ اور رب کے درمیان ہے اللہ تعالیٰ کے کرم سے تقویٰ و سرت میں طے کر دیتا ہے اور وصول کے درجات تک پہنچا دیتا ہے اور خیال ہی ہے جو کہ غیب کے دقائق و اسرار کو اپنے آئینہ میں منکشف کرتا ہے اور صاحب استعداد سالک کو مطلع کر دیتا ہے۔“

یہ اُن (محمد الف ثانی) قدس سرہ کا کلام ہے۔ والسلام

مکتوب

محمد باقر فتح آبادی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ عشق حقیقی موسیٰ ہو اور باطن کا حصہ ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”حضرت حق سبحانہ کا عشق دیکھنے کے طور پر ہے یا جاننے کے طور پر؟“ دیکھنے کے طور پر نہیں ہے کیونکہ دیدار کا آخرت میں وعدہ کیا گیا ہے بلکہ سننے اور جاننے کے طور پر ہے۔

نہ تنہا عشق از دیدار خیزد بسا کیں دولت از گفتار خیزد

[عشق صرف دیدار ہی سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ اکثر یہ دولت گفتار سے بھی پیدا ہوتی ہے]

آپ نے لکھا تھا اگر جاننے کے طور پر ہے تو ہم خدا تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں اور ہم نے اُس کو پہچانا ہے

جیسا کہ وہ اپنے اسماء و صفات کے ساتھ ہے پس کیا (سبب) ہے اور کیا مصیبت ہے کہ یہ سب کچھ جاننے اور پہچاننے کے باوجود ہماری طبیعت میں عشق مجازی کے برابر کامل بیکراری و بے آرامی پیدا نہیں ہوتی اور شوق کی آگ ہمارے دلوں میں نہیں بھڑکتی؟ (اس کا جواب دو طرح پر ہے، ایک وجہ یہ ہے کہ محض جانا عشق و گرفتاری کا سلب نہیں ہے، اگر عشق میں محض جانا کافی ہو تو تمام مومنوں کو شیدا و عاشق ہونا اور اپنے آپ سے اور اپنے ماسوا سے آزاد ہونا چاہیے کہ یہ عشق کا لازمہ ہے بلکہ عشق و محبت حق جل و علا کا حلیہ ہے جو کہ جاننے پر مرتب (ہوتا) ہے اور عالم اسباب میں سلوک و ریاضت اور شرح مقتدا کی صحبت پر کہ جس نے سلوک و جذبہ کے مقامات کو طے کیا ہے موقوف ہے اور علم و معرفت کے صوفیائے کرام جس سے ممتاز ہیں اس عشق و ولولہ کا نتیجہ ہے اور اس کا ثمرہ حق الیقین ہے جو کہ بقا کا مقام ہے (حدیث قدسی) من قلتہ فانا دینہ [جس کو ہر قتل کرنا ہوں تو اس کا خون نہیں خود ہوں] اس بات کی گواہ ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ جو عشق و محبت سچائی سے تعلق رکھتا ہے وہ بے کیفی سے کچھ حصہ لکھتا ہے اور وہ باطن کا حصہ ہے کیونکہ جو سر اسر چون (بیشکل) ہے اُس کا ظاہر میں سراپت کرنا کیا ہے اور عشق مجازی جو کہ چون و چند سے تعلق رکھتا ہے ظاہر کا حصہ ہے اس لئے اس کے آثار یعنی بیکراری و بے آرامی و آہ و نعرہ اور لاغر و زرد ہو جانا ظاہر میں بہت زیادہ ہیں، عشق حقیقی کے برخلاف جو کہ بے کیف ہے اور بے آثا لا اس میں بہت کم ہیں، اس کا اثر معشوق میں فنا ہونا اور ماسوا سے آزاد ہونا ہے یہ عشق کی حقیقت ہے بلکہ وہ عشق کی صورت ہے اور کُل شئی (قدرِ سرہ) سے کہا کہ آپ محبت کا دعویٰ کرتے ہیں اور مالا نکہ فرہی اس کے منافی ہے (حضرت شئیؒ نے فرمایا ہے)

احب قلبی و مادرى بدنى و لودرى ما اقام فى السمن

[میرے دل نے محبت کی اور میرا بدن بے خبر ہے اور اگر وہ جانتا تو فرہ نہ رہتا]

مختصر یہ ہے کہ عشق مجازی میں چونکہ عاشق و معشوق کے درمیان ظاہری مناسبت موجود ہے (اس لئے) اس کے آثار ظاہر میں زیادہ نمایاں ہیں اور عشق حقیقی میں چونکہ یہ مناسبت مفقود ہے (اس لئے) اس کا اثر ظاہر میں بہت کم پایا جاتا ہے اور فنا و بقا تک جو کہ باطن کی صفات میں سے ہے پہچانا ہے بیشک ظلال کے مقامات میں اصالت و ظلیت کی مناسبت محب اور محبوب کے درمیان موجود ہے (پس) اگر اس کے آثار ظاہر ہوں اگرچہ اجمالاً ہوں تو گنجائش رکھتا ہے اور نالہ و فغان وغیرہ واقع ہوتا ہے، جب معاملہ ظلال سے اوپر چلا جاتا ہے بلکہ اہل بھی ظل کی مانند راستہ میں رہ جاتی ہے اور معاملہ غیب الغیب سے پڑتا ہے تو محبت کی سوزش و بے چینی بہت کم ہو جاتی ہے اس لئے کمالات نبوت

میں محبت کے معنی ارادہ طاعت کے ہیں نہ کہ اس کے علاوہ کچھ اور کہ جو بے حسنی کا باعث ہو، یہ محبت اس محبت کی مانند ہے جو کہ ہر شخص کو اپنی ذات کے ساتھ ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ نازک ہے کیونکہ وہ تعالیٰ شائے بندہ کے اس کی ذات سے بھی زیادہ قریب ہے اور (اس میں) کوئی شک نہیں ہے کہ اپنے سے زیادہ محبوب کوئی نہیں ہے الا ما شاہد اللہ تعالیٰ [مگر کچھ اللہ تعالیٰ چاہے] اور کوئی بے حسنی اس محبت میں ثابت نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”حق جل و علا کی عبادت کی توفیق میں اپنے آپ کو بہت قاصر و عاجز پاتا ہوں اور آخرت کے کاموں کو سراسر انجام دینے کی قدرت اپنے اندر بہت کم دیکھتا ہوں ناچار اپنی بیماری کا علاج طلب کرتا ہوں میرے مخدوم! آپ نے جو کچھ لکھا ہے فقیر کی زبان سے لکھا ہے، یہ فقیر اپنی توفیقوں کا کیا اظہار کرے اس ناکارہ سے علاج طلب کرنے کی جستجو عاریتی مالک سے مستغاث مانگنے اور محتاج فقیر سے سوال کرنے کی مانند ہے، مرض الاطباء (طیب خود ہی بیماری) اس جگہ صادق آتا ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ ہمیں اور آپ حضرات کو اپنی خوشنودیوں کے حصول کی توفیق عطا فرمائے اور کمال کے مراتب کی طرف ہدایت نصیب

مکتوب

میر عبد الرحمن کے نام حقیقت جامعہ و مضغہ قلبیہ و وجوہ اشتراک کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حامد للہ العظیم و مصلیا علی رسولہ الکریم ما اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے اگر اسی نامہ جو آپ نے اس ناکارہ کے نام ارسال کیا تھا اس کے وارد ہونے سے مشرف و مسرور ہوا، آپ نے طلب کے درد اور طلب کے شوق کا اظہار کیا تھا، حق سبحانہ اس درد کو اور زیادہ کرے اور شوق کی چنگاری کو اور بھڑکائے یہاں تک کہ ماسویٰ سے بالکل رہا کرے اور علمی و حسی تعلقات کو اس کے ساتھ بالکل جلا دے اور فنا و نیستی تک پہنچا دے۔

بیچ کس راتا نگرود او فنا نیست رہ در بار گاہ کبریا

[جب تک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کیلئے بارگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے]

میرے مخدوم! کبھی (لفظاً) قلب بولتے ہیں اور (اس سے) قلب کی حقیقت جامعہ مراد لیتے ہیں جو کہ عالم امر ہے اور ذکر و تاثر و التذاور و سکروفا و استہلاک جو کہ یکے بعد دیگرے آتے ہیں (یہ سب) اس کا کام ہے، اور کبھی (یہ لفظ) بولتے ہیں اور (اس سے) وہ مضغہ (گوشت کا ٹکڑا) کہ عالم خلق سے ہے مراد لیتے ہیں جو بائیں پہلو میں واقع ہے اور قلب کی حقیقت جامعہ کو اس مضغہ کے ساتھ خاص تعلق ہے کہ گویا اس کا

آشیانہ و مسکن اور ٹھکانا ہے اور ایک قسم کا اتحاد ان کے درمیان موجود ہو گیا ہے کہ انبیا زکو یا مفقود ہو گیا ہے اور بعض احکام میں شرکت حاصل ہو گئی ہے اور حقیقت جامعہ کے ذکر سے مضغیں بھی حرکت پیدا ہو گئی ہے روح کی طرح جو کمال ام سے ہے اور بچوٹی سے کچھ حصہ رکھتی ہے۔ (اور وہ) بدن کے ساتھ عشق و محبت ہونے کی وجہ سے بدن میں فانی ہو گئی ہے اور بدن کے احکام کے ساتھ ہم رنگ و ہم صفت ہو گئی ہے اور بدن کے توسط سے سمیع و بصیر و متکلم ہو گئی ہے اور بدن کی لذت کے ساتھ لذت یاب اور اس کے غم کے ساتھ غمزدہ اور اس کی حرکت و سکون کے ساتھ متحرک و ساکن ہو گئی ہے، پس جو ذکر قلبی کہ بتدیو کو حاصل ہوتا ہے وہ حقیقت جامعہ کا ذکر ہے شروع میں اس کے وسیلہ و مہمائی کی وجہ سے مضغہ (جسمانی دل) بھی ذکر و متحرک ہو جاتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ ایک ذکر ہے جو کہ دونوں سے منسوب ہے اور ان کے اتصال و اتحاد اور عدم امتیاز کی وجہ سے ایک کا ذکر دوسرے کی طرف منسوب ہو گیا اور ایک کی حرکت کے ساتھ دوسرے متحرک ہو گیا۔ مولوی عنوی قدس سرہ نے فرمایا ہے

چونکہ اوش گوش و چشم و دست و پائے خیر و ام در چشم بندی خدائے

اچندہ کان، آنکھ، ہاتھ اور پاؤں ہو گیا ہے (اس لئے) میں خدائے تعالیٰ کی نظر بندی میں جیت زہ ہوں

جس وقت بندہ کو حق جل و علا کے ساتھ یہ دیر حاصل ہو جاتی ہے اگر روح و قلب کو جو کہ بچوٹی سے کچھ حصہ رکھتے ہیں یہ معاملہ پیش آجائے تو گنجائش ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ذکر معہہ جو کہ بعض اکابر کی عبارت میں آیا ہے کس معنی میں اور دل کا ذکر کونسا ہے اور ان دونوں قسم کے ذکر میں امتیاز کیا ہے؟ میرے مخدوم امعدہ کا ایک مقام ہے اور دل کا مقام دوسرا ہے اور جو ذکر حرکت کے مقام معہہ و ظاہر ہوتی ہے وہ ذکر معہہ سے منسوب ہے اور جو ذکر کہ دل کے مقام سے ظاہر ہوتا ہے وہ دل کا ذکر ہے پس ان دونوں میں امتیاز مقام کے امتیاز سے ہے۔

۱۱۸

مکتوبات

شیخ مظفر بن پوری کے نام سے نصائح و مواظع کے اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فرع جو کچھ کہتی ہے وہ سب اہل سے ہے حتیٰ کہ شوق و محبت بھی

الحمد لله و سلام علی جہادہ الذین اصطفیٰ اللہ تعالیٰ فیوس کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے گرامی نامہ پہنچ کر خوشی کا باعث ہوا۔ آپ نے ملاقات کے شوق کا اظہار کیا تھا اس طرف کے دوستوں کو بھی

مشتاق جانیں وانا الیہم کاشد شوقاً [اور میں اُن کی طرف زیادہ شدید شوق والا ہوں] آپ نے نہ ہوگا
عظمت و استغناء ذاتی کے باوجود اشد شوق اُس طرف منسوب ہوا کیونکہ جو کچھ اصل کی طرف منسوب ہے
اصالت و غلبہ رکھتا ہے فرع طفیلی ہے جو کچھ رکھتی ہے اصل سے رکھتی ہے (اور کسی معاملہ میں اپنے
ساتھ استقلال نہیں رکھتی) اس کا شوق و محبت اُس جانب کے شوق و محبت کا پرتو ہے اور اس خیر برکت
کے شوق کے بے انتہا سمندر کا ایک قطرہ ہے۔

ادائے حق محبت علیائے است زودست و گرنہ عاشق مسکین پیچ خور سداست
[محبت کا حق ادا کرنا دوست کی طرف سے ایک غایت ہے ورنہ مسکین عاشق کچھ نہ ہونے کے باوجود خوش ہے]
فرع کے شوق کو اصل کے شوق و محبت کے ساتھ کیا نسبت اور کونسی مساوات ہے، اس کی محبت کا اثر
کہ بسا اوقات کو پروہ عدم سے نکال کر اور وجود ایجاد کے سلسلہ کو حرکت دیکر اور غیب ہوتی کے
پیرہ والوں کو ظہور کے میدان میں لا کر اپنے کمال و جمال کا آئینہ بنایا، اس کی محبت کی کشش ہی ہے جو کہ
بے پروا بال محب کو تعلقات کے گرداب سے نکال کر عظمت و کبریا کی سر اریوں میں پہنچاتی ہے اور پیاس
ہزار سال کے راستہ کو تھوڑے عرصہ میں قطع کر دیتی ہے ورنہ محب بیچارے کی سعی و کوشش سے کیا بنتا
اور اس کی محبت سے کیا حاصل ہوتا ہے۔

مرا گر تو سن دل نیست در راہ کمنڈ زلف او ہم نیست کوتاہ

[اگر میرے دل کا گھوڑا راستہ میں نہیں چڑھتا تو کیا ہوا اس کی زلف کی کمنڈ بھی تو کوتاہ نہیں ہے]

بات دوسری طرف چلی گئی۔ آپ نے نصیحتیں طلب کی تھیں، میرے مخدوم! سنت کی ابتلاء میں
جان (دل) کے ساتھ کوشش کریں، جزوی و مطلق (امور) اور عادات و عبادات میں سرور میں و دنیا
علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مشابہت پیدا کرنے کو بہت بڑی سعادت جانیں اور برکات کا
پھل اور بلند درجات کا نتیجہ دینے والا تصور کریں، محبوب کی مشابہت کرنے والے محبوب اور اس کی
پیروی کرنے والے بہت پسندیدہ (ہوتے) ہیں، آیت کریمہ قلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي
يُحِبُّكُمْ اللَّهُ ۖ [آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا]
اس معنی کی شاہد ہے، اوقات کو (ذکر سے) آباد رکھیں اور ضلوت کی طرف راغب رہیں اور نماز کو طول قیام
کے ساتھ ادا کریں اور بلند میری راویوں کو گریہ و استغفار کے ساتھ منور رکھیں، کلمہ طیبہ کی تکرار اس قدر
کریں کہ تمام خواہشات سے خالی ہو جائیں اور حق جل و علا کے ارادہ کے ساتھ قائم ہو جائیں اور وجود
اور وجود کے تابع کمالات کی اپنے آپ سے نفی کریں یہاں تک کہ سب کی نفی ہو جائے اور ذاتی عدمیت رونما

ہو جائے اور نفس، امارہ کی اناہیت (سرشتی) جڑ سے اکھڑے اور تمام کمالات اصل کی طرف لوٹ جائیں یہاں تک کہ ذکر و حضور بھی نہ رہے، ولایت کر اللہ الا اللہ [اور اللہ ہی اللہ کو یاد کرتا ہے] درمیان میں آجائے جو واقعات کہ آپ نے دیکھے اور لکھے ہیں نیک و واضح ہیں اور خوشخبریاں ہیں۔ والسلام اولاد آخراً۔

مکتوب ۲

محمد سعید سہانپوری کے نام بلند ہمت ہونے اور شاہداتِ مکاشفات کی طرف توجہ نہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 حادداً للہ العظیم ومصلیاً علیٰ رسولہ الکریم واللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، آپ کے مکتوبات گرامی یکے بعد دیگرے پہنچ کر سرت بخش ہوئے، آپ نے ملاقات کے شوق اور جدائی کے درد کا اظہار کیا تھا امید ہے کہ اس شوق کی آگ سر بلند ہوگی اور عشق کا شعلہ اور زیادہ بھڑکے گا تاکہ ماسوا پوری طرح ربانی دلائے اور اس تعالیٰ شانہ کے ماسوا کے ساتھ علمی و جہتی تعلقات کو بالکل جلا دے اور مہم ہستی جو کہ حقیقی نیستی (فنا) کے لئے حجاب ہے دور ہو جائے اور حقیقی فنا و تحقیقی نیستی ظاہر ہو جائے اور اس نیستی کے جال سے ہستی کو شکار کرے۔ میرے مخدوم! ہمارے بزرگوں کے طریقہ میں فائدہ پہنچانا اور فائدہ حاصل کرنا انوکھی و انصباغی (عکس قبول کرنے اور رنگ جانے کے طور پر) ہے مرید صادق اس رابطہ محبت کی وجہ سے جو کہ وہ شیخ مقتدا کے ساتھ رکھتا ہے ساعت بساعت اس کے رنگ میں رنگا جاتا ہے اور حضور غیبت میں اس عشق کی کشش سے اس کے پوشیدہ معانی (اسرار) کو حاصل کرتا ہے خواہ وہ اس حقیقت کو جانے یا نہ جانے لیکن حضور صحبت کی تاثیر زیادہ قوی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نفی و اثبات سے گزر کر (ایسا) معلوم ہونا ہے کہ (معاملہ) مذکور کے مشاہد تک پہنچنا ہے۔ میرے مخدوم! اس قسم کے مکاشفات و تجلیات (اس) راستہ کے سالکوں کو پیش آتے ہیں انجام کار میں ان سب سے گزر جانا چاہئے اور جہل و حیرت میں آجانا چاہئے، بلند ہمت (کو چاہئے کہ) ان ظہورات پر فریفتہ نہ ہو جائے اور اس قسم کے مشاہدات کے ساتھ مطلبِ اعلیٰ سے رک نہ جائے حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا، سنا اور جانا گیا ہے وہ سب غیرِ ماسوی اللہ ہے ۱۲۔
 کلمہ لا کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے جس قدر ہو سکے نفی و اثبات کا تکرار کرتے رہیں اور تمام مشہودات و تجلیات کو کلام کے تحت میں لائیں اور جب آپ مغلوب ہو جائیں اور بیغالب آجائے اور آپ کو اپنے آپ سے بخود کر دے تو اور بات ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میں اس کو غیبت کہوں یا حضور یا

(یہ) شوقی صورت اور ذوقی لذت ہے۔ چونکہ اس وقت میں ماسویٰ سے غیبت اور حق جل و علا کا حضور اور شوق کی صورت اور ذوق کی لذت اس غیبت و حضور میں لے آئی ہے (اس لئے) جو کچھ کہتا گنجائش رکھتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اکثر اوقات سُکرا لائق ہے اس انعام کا بھی شکر بجالائیں اور ہلّ مین قزینہ (کیا اور ہے) کہتے ہوئے اس سے لگے کوشش کریں اور صحو و بندگی کا مقام تلاش کریں۔

مکتوب ۳

شرح یازید کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ باطنی احوال کا علم زائد خوبیوں میں سے ہے، نفس وصول میں اربابِ علم و اربابِ چل برابر ہیں۔

اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، مکتوب شریف نے پہنچ کر خوش وقت کیا، آپ نے حیران و یاس آمیز واردات لکھی تھیں کیا کیا جاسکتا ہے آپ (نسبت کے) علم سے بہت کم حصہ رکھتے ہیں، آپ کا باطن اخذ کی ہوئی نسبت سے معمور ہے اور قرب کے درجات میں محو نیاز ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ تعالیٰ بسرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ "نسبت جس قدر زیادہ بلند ہو جاتی ہے جہالت (عدمِ علم) سے زیادہ نزدیک ہو جاتی ہے۔" آپ غم نہ کھائیں اور ذکر و فکر میں ہمیشہ مشغول رہیں اور (ان کے ساتھ) نسبت باطن کو قوی کریں کیونکہ باطن کی ترقی اعمالِ ظاہر کے ساتھ وابستہ ہے، اربابِ علم و اربابِ چل نفس وصول و قرب میں برابر ہیں فرق صرف وصول و قرب کے علم کے ہونے یا نہ ہونے کا ہے جو کہ زائد خوبیوں میں سے ہے اگر آپ کو (نسبت کا) علم کم ہے تو کسی دوسرے کے علم کو کافی جائیں اور خواب و خیال کے عدم اور استغفار میں کسی امر کے ظاہر نہ ہونے سے غمزدہ نہ ہوں کیونکہ ولایت و قرب ان کے ساتھ وابستہ نہیں ہے اور ان میں سے کسی ایک کے نہ ہونے سے کمال میں نقصان نہیں آتا اور جہت بلند رکھیں اور مقصدِ اعلیٰ میں لگ جائیں زائد خواہیاں اگرچہ نپائی جائیں گے

تو مباح اصل کمال این ست و بس رود و گم شود وصال این ست و بس

(تو ہرگز نہ کمال ہی ہے اور بس - جا اس میں گم رہا ہو جا، وصال ہی ہے اور بس)

اور اگر آپ کام کی حقیقت کے متعلق پوچھتے ہیں (تو جواب یہ ہے کہ) تمام لوگ ذاتِ اقدس کے مرتبہ (تک رسائی) سے محرومی و چل کے ساتھ موصوف ہیں اور اربابِ علم و چل کو اس بلند بارگاہ (کی رسائی) سے مایوسی دامگیر ہے، علم و شہود اور تمام گفتگو ظلال کے مراتب اور صفات و افعال کے مراتب میں سے

اور ذات مقدس کے مرتبہ میں حیرت و جہل کے سوا کوئی چیز نہیں ہے اعرفہم باللہ اشد ہم تعجب و اقیہ
[اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پہچاننے والا اس (اللہ) کے بارے میں سب سے زیادہ حیرت میں ہے] ۵
ازیں خانہ آوازے پائے نخواست ہمیں دست من حلقہ برد شکست
[اس گھر سے کسی پاؤں کو آواز نہیں آئی، میرے ہی ہاتھ نے دروازے کی زنجیر توڑ دی] والسلام اولاً و آخراً

مکتوب

نیز شیخ ایزید کے نام سفر حج اختیار کرنے کے بیان میں اول اس بارے میں تحریر فرمایا کہ تصوف
کی حقیقت اضطراب و بیقراری ہے۔

اللہ تعالیٰ ماسوی کی گرفتاری سے آزاد کرے اور باطنی جذبات (کیفیات) کے ساتھ لذت اللہ
و خوشوقت رکھے، گرامی نامہ پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا۔ میرے مخدوم! ہم امید رکھتے ہیں کہ اس مہینے کے
آخری دنوں میں جو کہ ماہ ذی الحجہ ہے باتیں سے اتنی تاریخ تک کسی روز مرندے روائی واقع ہو جائے اور
سورت کی بندرگاہ سے کتبہ مقصود تک پہنچا جاوے۔ ص

تادریما نہ خواستہ کردگار چیست [دیکھو اس میں اللہ تعالیٰ کی کیا مرضی ہے]

اگرچہ محدود عقل عالم اسباب پر نظر کرنے کی پابند ہوتی ہے لیکن عشق کے راستے میں عقل کی پابندی سے قدر
بہر آجانا چاہئے اور نگاہ اسباب پیدا کرنے والے (حق تعالیٰ) پر مرکوز کر دینی چاہئے کسی نے خوب کہا ہے ۵
دل اندر زلف الہی بندہ کار عقل مجنون کہ عاشق را نیل در مقامات خروصی

[دل کو بیلی کی زلف کا اسیر بنا اور مجنون کی عقل سے کام اگر کیونکہ عقلندی کی باتیں کرنا عاشق کے لئے نقصان دہ ہے]
جو واقعہ کہ آپ نے دیکھا اور لکھا تھا تنیک و واضح ہے حق سبحانہ متوقع امور کو قوت سے

فعل میں لائے اور طلب میں ذوق و شوق عطا فرمائے تاکہ ماسوا سے رہا کرے اندہ قریب عجیب
[بیشک وہ قریب ہے (اور قبول کرنے والا ہے) کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون

آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ رسالک کی اس صفت کے ساتھ ہونا چاہئے جو کہ اس
آیت کریمہ میں مذکور ہے: حَقٌّ اِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحَّبَتْ وَ صَافَتْ عَلَيْهِمُ

اَنْفُسُهُمْ وَ ظَنُّوْا اَنْ لَّا مَلْجَاً مِّنْ اللّٰهِ اِلَّا اِلَيْهِ اَلَمْ یَعْلَمِ [بہاتک کہ جب زمین اپنی وسعت کے باوجود
اُن پر تنگ ہوگئی اور اُن کی جانیں (مٹی) ان پر تنگ ہو گئیں اور انھوں نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی جگہ پناہ نہیں

دیگر یہ کہ ہم نے آپ کو خدا تعالیٰ کے سپرد کیا آپ کہاں رحمت اٹھائیں گے آپ ہمیں بھی خدا کے جل و علا کے سپرد کریں اور خاتمہ کی سلامتی کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں۔

۱۲۵
گر باندیم زندہ بردوزیم دامنے کز فراق چاک شدہ
ور بمریم عذری ما پسندیر لے بسا آرزو کہ خاک شدہ
(اگر ہم زندہ رہے تو اس دامن کو چرک جلدی سے پھٹ گیا ہے سی لیں گے اور اگر ہم مر گئے تو ہمارا عذر قبول کریں کہ بہت سی آرزوئیں ہیں جو خاک ہو گئی ہیں) والسلام اولاً و آخراً

مکتوب ۸۰

ایک اہل طریقت خاقان کے نام تعزیت و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد ہمیشہ عذیفہ مخمرہ سے عرض کرتا ہے کہ خبر و حشت اثر سننے والی ہے کیا لکھے کہ کس قدر غم و اندوہ پیدا ہوا لیکن چونکہ مولائے حقیقی جل شانہ کی تقدیر و ارادے سے ہر اس لئے صبر و شکیبائی کے بغیر چارہ نہیں ہے اور تسلیم و رضا کے سوا لڑاؤ نہیں ہے، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ ۝ [بلاشبہ ہم اللہ کے ہیں اور اسی کی طرف رجوع کرنے والے ہیں] چونکہ آپ کی دنیا چلی گئی ہے حق سبحانہ آپ کو آخرت نصیب فرمائے اور اپنی محبت عطا فرمائے اور اپنے ساتھ آشنائی اور واسو سے رہائی نصیب کرے اوقات کو اُس تعالیٰ شانہ کی یاد کے ساتھ آباد رکھیں اور اموات کو دعا و فاتحہ کے ساتھ یاد کریں آجکل میں ہم بھی اُس جماعت کے ساتھ ملنے والے ہیں اور مال و اسباب سے جدا ہو جائیں گے اور اولاد و اقارب کو رخصت کریں گے آخرت کا نوشہ تیار کریں اور قریب امت کو نصیب احسن بنائیں حق سبحانہ آپ کو اجر عظیم غایت فرمائے اور ظاہر باطن کا اطمینان عطا فرمائے، انہ قریب عجیب [بیشک وہ قریب ہے (اور) قبول کرنے والا ہے]۔

مکتوب ۸۱

فضیلت آب شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ نماز میں صرف نماز کی تکمیل ہی کی خوش کرنی چاہئے اور خاتم انبیاء علیہم الصلوٰت والتسلیمات کے زمانہ میں قطبیت و قیومیت کا منصب آنسرو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے تھا۔

حامداً لله العظیم ومصلیاً علی رسولہ الکریم، اللہ تعالیٰ فیوض کے دھارے ہمیشہ کھلے رکھے
 (آپ کے) گرامی نامے کے بعد دیگرے پہنچ کر مسرت کا باعث ہوئے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "مقتدی امام کے پیچھے
 ذکر نفی اثبات کے ساتھ مشغول ہو یا نہ ہو؟" میرے مخدوم "مقتدی و غیر مقتدی (سب) کو چاہیے کہ نماز میں
 نماز کے ارکان کے ساتھ پابند رہے اس کے آداب و سنن میں کوشش کرے، ذکر نفی و اثبات کے لئے اوقات بہت ہیں
 نماز کے اندر نماز کی تکمیل میں مشغول ہوں کہ (یہ) اعمال میں افضل اور قربات میں اکمل ہے ہاں اگر حضورؐ کی
 دو قوف قلبی میں کوشش کریں تو مستحسن معلوم ہوتا ہے لا صلوة الا بحضور القلب [حضور قلب کے بغیر
 نماز نہیں ہے] وارد ہوا ہے۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ کسی عبارت میں وارد ہوا ہے کہ بغیر خدا
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے وقت کے قطب ارشاد ہوئے ہیں کیا اس وقت میں قیومیت کی نسبت
 کوئی رکھتا تھا؟ اگر آنسرور علیہ الصلوٰۃ والسلام رکھتے تھے تو آپ کو قیوم ہونے کے باوجود قطب ارشاد
 کیوں کہتے ہیں اور کونسا فائدہ اس میں ہے حالانکہ قطبیت کی نسبت قیومیت کی نسبت سے نیچے ہے۔ آپ
 جان لیں کہ لفظ قطب ارشاد و بار و غیرہ اہل شرع کی زبان میں وارد نہیں ہیں اور صوفیائے کرام کی
 اصطلاحات و مشکوفات میں سے ہیں، اور نسبت قیومیت حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ)
 کا مشکوف ہے، معلوم نہیں ہے کہ ان حضرت عالیؒ سے۔ اولیاء اللہ میں سے کسی نے یہ بات کہی ہو (اور)
 اس کے اسرار کے ساتھ متحقق ہوا ہو، صوفیہ کے مطابق روایت کے طریقوں میں کمال الکیال قطبیت ارشاد
 ہے جس کو بزرگوں نے آنسرور (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے ساتھ نسبت دی ہے نسبت قیومیت جبکہ اس
 میں ظاہر نہیں ہوئی تھی وہ حضرات کہاں سے (اس کا) اطلاق کرتے، اب جبکہ ظاہر ہو گئی ہے، ہم کہتے
 ہیں کہ یہ نسبت عالیہ آنسرور (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے زمانہ میں آنسرور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
 تفویض ہوئی تھی اور شایان نہیں ہے کہ نسبت قیومیت اس وقت میں آپ کے علاوہ کسی اور کے لئے ہو اور
 کسی دوسرے سے منسوب ہو۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ "میں مراقبہ میں بیٹھا ہوا تھا یہ
 عبارت ظاہر ہوئی کہ تجلی ذاتی اس سے عبارت ہے کہ متجلی لے (جس کے لئے تجلی ظاہر ہوئی ہو) کو بچوئی
 سے کچھ حصہ دیدیں" میرے مخدوم! جو کچھ ظاہر ہوا ہے بہت اعلیٰ ہے، آپ کی موجودہ حالت سے
 وہ بلند معلوم ہوتا ہے بشارت ہے امیدوار رہیں۔

اگر اس لحظہ ممکن کا رشب نیست ز بختِ مقبال این ہم عجب نیست
 [اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے لیکن اقبال مندوں کے نصیب سے یہ بھی عجب نہیں ہے]
 والسلام

مکتوب

نیز فضائل آبِ محمد (آدم ٹھٹی) کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

حرم و صلوٰۃ اور ارسالِ تسلیات کے بعد (عرض ہے) کہ آپ کا مکتوب شریف جو کہ دوستوں کی سلامتی اور ان کی دلچسپی کی خبر دینے والا تھا پہنچا اور اس سے خوشی و شادمانی حاصل ہوئی۔ آپ نے مجھ سے یہ دریافت کی ہے کہ جو شخص اموات کی احوال کے لئے کلمہ توحید تشریف از مرتبہ پڑھے کیا اس کے لئے جائز ہے کہ اس (کلمہ توحید کے) تکرار سے اس کے ارادوں کی نفی ہو جائے اور اس کو وہ معنی جو صوفیہ نے مراد لئے ہیں (یعنی لامقصود الا اللہ) ملحوظ ہوتے ہیں یا نہیں اور علماء کے نزدیک جو معنی مسلم ہیں (یعنی لامبطل الا اللہ) ان کے ملحوظ ہونے کی صورت میں ان دونوں کا جمع کرنا جائز ہے یا نہیں؟ میں کہتا ہوں کہ اس کے جواز میں کوئی کلام نہیں ہے بلکہ (اس سے) ارادوں کی نفی ہو جاتی ہے وہ قبولیت کے زیادہ قریب اور اقامتِ نفس سے زیادہ دُور اور اس (نفس) کی فحاشیوں سے زیادہ خلیل ہو جاتا ہے کسی عارف نے کہا ہے کہ وجودِ بشریت کی نفی میں ایک ساعت کو شش کرنا تکلف کے ساتھ عبادت کرنے والوں کی کسی سال کی عبادت سے بہتر ہے، اور علماء اس معنی کی نفی نہیں کرتے بلکہ قریب ہے کہ وہ اس (معنی) کو پسند کریں اور وہ (علماء) اس معنی کی نفی کس طرح کریں گے (یعنی نہیں کریں گے) حالانکہ وہ معنی (وجودِ بشریت کی نفی میں) کوشش کرنا (خلاصہ عبادت و مقصودِ طاعت اور جہادِ اکبر کے لئے) مستعمل اور حصولِ اخلاص کا ذریعہ ہے جو کہ شریعت کا تیسرا جزو ہے اور جو معنی علماء نے مراد لئے ہیں وہ صوفیہ بھی مراد لئے ہیں اور وہ (صوفیہ مقصود و معبود دونوں کی نفی کرتے ہیں لیکن مقامات کے اختلاف کے ساتھ)۔

نیز آپ نے دریافت کیا ہے کہ جو لوگ اپنے

باپ دادا جو کہ مرشدِ دیر تھے کے مقلد و مرید ہیں بغیر اس کے کہ ان کے طریقہ پر چلیں ان کی جانشینی کی پگڑیاں باندھتے ہیں کیا ان کے لئے اپنے بزرگ باپ دادا کی طرح اپنی خلوت میں مصافحہ کے ساتھ لوگوں کو مرید بنانا اور توبہ کی تلقین کرنا جائز ہے؟ پس ہم کہتے ہیں کہ ہمارے طریقہ میں مرید کرنا سیکھنے، سکھانے اور تکمیل کے ساتھ ہے، پس جو شخص کہ (خود) کامل نہیں ہے وہ دوسروں کی تکمیل کیسے کرے گا جسے تکمیل کمال کی فرع ہے اور اس کو تقلیدِ مرید بنانا کس طرح جائز ہوگا؟

لے اس غرضی مکتوب میں یہ لفظ المتعین بعامہم چھپا ہوا ہے غالباً بعامہم صحیح ہو گا کیونکہ عامہ کی جمع علامتِ عامہ آتی ہے ہم نے اسی لحاظ سے ترجمہ کیا اور یہاں حاشیہ پر نسخہ المتعین بعامہم درج ہے اس لحاظ سے ترجمہ ہو گا: ان کے اعمال صالحہ کے طور پر خود سیکھتے ہیں بغیر اس کے کہ ان کے طریقہ پر چلیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (سرخم)

مکتوب ۷

شیخ برادر الدین کے نام طالین کی طرف توجہ کرنے اور امراض و تکالیف کے دفع اور اموات کے درجہ کی ترقی کے لئے توجہ کرنے کی کیفیت اور مختلف اشغال کے درجہ ترتیب اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: اما بعد پس بیشک برادر اعز و اکرم صاحب کمال و اصل درجات عالیہ ہدایت کے سورج ہمیشہ اس پر طلوع کرتے رہیں اور اس کے افادہ کے انوار طالعوں پر چمکتے رہیں، آپ نے چند امور کے متعلق پوچھا ہے میں میں اپنی فہم و ادراک کے مطابق ان کے جوابات شروع کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ سرکار ہے اور اسی پر بھروسہ ہے۔ پس ذکر و شغل کے اقسام ماہ حیو کے نام کے مکتوب میں تفصیل کے ساتھ ذکر کئے گئے ہیں پس آپ اس سے استفادہ کریں، اور البتہ توجہ کی کیفیت ذکر اسم ذات تعالیٰ وغیرہ مختلف اشغال میں ایک ہی ہے اور اس بار میں بہتر یہ ہے کہ توجہ کرنے والا شخص و حلالی التوجہ (یکجوت) ہو جائے اور جس امر کی طرف توجہ کرنی ہے اس کو اپنا مطلع نظر بنائے اور یہی طریقہ امرات و تکالیف کو دفع کرنے اور مراد کے پانے اور مقصد کے حاصل کرنے کے لئے توجہ کرنے میں ہے اور ہر ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف سالک کی ترقی میں توجہ کرنا تو (وہ یہ ہے کہ) مذکورہ طریقہ کے ساتھ اس کو اس مقام کی طرف کھینچے جو سالک چاہتا ہے اور اگر اس کی ترقی چاہے لیکن کوئی معین مقام ملحوظ نہ ہو تو اس کو اوپر (عروج) کی طرف کھینچے اور اسی طرح اموات کی طرف توجہ کرے اور اگر ان کی ترقی چاہے تو ان کو بھی اسی طرح (عروج کی جانب) کھینچے، اور البتہ (طالین کی) صلاحیتوں کا پہچانا اور یہ پہچانا کہ ہر استعداد کو ذکر و شغل وغیرہ میں سے کونسی قسم کے ساتھ مناسب ہے تو ان امور کا تفصیلی علم اور ان میں تیز کرنا بلاشبہ صاحب علم ہی کی شان ہے جس کو کہ اپنے احوال اور اپنے مریدوں کے احوال کا تفصیل کے ساتھ علم دیا گیا ہو لیکن اجمالی علم والا اور (یا) جس کو کہ بالکل علم نہیں ہے تو اس کے حال کے مناسب اس طریقہ پر ذکر کی تعلیم دینا ہے جو اس نے اپنے شیخ سے سنا ہے اور اپنے شیخ کے طریقوں سے سمجھا ہے اور ہمارا طریقہ اکثر حالات میں اسم ذات کو مقدم کرنا ہے، پس اگر طالب اس سے متاثر نہیں ہوتا تو ہم اس کو محض وقوف قلبی کا امر کرتے ہیں اور اس کی طرف توجہ کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے آخر قبول کر لیا، پھر نفی و اثبات اور تمام اشغال (مراقبات وغیرہ) بتاتے ہیں۔ سالک کے اشغال (مراقبات) کا طریقہ دیکھنے کے بعد اس کو کہہ دیا جاتا ہے کہ تجھ کو ان (مراقبات) میں اختیار ہے پس جس شغل سے تجھ کو تفرقہ و دوری

اور کجی سے نزدیکی حاصل ہوتی ہے تو اس میں مشغول ہو جائیں لیکن نفی و اثبات میں مشغول ہونا ترقی میں زیادہ دخل رکھتا ہے اور باطن کو منور کرنے اور تعلقات و ورثہ نفس (خیالات و وساوس) سے مائی دلانے کے زیادہ قریب ہے اور جب سالک پر حضور و استغراق غالب آجاتا ہے تو جب تک وہ اس حالت میں رہے اس کو اس کی حفاظت کرنے اور ذکر ترک کرنے کا امر کیا جاتا ہے، اور جن چیزوں کا جاننا ضروری ان میں سے ایک یہ ہے کہ ہمارے شیخ و امام (حضرت مجدد الف ثانی) قدس سرہ لا قدس نے اگرچہ اپنے کسی رسالہ میں تحریر فرمایا ہے کہ شیخ کو چاہئے کہ طالب کو ذکر و مشغل کے طریقوں میں سے وہ طریقہ سکھائے جو اس کے حال کے مناسب اور اس کی استعداد و قابلیت کے لائق ہو لیکن آخری زمانہ میں ان (قدس سرہ) کا طریقہ تمام طالبین کے لئے اجمہادات کی تعلیم کو مقدم کرنا تھا ان کی صلاحیتوں کے اختلاف کے باوجود ان میں کوئی فرق نہیں کرتے تھے الا ماشاء اللہ تعالیٰ، اور اس میں راز یہ تھا جو پہلے کسی مکتوب میں لکھا جا چکا ہے کہ آپ (قدس سرہ) کے ابتدائے حال میں آپ کی میرا طور ولایت میں تھی اس لئے کہ ولایت کا کمال جذبہ و سلوک کے ساتھ وابستہ ہے اور یہ دونوں ولایت کے دو کمرے ہیں ولایت ان دونوں کے بغیر متحقق نہیں ہوتی، پس کمالات ولایت میں شیخ کے لئے ضروری ہے کہ مرید کے حال کا لحاظ رکھے اور اس کو اس کی استعداد کے مناسب طریقہ سکھائے اور جو طریقہ اس کی استعداد کے خلاف ہو وہ نہ سکھائے اس کے لئے سلوک کو آسان کرنے تاکہ اس کے کام میں خلل نہ پڑے مثلاً جب کسی کی استعداد جذبہ کے مناسب ہو تو اس کو وہ طریقہ سکھائے جو جذبہ کے مناسب ہو اور اگر وہ اس کو ایسا طریقہ سکھائے گا جو سلوک کے مناسب ہو گا تو اس کے کام میں خلل واقع ہو گا اور یہ لگے گی یا سلوک میں دشواری پیش آئے گی اور شیخ و سالک (دونوں) کو اس (سالک کے) امر کی اصلاح میں مشقت اٹھانی پڑے گی۔ اور جب (حضرت عالی) قدس سرہ تعالیٰ بسرہ نے اطور ولایت سے ترقی کی اور تبعیت و ولایت کے ذریعہ کمالات نبوت تک پہنچے تو وہ جذبہ و سلوک کے دائرہ سے نکل گئے کیونکہ کمالات نبوت ان دونوں (جذبہ و سلوک) سے وابستہ نہیں ہیں بلکہ ان دونوں سے اوپر ہیں اور اس طریق میں سالک کی ترقی محض شیخ کی صحبت و محبت اور شریعت عالیہ و سنت نبویہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و الخیرۃ کے اطوار کے اتباع کے ساتھ اس (شیخ) کے آداب کو ملحوظ رکھنے سے ہے، پس طالب اس شیخ کی صحبت میں بتدریج اپنی استعداد کے کمال تک بلکہ اپنے شیخ کے کمالات تک بھی پہنچ جاتا ہے اور شیخ کو اس بات کی ضرورت نہیں رہتی کہ اس کو اس کی استعداد کے مناسب طریقے کی طرف رہنمائی کرے، اس وقت طالب کو ذکر کی تعلیم کرنا تفسی کے لئے ہے اور اگرچہ ذکر فی نفسہ مفید بھی ہے لیکن وصول کا مدار نہیں ہے، بیشک مدار (وصول) وہ صحبت ہے جو

صاحبِ محبت میں فنا ہونے (یعنی فنا فی الشیخ ہونے) کے ساتھ ہو جیسا کہ صدی اول (ابتداءً اسلام) میں تھا جبکہ صحابہ اور تابعین (رضی اللہ عنہم اجمعین) محض محبت سے لانا تھا کمالات تک پہنچتے تھے، یہ بات تو یہاں ختم ہوئی۔ اور اس مکتوب کا مضمون لکھنے کے بعد دل میں خیال آیا کہ ماہِ جمیو کے نام والے مکتوب کو عربی میں ترجمہ کر دوں اور اس میں دوسرے فوائد کا اضافہ کروں اور اس (اضافہ) کو اس مکتوب کا تتمہ بنا دوں کیونکہ وہ مکتوب فارسی زبان میں ہے اور اہل عرب اس کے سمجھنے سے قاصر ہیں عربی کے علاوہ کسی اور زبان سے کم ہی فائدہ اٹھاتے ہیں اور جب میں نے اس مکتوب کو تلاش کیا تو میں نے اس کو عربی میں پایا جس کو کسی دوست نے عربی میں ترجمہ کر دیا ہے پس اس نے ہم کو عربی ترجمہ کرنے کی محنت سے بے نیاز کر دیا پس ہم اس کو کسی دوسرے پرچے میں ارسال کر رہے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ وہ آپ کے مطالعہ میں آجائے گا۔

مکتوب ۷۹

محدثِ محبوب مجاہدِ عامری تہامی کی جانب اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنے کے فضائل اور قلب کے ذکر کے ساتھ نور ہونے اور اس حدیثِ نفس کی نفی ہو جانے اور نفس کی فنا و بقا کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ اما بعد، پس آپ کا مکتوب گرامی جو شوقِ محبت کی ضرورت والا ہے پہنچا ہے اور اسی طرح ہم بھی دوستوں کی ملاقات کی طرف شوق و رغبت رکھتے ہیں۔

الاطال شوق الابرار لی لقائنا وانا الیہم لاشد شوقا [آگاہ رہ کہ ابرار کا شوق میری ملاقات کے لئے بہت بڑھ گیا ہے اور میں ان (کی ملاقات) کے لئے بہت زیادہ شوق رکھتا ہوں، حدیثِ قدسی]۔ آپ کا مکتوب اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے لئے آپس میں محبت کرنے والوں کے نکلنے کے ساتھ حب فی اللہ کو بڑھانے کے لئے ہے، یہ وہ لوگ ہیں جن کے چہروں میں کامیابی ہے اور ان کے لئے قیامت کے روز نور کے منیر رکھے جائیں گے جیسا کہ حدیثِ شریفہ میں وارد ہوا ہے، کائنات کی کوئی چیز اس محبت کے برابر نہیں ہے پس محبت ہی کے ذریعہ قرب و معیت حاصل کی جاتی ہے اور محبت ہی کے ساتھ بارگاہِ صمدیت کے اسرار منکشف ہوتے ہیں

محبت ہی سے فنا حاصل کی جاتی ہے اور محبت ہی سے بقا کا مشاہدہ کیا جاتا ہے اور محبت ہی سے مریدِ صادق اپنے شیخ (پیر) کے کمالات اور اس کے مخفی معانی کو اخذ کرتا ہے اور محبت ہی سے اس کے روشن انوار اور بلند اسرار کے ساتھ مستحق ہوتا ہے، (چاہئے کہ) تو اس محبت کے سمندر میں ہمیشہ غوطہ زن اور شوق و وجد کے جذبات کے ساتھ رقص گماں رہے پس اے بھائی! تجھ پر لازم ہے کہ ذکر و مراقبہ پر ہمیشگی کرے

یہاں تک کہ قلب ذکر سے منور ہو جائے اور حضور (اس کی) لازمی صفت ہو جائے جو اُس سے ہرگز کبھی رائل نہ ہو جیسا کہ سنا قوتِ سامعہ کے لئے اور دیکھنا قوتِ باصرہ کے لئے (لازمی صفت) ہے اور تجھ پر اذکار و مراقبات کی مدرسے باطن سے خطرات و حدیثِ نفس (و ساوس) کی نفی کرنا لازم ہے یہاں تک کہ باطن کی کتاب سے ماسوائے رحمن (غیر اللہ) محض ہو جائے اور اس (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا سب کچھ ایسا ہو جائے گویا کہ لبیان (مُحَوَّل) کی مکرڑیوں نے اس پر جالے تن دیئے ہیں، اور تجھ پر کلمہ نفی و اثبات کے ذریعہ مقاصد اور ارادوں کی نفی کرنا لازم ہے یہاں تک کہ حق تعالیٰ کے سوا تیرا کوئی مقصد نہ رہے اور اس (تعالیٰ شانہ) کی مراد و رضا طلب کرنے کے سوا اور کوئی مراد نہ رہے اور وجود و کمالاتِ تابع وجود میں سے جو کچھ تیری طرف منسوب ہے اس کی نفی کرنے میں اس کلمہ طیبہ کی مدرسے کو تشکر یہاں تک کہ اُن کا تیری طرف منسوب ہونا جاتا رہے اور تو کمال و حُسن و جمال سب کو نیک جبار صاحبِ حُسن کمال (اللہ تعالیٰ) کی طرف راجع دیکھے اور تو اپنے نفس کو ان سب سے خالی اور ان کے لباس سے عاری دیکھے پس اس وقت ان کی حقیقت منکشف ہو جاتی اور ان کی ماہیت جلوہ گر ہوتی ہے کیونکہ ممکن کی حقیقت عدم ہے اور وجود و حیات اور تمام کمالات اس میں مرتبہ و جوب تعالت سے مستفاد و مستعار ہیں پس عاریتی کمالات کا اپنی ذات کے لئے دعویٰ کرنا باطل ہے اور غیر سے عاریتاً لئے ہوئے کمال کچھ اتنا اس (نفس) کے کامل ہونے کا خیال کرنا ایک فاسد تخیل ہے کسی نے فارسی شعر میں کیا اچھا کہا ہے رباعی و صافی خود بر غم حاسد نا کے
ترو یح چنیں متلع کاسد نا کے
تو معدوم خیال ہستی از تو فاسد باشد خیال فاسد نا کے

[تو حاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف بکتک کرتا رہے گا تو ایسی کھوٹی پونجی کو بکتک رواج دیتا رہے گا تو معدوم (ہست) ہے تیرا اپنی ہستی کا خیال کرنا فاسد ہے تو یہ خیال فاسد بکتک کرتا رہے گا]۔ اور (نفس) اس دعویٰ تخیلِ امانیت (خودی) کے ساتھ اپنے ربِّ دشمنی اور اس کے کمالات میں شُرک کرنے والا ہو جائے گا، حدیثِ شریف میں وارد ہوا ہے تو اپنے نفس کو دشمن سمجھ کیونکہ وہ میری دشمنی پر کمر بستہ ہے۔ پس جب (نفس) کمالات کو صاحبِ کمالات کی طرف راجع اور اپنی ذات کو اُن (کمالات) کو خالی (اور عدم کے ساتھ بلا ہوا دیکھے تو اُس وقت اُس کو فنا حاصل ہو جاتی ہے اور وہ شُرکِ خفی اور مرضِ باطنی کے گردابِ دیہانی پالیتا ہے پھر جب وہ فنا کے بعد بقا کے ساتھ منتقم اور عدم کے بعد وجودِ مہو ہو پختائی کے ساتھ موجود ہو جاتا اور من قتلے فنا نادیتہ (جس کو میں قتل کرتا ہوں اس کا خون تہا میں ہوں) کے مطابق ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا ہو جاتا ہے تو وہ اسلامِ حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے اور اس کا نفس مطمئن ہو جاتا ہے جس کے حق میں رَاضِیَۃٌ قَرِیْبَۃٌ (اُن اس پر خوش رہے وہ تجھ سے خوش ہے) وارد ہوا ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب

۱۲۸

شرح یازید کے نام ان کے واقعات کی تعبیر میں اور اس بیان میں کہ بشری تعلق ظاہر سے دور نہیں تھے
اور استغفار کے فضائل میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر باعث مسرت ہوا،
چند واقعات جو آپ نے دیکھے اور تحریر فرمائے ہیں مطالعہ کے، پہلا واقعہ بہت واضح ہے اور خوشخبری والا ہے
اس قسم کے بزرگوں کی امامت ایک بلند مرتبہ ہے **وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا** (اور ہم کو متقیوں کا امام بنا) اور
اسی طرح (یہ جو) فقیر آپ کو خطاب کر کے کہتا ہے کہ میں کچھ لوگوں کو طریقہ بتانا ہوں اس سب کا مقصود
ٹوپی ہے اور اس سے میں تجھ کو چاہتا ہوں (یہ واقعہ) ایک بہت بڑی بشارت ہے (ہمارے) ساتھ کامل
اتحاد اور استعداد کی جامعیت کی خبر دینے والا ہے، دوسرا واقعہ جو کہ (حضرت) غوث الاعظم کے طریقہ کی
اجازت کو شامل ہے، سامنے موجود ہونے کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جو کچھ وقت و استعداد کے مناسب
استخارہ کے بعد عمل میں لایا جائے، تیسرا واقعہ محفل ہے آپ نے اس کو تفصیل سے نہیں لکھا ہے
مختصر ہے کہ تینوں واقعات واضح ہیں، **رَبَّنَا آتِنَا نُورًا وَاعْقِلْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**
(اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے نور کو کامل فرما دے اور ہمیں بخشدے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے)۔

آپ نے لکھا تھا کہ "حکام وغیرہ کی جانب (جو) ظلم و تشدد پہنچتا ہے سب کو حق کی طرف سے
جانتے بلکہ اُس تعالیٰ شانہ کا فضل یقین کرتا ہے اس کے باوجود طبیعت اس سے رنجیدہ ہوتی ہے
اور غم لاحق ہو جاتا ہے حیرت رونما ہوتی ہے شاید یہ دیدہ ویدی ہے کیونکہ اگر کچھ حقیقت رکھتی ہوتی تو
غم و غصہ کا باعث کیوں ہوتی؟ میرے مخدوم یہ دیدہ حقیقی ہے وہی نہیں ہے لیکن بشریت کے لوازم بڑ
سے منقطع نہیں ہو جاتے والقلب یحزن واللعین تدمم وانا بفراقک یا ابراہیمہ المحزونون
[دل غلگن نہ ہوتا بلکہ اور آنکھیں آنسو بہاتی ہیں اور اے ابراہیم! بیشک ہم تیری جدائی میں غلگن ہیں] (یہ حدیث)
آپ نے سنی ہوگی، آخرت کا اجرا و ریاض کی نورانیت اسی غم و اندوہ کے ساتھ وابستہ ہے یہ دیدہ اور خجیل و لا
کے فعل سے فرحت و مسرت ہونا باطن کا کام ہے اور غم و اندوہ ظاہر سے وابستہ ہے جو باطن سے
منزلوں دور ہے۔ **لِكُلِّ دُجَّةٍ هُوَ مَوْلَاهَا فَاسْتَقُوا الْخَيْرَاتِ** (ہر شخص کے لئے ایک قبلہ ہے جس کی طرف
وہ منہ کرتا ہے پس نیک امور کے حصول کے لئے دعا کرو) دیگر یہ کہ مصائب و شدائد کے دور کرنے کیلئے استغفار

دُعا) نفع بخش و محبوب ہے (اس کو) لازم پکڑنا چاہئے پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے استغفار کو لازم پکڑا اور ایک روایت میں ہے کہ جس نے استغفار کی کثرت کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہر تنگی سے نکلنے کا اور غم سے کشادگی کا راستہ بنا دے گا اور وہ اس کو بے گمان جگہ سے رزق عطا فرمائے گا۔ یہ فقیر فرض نمازوں کے بعد ستر بار استغفار پڑھتا ہے اور حدیث شریف کے مطابق تین بار استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الکی القیوم واتوب الیہ باقی استغفر اللہ استغفر اللہ۔ شیخ علی بن ابی بکر قدس سرہ نے معارج الہدای میں کہا ہے ”اور باتو و مشہور استغفار کی قسم میں سے وہ ہے جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے فرمایا جس شخص نے استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الرحمن الرحیم الکی القیوم الذی لا یموت واتوب الیہ رب اغفر لی پچیس مرتبہ کہا وہ اپنے گھر اپنے اہل و عیال، اپنے محلے، اپنے شہر اور جس خطہ زمین میں وہ رہتا ہے ان میں کوئی ناپسندیدہ امر نہیں دیکھے گا پس اس استغفار پر صبح و شام مداومت کرنی چاہئے پس ہمارے مشائخ و علماء میں سے ایک جماعت آپس میں ایک دوسرے کو اس کی تلقین کرتے تھے اور اپنے شاگردوں، اولادوں، خادموں اور اصحاب کو اس کی وصیت کرتے تھے اور اس پر مداومت و ہمیشگی کی ترغیب دلاتے تھے کیونکہ انھوں نے اس میں بہت زیادہ نفع اور بڑی برکت اور مصائب کا بہت زیادہ دفعیہ دیکھا ہے۔

مکتوبات

مولانا محمد صنیف کے نام مراقبات کو خاص طرز میں بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله العلی الاعلیٰ والصلوة والسلام علی رسولہ المصطفیٰ وعلیٰ آلہ وصحبہ
البرۃ التقی، مدت ہوئی کہ آپ نے اپنے ظاہری احوال اور باطنی کیفیات کے متعلق کچھ نہیں لکھا ہے
(خدا کرے) مولانا خیریت والے ہوں، میرے مخدوم! ع

ازہر چرمی رود سخن دوست خوشتر است (دوست کی جو بات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے)
بزرگوں نے کہا ہے کہ مراقبہ (سے مراد) بندہ کے بارے میں حق سبحانہ و تعالیٰ کی دائمی اطلاع کا اور اس
(بندہ) کو اس تعالیٰ شائد کے علم و حضور کا علم ہے، جانتا چاہئے کہ (مراقبہ کا) یہ مرتبہ چند پرے در پرے
مراقبات کا مقصد ہے۔ پہلا مراقبہ یہ ہے کہ جب سالک اس نسبت شریفہ کی مشق کے لئے تیار ہوتا ہے

اور اس مراقبہ کو اپنا نصب العین بنالیتا ہے یہاں تک کہ سالک اس مراقبہ کے اثر میں آجاتا ہے اور یہ مراقبہ ملکہ (صفتِ راسخ) کا رنگ اختیار کر لیتا ہے تو اس وقت اس تعلقِ علم کو اپنے شامل حال پاتا اور وجود کے ذرات میں سے ہر ذرہ کے ساتھ محیط دیکھتا ہے اور اس کا ظاہر و باطن میں سرایت کرنا محسوس کرنا ہے اور فَإِنَّ حَرْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ (پس بیشک اللہ تعالیٰ کا گروہ ہی غالب ہے) کے مصداق اس صفت کا زور اس کے وجود پر غالب آجاتا ہے اور اس کے بالمقابل سالک کا وجود ضعیف و ناچیز معلوم ہوتا ہے۔
 دوسرا مراقبہ یہ ہے کہ اس تعلق سے غلبہ محبت و کمالِ درجہ کی کشش کے باعث علم کی صفت میں آجائے اور خبرنی (ظنی) علم سے کلی (ہلی) علم کی طرف مائل ہو جائے اور نمونہ سے حقیقت کی طرف بڑھے اور اس صفت کو بھی اُس تعلق کی طرح وجود کے ذرات کو محیط اور ظاہر و باطن میں سرایت کیا ہوا دیکھے۔
 تیسرا مراقبہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بے حد غایت سے اس صفت سے ترقی کر کے حضور زاتی میں کہ جس مقام میں ذاتِ عزیمانہ خود بخود حاضر ہے عروج کرے اور صفت کی راہ سے موصوف تک جائے اور اُس حضور میں گزریانے کے بعد محو و فانی ہو جائے اور اپنے پُر نفرت حضور سے کل کر اس حضور کے ساتھ جو سر اسرور ہے متحقق ہو جائے۔ دوستوں سے دعا کی امید ہے، والسلام

مکتوب ۸۲

راجی نظام کو لابی کے نام اختصار کے طور پر طریقے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى خصوصاً على سيد الوری صاحب قاب قوسین أو ادنی وعلى الہم واصحابہم بالبررة الثقی، برادر عزیزم حاجی ابوتراب نے ان فقرائے ساتھ اُس عزیزِ آپ کے محبت و اخلاص کا اظہار فرمایا اور باطنی تعلقات کو واضح کیا۔ میرے مخدوم! اس گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے اور ان کے فیوض و بکات سے بہرہ مند ہے المرء مع من احب (اسی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام والتجیہ کی حدیث ہے، جو طریقہ کہ آپ نے اخذ کیا ہے اس کی قدر کریں، اس پر اتنی مداومت کریں کہ یہ نسبت شریفہ دل کا ملکہ (صفتِ راسخ) ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ حضور اس کی صفت لازمہ بن جائے جو نفی کرنے سے نفی نہ ہو سکے جیسا کہ سننِ قوتِ سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے، اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی بے انتہا غایت سے دل کو غلوپ حقیقی کے ماسوا سے اس قدر بے تعلقی پیدا ہو جاتی ہے کہ اس کو ہرگز

یاد نہیں آتا حتیٰ کہ اگر تکلف کے ساتھ ماسوا کو یاد کرنا چاہے تب بھی اس کو یاد نہیں آتا، اس نسیان کی وجہ سے جو کہ دل کو ماسوا سے حاصل ہو گیا ہے وہ نہ کسی خوشی کے ساتھ خوش ہوتا ہے اور نہ کسی غم کے ساتھ غمگین ہوتا ہے اس حالت کو فنائے قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ جانتا چاہیے کہ اس فنا میں اگرچہ ابتداء علم و معرفت میں سے رخصت ہو چکا ہے اور اس کا علمی و حقیقی تعلق ماسوا سے ختم ہو چکا ہے لیکن اس کا نفس حاضر اور علم حضوری (اپنی ذات کا علم) ابھی تک موجود ہے (اور) ہمسری کا دعویٰ اور انانیت (دینیت) قائم ہے جب بغایت (الہی) کی سبقت سے عارف اپنی ذات کے عدم ہونے کو معلوم کر لیتا اور دیکھ لیتا اور جان لیتا ہے کہ وجود اور توحید وجود خاص رب معبود کے کمال کے اوصاف میں سے ہے اگر ممکن ہیں ہیں تو اسی مقدس بارگاہ سے مستعار و مستفاد ہیں تو اس وقت بلاشبہ سعادت کی کھڑکی اُس پر مل جاتی ہے اور مطلوب کی خوشبو اُس کے دماغ میں جا پہنچتی ہے۔

چوں بدانتی کہ ظل کیستی فارغی گر مردی و گریزی

[جب تو نے جان لیا کہ تو کس کا سایہ ہے تو پھر خواہ مردہ ہو یا زندہ توبے فکر ہے]

یہ دینی صفات سے ہے جب یہ دید غالب آجائے تو ہو سکتا ہے کہ آیت کریمہ [إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا] (شیخ اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے مالکوں کو واپس دو) کے اشارے کے مطابق ان عاریتی کمالات یعنی تواب وجود اور تمام صفات کمال کو پوری طرح اُن کے اہل کے سپرد کر دینا ہے اور ظلال کو اصول کے ساتھ ملا سوا پاتا ہے اور اپنے آپ کو جو کہ اُن کمالات کا آئینہ تھا خالی اور عدم محض کے ساتھ ملحق دیکھتا ہے، اس کی پیدائش سے جو کچھ مقصور تھا اس وقت حاصل ہو جاتا ہے اور اسلام حقیقی کی طرف راہ پالیتا ہے، یہ کمال فنائے نفس کے ساتھ وابستہ ہے۔ یہ ہے سیر و سلوک کا خلا اور اہل کمال کے حال کا ثمرہ، اس طریقہ کا سلوک منت عالیہ کی پیروی اور ناپسندیدہ بدعت کے اجتناب کے ساتھ وابستہ ہے اور شیخ مقتدا (بیر) کی محبت پر کامل استحکام کا ہوتا ہے، ہر دین محبت کے رابطہ کے ذریعہ جو کہ وہ شیخ مقتدا کے ساتھ رکھتا ہے لمحہ بلحاظ اس کے رنگ میں رنگ جاتا اور اس کے کمالات کے ساتھ رنگین ہو جاتا ہے۔

مکتوب

میرزا محمد صادق کے نام اس بارے میں کہ معاملہ دو چیزوں یعنی صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ابتداء اور شیخ مقتدا کی محبت پر موقوف ہے اور قضاء و قدر کے مسئلہ کی تشریح میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب جو آپ نے قاصد کے ہمراہ ارسال کیا تھا پہنچا چونکہ دوستوں کی عافیت و سلامتی پر مشتمل تھا مسرت و شادمانی کا باعث ہوا، اللہ تعالیٰ شریعت عالیہ اور سنت منورہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقہ کے راستہ پر استقامت و مداومت نصیب فرمائے پس بلاشبہ یہی کام کی اصل ہے اور اسی پر نجات کا مدار ہے اور اس کے علاوہ بے فائدہ رحمت اٹھانا ہے میرے مخدوم اگر دو چیزوں یعنی صاحب شریعت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا اتباع اور شیخ مقتدا (پیر کی محبت میں استقامت و استحکام ہے اور احوال و مواجید کیفیات) میں سے کچھ بھی نہیں ہے تو غم نہیں ہے آخر کار اس کو سب کچھ دیدیں گے اور اگر بار کے احوال و مواجید اس کو مخدوم نہیں چھوڑیں گے، اور اگر ان دو چیزوں میں سے کسی ایک میں خلل ہے اور اس کو احوال و مواجید حاصل ہیں تو خرابی کے سوا کچھ نہیں ہے اور وہ جو کچھ رکھتا ہے استدراج کی قسم سے ہے اس مقصد کو اچھی طرح ملحوظ رکھنا چاہئے، ملاقات حاصل ہونے تک ذکر و فکر میں مشغول رہیں، اور غیر جس اور طریقہ کے مخالف کی صحبت سے بچتے رہیں فرمنا ہذا اکثر ما تفرق من الاسد (جتنا تو شیر سے بھاگتا ہے اس سے زیادہ اُن سے بھاگ)

یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ ”اُسی دن سے ان کی خدمت سے پرہیز کیا اور اس کلام کے سننے سے توبہ کی“ اس پر اللہ سبحانہ کا شکر ہے، حق سبحانہ اس پر استقامت عطا فرمائے، اگر آپ اکابر کے کلام کا شوق رکھتے ہیں تو ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوب و رسائل کا مطالعہ کریں میرے مخدوم آپ نے جو چار سوال وہاں کے شیوخ کے بارے میں کئے ہیں واضح ہوئے۔ پہلا سوال قضا و قدر کے مسئلہ سے تعلق رکھتا ہے اگر آپ نے اس جماعت کے امتحان کی راہ سے لکھا ہے اور مقصود ان کو الزام دینا ہے تو بات کرنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر اس بارے میں کوئی شک و شبہ دل میں راہ پایا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ قضا و قدر کا مسئلہ اللہ جل شانہ کے اسرار میں سے ایک سر ہے اس مسئلہ میں باہم گفتگو کرنا اور چھان بین کرنا ممنوع ہے اس معاملہ میں ممانعت کی حدیثیں بہت ہیں جو کچھ ہم پر لازم ہو وہ اوامر کو بجالانا اور نواہی سے بچنا ہے اس مسئلہ میں غور کرنے کے لئے فرمایا نہیں گیا ہے بلکہ منع کیا گیا ہے اس معاملہ کی حقیقت کو حق جل و علا کے علم کے حوالہ کرنا چاہئے، جس چیز کے ساتھ (ہمیں) مکلف کیا گیا ہے تندہی و احسانندی کے ساتھ اس کے بجالانے میں کوشش کرنی چاہئے، یہ ہے سب سے زیادہ سلامتی کا راستہ۔ میرے مخدوم! اس مسئلہ میں جو کچھ اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے اس کے موافق اعتقاد درست رکھنا چاہئے اور شک میں ڈلنے والی باتوں اور چون و چرا میں نہیں جانا چاہئے کہ (یہ منع ہے۔

آپ جان لیں کہ اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ بندہ کے تمام افعال خیر میں یا شر میں سب حق سبحانہ کی تقدیر و ارادہ سے ہیں، والقدر خیرہ وشرہ من اللہ تعالیٰ [اور اس کے خیر و شر کا مقدر ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے] اور تقدیر خلق و ایجاد سے عبارت ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ خالق و موجد اس تعالیٰ شانہ کے سوا اور کوئی نہیں ہے، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَأَعْبُدُوهُ [اُس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ہر چیز کا خالق ہے پس اسی کی عبادت کرو] اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ [اور اللہ نے تم کو اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا] مغترلو قدر یہ نے نہایت جہالت و حماقت کی وجہ سے قضا و قدر کا انکار کر کے بندہ کے افعال کو بندہ کی قدرت و اختیار سے منسوب کیا ہے اور بندہ کو افعال کا خالق کہا ہے ضلوا فاضلوا [وہ خود بھی گمراہ ہوئے پس انھوں نے دوسروں کو بھی گمراہ کیا] علمائے کہا ہے کہ

مجوس اُن سے بہتر حالت والے ہیں کہ وہ ایک شریک کہتے ہیں اور یہ لوگ لا اعتداد و بیشمار شرک ثابت کرتے ہیں۔
ہم اہل بات کی طرف جاتے اور کہتے ہیں کہ خیر و شر کی تقدیر اور نسبت خلق حق تعالیٰ کی طرف

منسوب ہونے کے باوجود بندہ کے ارادہ و اختیار کو بھی اس کے وجود و فعل میں دخل دیا گیا ہے، اول صرف ارادہ بندہ کی جانب سے ہوتا ہے اس کے بعد اس کے موافق حق تعالیٰ خلق (پیدا) فرماتا ہے اور ارادہ کے اس استعمال ہی کو کسب کہتے ہیں پس خلق حق جل و علا کا فعل ہے اور اس کا کسب بندہ کی طرف سے ہے۔ اور یہ جو آپ نے [لا تنفی الذرۃ الا باذنہ] [اس (اللہ تعالیٰ) کی اجازت کے بغیر کوئی ذرہ حرکت نہیں کرتا] وغیرہ لکھا ہے تو یہ حق تعالیٰ کے پیدا کرنے کے اعتبار سے ہے اور مقتول کے عوض میں قاتل کو قتل کرنا اور گنہگار کو ملامت کرنا اور اس کو سزا کا عذاب دینا کسب کے اعتبار سے ہے اور (فرقہ) جبرہ ارادہ و اختیار کو بندہ سے نفی کرتے ہیں اور اس کو افعال کے صادر ہونے میں مجبور جاتے ہیں جیسا کہ درخت کی شاخوں کو کوئی شخص ہلائے بلکہ فعل کی نسبت بندہ کی طرف نہیں کرتے اور ان افعال کا فاعل حق تعالیٰ کو جانتے ہیں اور یہ کفر ہے اور ایسا اعتقاد رکھنے والا کافر ہے، وہ لوگ کہتے ہیں کہ نیک فعل پر ثواب (مصل) ہوگا اور بُرے فعل پر عذاب نہیں ہوگا اور کافر و گنہگار لوگ معذور

ہیں، ان سب کے لئے کوئی پرش اور کوئی سزا نہیں ہے کیونکہ تمام افعال حق تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور یہ لوگ مجبور ہیں اور یہ (عقیدہ) کفر ہے، حق تعالیٰ فرماتا ہے وَفَعَلْنَاهُمْ مَّا كَانُوا وَعَدُوكَ [اور وہ ذرا ٹھہراؤ بیشک ان سے پوچھا جائے گا] فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ [پس آپ کے رب کی قسم ہم ان سے ان کے اعمال کے متعلق ضرور پوچھیں گے]۔ (فرقہ) مرجئہ یہی لوگ ہیں جو کہ ستر پیغمبروں کی زبان سے لعنت کئے گئے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے، ان بد اطواروں کا مذہب

ظاہری عقل سے بھی باطل ہے کیونکہ رعشہ والے کی حرکت میں کہ جس کا ہاتھ اس کے اختیار کے بغیر ہوتا ہے اور اس شخص کی حرکت میں جو اپنا ہاتھ خود ہلاتا ہے واضح فرق ہے کہ پہلی حرکت اختیاری نہیں ہے اور دوسری حرکت اختیاری ہے اور نصوص قطعیہ (آیات قرآنی و احادیث متواترہ) اس مذہب کی نفی کرتی ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۰﴾ [یہ ان کے اعمال کا بدلہ ہے] اور اللہ سبحانہ فرماتا ہے مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا اَحَاطَ بِهِنَّ سُرَادِقُهَا ﴿۱۹﴾ [پس جس کا چاہے ایمان لائے اور جس کا چاہے کفر کرے، بیشک ہم نے ظالموں کے لئے آگ تیار کر رکھی ہے کہ جس کے سر پر دے اُن کو گھیرے ہوئے ہوں گے]۔ اگر بندوں سے اختیار بالکل چھین لیا گیا ہوتا تو حق تعالیٰ اظلم کی نسبت ان کی طرف کیوں فرماتا، وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلٰكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۲۰﴾ [اور اللہ تعالیٰ نے ان پر ظلم نہیں کیا لیکن وہ خود ہی اپنے اوپر ظلم کر رہے تھے] بہت سے محدبے دین لوگ چاہتے ہیں کہ اپنے اختیار کے سلب کے بہانہ سے احکام شرعیہ کی پابندی سے چھوٹ جائیں اور آخرت کی پریشانیوں سے جو حرام امور کے ارتکاب پر موعودے اپنے آپ کو آزاد کر لیں اور اپنے آپ کو معذور و مجبور جانیں، (یہ بات ظاہر ہے کہ بتدویر اس سفر اختیار و طاقت (مصل) ہے کہ وامر و نواہی کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکے اس لئے کہ کسی چیز کو) پکڑ کر ہلانے اور رعشہ کی حرکت میں فرق واضح ہے جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے، حق تعالیٰ کریم ہے، بندوں کو ان کی طاقت سے زیادہ مکلف نہیں کیا ہے اسی قدر (افعال) کا مکلف کیا ہے کہ جس کو وہ پورا کر سکیں لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا ﴿۲۱﴾ (اللہ تعالیٰ ہر شخص کو اس کی طاقت و اختیار کے مطابق ہی مکلف بناتا ہے)۔ اس جماعت کا عجیب معاملہ ہے کہ جو لوگ اس جماعت کی اطاعت نہیں کرتے اور ان کو ایذا پہنچانے میں یا ان کو برا قرار دیتے ہیں اور انتقام کے درپے ہوتے ہیں اور اپنے بیٹوں اور اپنی لونڈی اور غلام کو مارنے اور سزا دیتے ہیں اور اگر کسی غیر آدمی کو اپنی عورت کے ساتھ دیکھتے ہیں تو بگڑ جاتے ہیں اور اس کو) اذیت پہنچاتے ہیں اور معذور و مجبور کہہ کر اس سے چشم پوشی نہیں کرتے اور ان باتوں کے باوجود وہ اس بہانہ (عذر مجبوری) سے آخرت کے عذاب سے جو نصوص (دلائل) قطعیہ سے ثابت ہو چکا ہے چاہتے ہیں کہ رہائی حاصل کریں اور جو کچھ چاہیں کریں، حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ﴿۲۲﴾ مَا لَكُمْ مِنْ دَافِعٍ ﴿۲۳﴾ [بیشک آپ کے رب کا عذاب ضرور آ کرے گا کوئی اسے ٹال نہیں سکتا] اگر لوگ کسی دیوانہ کو گھر میں دیکھتے ہیں تو معذور قرار دیتے ہیں اور اسی طرح جو گناہ بھی دیوانہ کرتا ہے کوئی شخص اس سے باز پرس نہیں کرتا سب کہتے ہیں کہ دیوانہ ہے اور عقل و اختیار سے خارج ہے۔ عجب نمود گر گناہ می کند دیوانہ [اگر کوئی دیوانہ کوئی گناہ کرے تو عیب نہیں ہے]

اور جو شخص دیوانہ نہیں ہے اس سے باز پرس کرتے ہیں اور سزا دیتے ہیں اور (اس کو) معذور قرار نہیں دیتے اور یہ صرف اس وجہ سے ہے کہ یہ (غیر دیوانہ) صاحب اختیار ہے اور وہ (دیوانہ) اختیار سے خارج ہے پس ثابت ہوا کہ قدر یہ جو کہ قضا و قدر کے منکر ہیں اور جبر یہ جو کہ بندہ سے اختیار کی نفی کرتے ہیں دونوں حق سے دور جا پڑے ہیں اور اہل بدعت اور خود گمراہ اور گمراہ کرنے والے ہیں اور حق معتدل وہ ہے کہ جس کی طرف اس سنت و جماعت نے ہدایت پائی ہے مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ نے امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا ہے ابن رسول اللہ! کیا اللہ تعالیٰ نے امر بندوں کے حوالہ کر دیا ہے؟ تو انھوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی شان اس بات سے بہت ارفع ہے کہ وہ (اپنی) ربوبیت بندوں کے حوالہ کرے۔ پھر انھوں نے کہا کیا (اللہ تعالیٰ) اس پر بندوں کو مجبور کرتا ہے؟ انھوں (حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یہ بات بہت بعید ہے کہ وہ بندوں پر جبر کرے پھر ان کو عذاب دے۔ انھوں نے کہا تو ہم کیا معاملہ ہے؟ آپ نے فرمایا، ان دونوں باتوں کے بین بین ہے نہ جبر ہے نہ تفویض اور نہ زبردستی ہے نہ (مکمل) خود مختاری کافروں و مشرک لوگ دلیل لائے تھے کہ ہمارا کفر و شرک حق تعالیٰ کے مشیت واردہ سے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِن شَيْءٍ ^{۱۳۸} [یہ مشرک لوگ غفر بیوں کہیں گے کہ اگر اللہ چاہتا تو ہم شرک نہ کرتے اور نہ ہمارے باپ دادا (شرک کرتے) اور نہ ہم کسی چیز کو حرام ٹھہراتے] حق تعالیٰ نے اس عذر کو ان سے قبول نہیں کیا اور ان کے قول کو ان کی جہالت پر محض کیا اور ان کی تکذیب کی دلیل قرار دیا جیسا کہ فرمایا لَئِنَّكَ كَذَّابٌ ^{۱۳۹} الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَا تُؤْبَسَتْ قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ^{۱۴۰} اَللّٰهُ (اسی طرح ان (کافر) لوگوں نے بھی جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں (رسولوں کو) جھٹلایا تھا یہاں تک کہ انھوں نے ہمارا عذاب چکھا، آپ کہہ دیجئے کہ کیا تمہارے پاس کوئی علم (دلیل) ہے تو اس کو تمہارے روبرو ظاہر کرو] اگر وہ لوگ یہ کہیں کہ خیر و شر سب حق جل و علا کی تقدیر سے اس سبحانہ کے ارادہ و مشیت کے ساتھ ہے پس کافروں کا شرک بھی اس تعالیٰ شانہ کی مشیت و ارادے سے ہے اور یہ ^{۱۳۵} لوگ اس قول میں حق پر ہیں تو ان کا قول مقبول کیوں نہیں ہوا۔ جواب، ہم کہتے ہیں کہ سرکشوں کا یہ قول معذرت کے طور پر نہیں ہے کہ ہم اس برے عمل میں مشیت کے تابع ہیں کیونکہ وہ لوگ اپنے کردار کو بُرا نہیں جانتے بلکہ ان کا مقصود اس فعل کے بُرا ہونے کی نفی کرنا ہے اس لئے کہ جو کچھ حق جل شانہ کا چاہا ہوا اور اس تعالیٰ شانہ کی مشیت کے متعلق ہے وہ اس سبحانہ کا پسندیدہ ہے کیونکہ اگر پسندیدہ نہ ہوتا تو وہ نہ چاہتا پس ہمارا یہ شرک پسندیدہ ہے اور اس فعل کا فاعل عذاب کا مستحق ہونے سے دور ہے، حق تعالیٰ نے اس قول و اعتقاد کو تکذیب کے ساتھ ذکر کیا ہے کَذَّابٌ ^{۱۴۱} الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ (اسی طرح ان سے پہلے ^{۱۳۸}

لوگوں نے رسولوں کی تلمیذی کی تھی) کیونکہ حق تعالیٰ نے اپنے کلام (قرآن مجید) میں اور اپنے انبیاء علیہم السلام کی زبان پر کفر کو ناپسندیدہ اور بُرا فرمایا ہے اور کافروں کو ملعون اور اپنی رحمت سے مایوس قرار دیا ہے اور دائمی عذاب جو کہ ختم ہونے والا نہیں ہے ان کی جزا ٹھہرائی ہے اور نیز اس اعتقاد کو جہالت ٹھہرایا ہے کسی چیز کے ارادہ سے رضا مندی لازم نہیں آتی کیونکہ کفر و گناہ حق جل و علا کے ارادہ سے ہیں اس کے پسندیدہ نہیں ہیں جیسا کہ قرآن مجید سے واضح و روشن ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ مشرکوں کا یہ قول (جو آیت مذکورہ میں ہے) جبریہ کے مذہب کے موافق ہے اور ان کی غرض اس فعل میں اپنے آپ سے اختیار کی نفی کرنا ہے تو بعید نہیں ہے حق تعالیٰ نے ان لوگوں کا رد فرمایا ہے کیونکہ یہ اعتقاد باطل ہے جیسا کہ گذر چکا ہے اور نیز ہو سکتا ہے کہ ان مردودوں کا یہ قول استہزاء (ہنسی مذاق) کے طور پر ہو نہ کہ اعتقاد کی رو سے جیسا کہ مفسرین نے کہا ہے اور اس سے جو کہ ہم نے آیہ کریمہ کے بارے میں بیان کیا ہے معتزلہ کا استدلال جو کہ انھوں نے اس آیت سے اپنے مذہب پر کیا ہے ساقط ہو گیا کیونکہ ان کا استدلال یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے کافروں کی معذرت کو قبول نہیں کیا جو انھوں نے کی ہے کہ ہمارا شرک اللہ تعالیٰ کے ارادہ و مشیت سے ہے اور ان کو اس قول کے ساتھ عذاب کا مستحق ٹھہرایا (اور) پہلے فرمایا اِحْتَقِ ذَا قُوْبًا سَنًا (ہاں تک کہ وہ ہمارا عذاب چکھیں گے) پس معلوم ہوا کہ تقدیر خیر و شر حق سبحانہ کی طرف سے نہیں ہے بلکہ بندہ اپنے فعل کی ایجاد میں مستقل (با اختیار) ہے، اور اس استدلال کے ساقط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کلام سے ان کی غرض اپنے فعل سے معذرت کرنا نہیں ہے کیونکہ وہ اُس کو بُرا نہیں جانتے تھے بلکہ ان کا مطلب اپنے فعل کو بُرا سنا ہے کہ ہمارا فعل حق تعالیٰ کے ارادہ کے مطابق اور اس کا پسندیدہ ہے اور یہ اعتقاد باطل ہے کیونکہ ارادہ کے مطابق تو ہو گا لیکن پسندیدہ نہیں ہو گا جیسا کہ گذر چکا ہے۔ اگر کہا جائے کہ جب بندوں کے افعال حق تعالیٰ کے ارادہ سے ہیں اور خیر و شر کا مقدر ہونا ازل میں طے ہو چکا ہے تو بندہ کو اختیار نہیں رہا اور ان (بندوں) سے خیر و شر کے افعال کا صادر ہونا واجب ہو گیا تو ہم کہتے ہیں کہ ازل میں چاہا اور مقدّر کیا ہے کہ بندہ اپنے اختیار سے فعل کرے یا نہ کرے زیادہ یہ ہے کہ یہ تقدیر اختیار کا باعث ہے اور یہ معنی اختیار کو ثابت کرنے والے ہیں نہ کہ اختیار کی نفی کرنے والے۔ اور نیز ہم کہتے ہیں کہ اگر قضاے ازلی اختیار کے منافی ہو تو چاہے کہ حق تعالیٰ اپنے افعال میں روزانہ پیش آنے والے واقعات کی ایجاد میں مختار نہ ہو کیونکہ ان افعال کو ضرور تقدیر و ارادہ کے موافق واقع ہونا چاہئے جب ویسا نہیں ہے تو ایسا بھی نہیں ہے، والسلام علی من اتبع الهدی والتزم متابعة المصطفیٰ علیہ وعلى آله الصلوات والتسلیمات والرحمات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب ۸۴

مولانا عارف لاہوری کے نام فائے لطافت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حد و صلوات و ارسال تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ جو مکتوب مرغوب آپ نے ان دنوں میں بھیجا تھا پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، اثر کے زائل ہونے اور عین کے زوال کے آغاز کے بارے میں آپ نے لکھا تھا کہ آپ نے میرے حق میں ایسی ہی بشارت دی تھی۔ میرے مخدوم! عین کا زائل ہونا اثر کے زائل ہونے کی نسبت زیادہ آسان ہے پس عین کا زائل ہونا مقدم ہوگا اسی لئے بعض کو عین کے زوال کے بعد اثر کا زوال بھی ہوتا ہے اور بعض کو نہیں ہوتا اس لئے اثر کے زائل ہونے میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ سالک کو فنا حاصل ہونے کے بعد بعض عین و اثر (دونوں) کے زائل ہونے کے قابل ہو گئے ہیں اور بعض نے اثر کے زائل ہونے کو جائز نہیں رکھا اور حق اس بارے میں یہ ہے کہ اگر سالک کا مبداء تعین مرتبہ شیون سے ہو تو اس کے عین ثابتہ تک وصول اور اس میں فنا حاصل ہونے کے بعد اس کے حق میں عین و اثر کا زائل ہونا واقع ہے کیونکہ شیون کو عالم کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے اس لئے کہ عالم صفات کا ظل ہے نہ کہ شیون کا ظل، پس کسی شان میں فنا حاصل ہونے سے مطلق فنا لازم آئے گی اور عین و اثر کو زائل کرنے والی ہوگی، اور اگر سالک کا عین ثابتہ مقام صفات سے ہے تو صفت میں سالک کا وصول و فنا ہونا اس کے وجود کو بالکل محو (فنا) کرنے والا نہیں ہوتا اور اس کا اثر زائل نہیں ہوتا کیونکہ سالک کا وجود اسی صفت کا اثر و ظل ہے۔ آپ نے جو کچھ بشارت اس فقیر سے نقل کی ہے آپ کے دل سے بھول ہوئی ہے، فقیر نے اس طرح سے ہرگز نہیں کہا ہوگا۔ اور شیخ ابو سعید ابوالخیر (قدس سرہ) عین و اثر کے زوال کے قائل ہیں جیسا کہ انھوں نے اثر کے زوال کے متعلق سوال کے جواب میں فرمایا ہے وَلَا تُبْقِیْ وَلَا تَرَ اَدْرَہِ بَاقِی رُکَّہِ لَکِ اَدْرَہِ چھوڑے گی [عین نہیں رہتا اثر کہاں سے رہے گا۔ رباعی

جسم ہمہ اشک گشت چشم بگریست در عشق تو بے جسم ہی باید رست
از من اثرے نماذایں عشق از چست چوں من ہمہ معشوق شدم عاشق کست

[میرا تمام جسم آنسو بن گیا اور میرا آنسو نے گریہ کیا، تیرے عشق میں جسم کے بغیر ہی زندہ رہنا چاہئے، مجھ سے کوئی اثر باقی نہیں رہا (تو میرے) یہ عشق کس چیز سے ہے، جب میں مر مر معشوق ہو گیا تو عاشق کون ہے]

لیکن اس رباعی کے آخری مصرع میں کلام کی گنجائش ہے کیونکہ عاشق اس وقت میں صحرائے عدم کی طرف

کوچ کر چکا ہے اور اس کا کوئی نشان باقی نہیں رہا اور وہ انانیت کو دروہ زوال لا چکا ہے اَنَا الْحَقِّ اَمِنْ فِی
 ۱۳۷ ہوں [کون کہے اور میں ہمہ معشوق شدم] میں سراسر معشوق ہو گیا کی کیا گنجائش ہے، اس مقام سے عارف کا
 نصیب فنا وستی ہے اور اہل امانات کو امانتیں واپس کرنا ہے اور کلمہ اَنَا دِیْنِ کے مورد کاذب ہونا چاہیے
 تو اوشنوی و یک گم جہد کنی جائے برسی کز تو توئی بر خیزد
 [تو وہ تو نہیں ہو جائے گا لیکن اگر کوشش کرے تو ایسی جگہ پہنچ جائے گا کہ تجھ سے تیرا ہونا جانا رہے گا]
 آپ نے لکھا تھا کہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے مکتوبات میں واقع ہے کہ ”یہ تمام
 راستہ پانچ قدم ہیں عین عالم امر کے اور دو عالم خلق کے۔ تین قدم جو عالم امر کے ہیں کون سے ہیں اور عالم
 خلق کے دو قدم) کیا چیز ہیں“ میرے مخدوم عبارت کے نقل کرنے میں فرق ہو گیا ہے مکتوبات میں اس طرح
 پہلے کہ ”یہ راہ کہ ہم جسے طے کرنے کے درپے ہیں کل سات قدم ہے دو عالم خلق سے اور پانچ عالم امر سے“
 آپ جان لیں کہ عالم امر کے پانچ قدم (لطائف) قلب و روح و سر و خفی و اخفی ہیں اور عالم خلق کے
 دو قدم (قالب و نفس) ہیں۔ آپ نے پوچھا تھا کہ ”فنائے روح کس چیز سے عبارت ہے اور اس کی
 علامت کیا ہے اور وہ فنائے نفس پر مقدم ہے یا نہیں؟“ آپ جان لیں کہ ہر لطیفہ کی فنا اس لطیفہ
 کے اپنی اصل تک پہنچنے سے وابستہ ہے اور چونکہ روح کی اصل صفات بلکہ ظلال صفات کے مقام
 سے ہے کیونکہ عالم امر کے پانچوں لطائف کے اصول اسماء و صفات کے ظلال کے دائرہ میں اصل
 ہیں کہ ان میں سیر واقع ہونا ولایت صغریٰ ہے جو کہ اولیاء اللہ کی ولایت ہے، پس فنائے روح صفات
 کے ظلال تک وصول سے عبارت ہے جیسا کہ قلب کی اصل افعال و اجبی تعالیٰ کے مقام سے ہے
 اور اس کی فنا اس کے اس مقام تک وصول سے وابستہ ہے اس دائرہ ظلال سے گزر جانے کے
 بعد اسماء و صفات و شیون و تنزیہات کا دائرہ ہے کہ اس میں سیر واقع ہونا ولایت کبریٰ ہے
 جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت ہے، عالم امر کے پانچوں جواہر (لطائف) کے
 عروج کی انتہا اس دائرہ کی نہایت تک ہے اور اس دائرہ سے گزرنے کے بعد ان کے اصول کا دائرہ
 ہے اور اس سے گزرنے کے بعد ان اصول کے اصول کا دائرہ ہے اور اس سے گزرنے کے بعد دائرہ کی
 ایک قوس (نصف دائرہ) ہے جو کہ ان سب (تینوں) دائروں کی اصل ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ
 اللہ سبحانہ بسرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ ”ان تینوں قسم کے کمالات کا حصول نفس مطمئنہ کے ساتھ مخصوص
 ہے اور اس (نفس) کو اطمینان کا حصول اس مقام میں میسر ہوتا ہے الخ“ اور اس بیان سے معلوم ہوتا ہے
 کہ نفس کا کمال عالم امر کے کمالات سے اوپر ہے اور اس کا کامل طور سے فنا ہو جانا ان تینوں قسم کے

۱۳۸ اصول تک وصول سے وابستہ ہے پس فنائے نفس فنائے روح کے بعد بلکہ عالم امر کے لطائف کی فنا کے بعد ہوگی، اور یہ جو ہم نے اس کا کامل طور سے قنا ہونا کہا ہے یہ اس لئے ہے کہ فنائے نفس اور اس کے اطمینان کی ابتداء اسماء و صفات کے ظلال کے دائرہ سے ہے جو کہ ولایت صغریٰ ہے لیکن اس مقام میں فنا کی صورت ہے فنا کی حقیقت ان تینوں قسم کے اصول کے ساتھ وابستہ ہے ارباب ولایت صغریٰ بھی نفس کے فنا اور مطمئن ہوجانے کی خبر دیتے ہیں لیکن چونکہ اس مقام میں فنا کی حقیقت نہیں ہے اس لئے کہتے ہیں ۵

ہر چند کہ مطمئنہ گردد ہرگز صفات خود نہ گردد

[اگرچہ نفس مطمئنہ ہوجائے (پھر بھی) اپنی صفات (عادات) سے ہرگز باز نہیں آتا]

اور جو شخص کہ فنا کی حقیقت کو پہنچ چکا ہے وہ کہتا ہے کہ فنا و اطمینان کے بعد اس میں بال بھر مخالفت (بھی) نہیں رہتی اطاعت و تسلیم کے سوا اس کا کوئی کام نہیں ہے، والسلام۔

مکتوب ۸۵

شیخ یازید بہار پوری کے نام اطمینان نفس کی تحقیق اور ان کے واقعات کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ کا مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے لکھا تھا کہ ”عین واثر کا زائل ہونا ولایت کبریٰ کا کمال ہے اور جو فنائے نفس کہ ولایت صغریٰ میں پیش آتی ہے ان دونوں میں فرق واضح نہیں ہوتا امیدوار ہے کہ اس فرق کی بابت رہنمائی فرمائیں گے۔ میرے مخدوم افلائے نفس عین واثر کے زائل ہونے سے وابستہ ہے لیکن ایک کو ولایت کبریٰ کے ساتھ اور دوسرے کو ولایت صغریٰ کے ساتھ خاص کرنا آپ نے کہاں دیکھا ہے اور کس سے سنا ہے فقیر نے خود نہیں کہا ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں (بھی) نہیں ہے جس شخص سے آپ نے سنا ہے اسی سے اس کا حل طلب کریں، ہاں اگر اس معنی میں کہیں کہ فنائے نفس کی ابتداء ولایت صغریٰ میں ہے اور اس کا کمال ولایت کبریٰ تک پہنچنے سے بلکہ غاصر اربعہ کے اعتدال کے ساتھ وابستہ ہے جو کہ کمالات نبوت سے تعلق رکھتے ہیں تو درست ہے کیونکہ ولایت صغریٰ میں اگرچہ ایک گونہ فنا و اطمینان حاصل ہوجاتا ہے لیکن اس حد تک نہیں کہ نفس اپنے بُرے اوصاف سے بالکل مبرا ہوجائے اور اخلاق ذمہ سے پوری طرح خالی ہوجائے اسی لئے اس ولایت والے حضرات کہتے ہیں ۵

ہر چند کہ مطمئنہ گردد ہرگز صفات خود نگرہ

[اگرچہ نفس مطمئنہ ہو جائے (بھیرے) اپنی صفات (عوادت) سے ہرگز باز نہیں آتا]

۱۳۹

حضرت عالی (قدس سرہ) جو کہ ولایت کبریٰ تک پہنچے ہیں بلکہ کمالات نبوت کے ساتھ مشرف ہوئے ہیں فرماتے ہیں کہ نفس کو فنا و اطمینان (حاصل ہونے) کے بعد مخالفت کی مجال نہیں رہتی اور اس سے بال بھر بھی (اللہ کی) مرضی کے خلاف تصور نہیں ہے اور وہ مستہلک و مستغرق ہے کیونکہ وہ اپنے آپ کا اور اپنے ماسوا کا کوئی شعور نہیں رکھتا جس واقعہ میں آپ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اور حضرت امیر (علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو بھی) دیکھا نیک و مبارک ہے بظاہر آپ کو حضرت امیر المؤمنین (کرم اللہ وجہہ) سے حصہ ہوا اور دوسری مرتبہ جو آپ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے الصلوات والسلام کو از ولج مہلات کے ساتھ دیکھا ہے اور ان اہمات المؤمنین کی جانب سے غایات مشاہدہ کی ہیں گویا آپ ان کے فیوض و برکات سے بھی بہرہ مند ہوئے ہیں اور کمالات ولایت کو اس کمال کے ساتھ جو کہ کمالات نبوت کے مناسب ہے جمع کیا ہے اور دوسرے واقعات میں کہ فقیر نے آپ کو ایک خاص گھوڑا دیا اور سوار کیا اور اپنے ساتھ لے گیا اور حضرت میکائیل سے مہربانی و عنایت کا مشاہدہ کرنا اور ان کا یہ کہنا کہ میرا بھائی جبریل تیرے ساتھ بہت ملاقات کرتا ہے اور یہ محبوبیت کے سبب سے ہے یا آپ میں محبوبیت کی شان ہے اور ذشتوں کو حسین صورتوں اور شاندار لباس میں دیکھنا اور آسمان سے چاند کی چاندنی کی مانند کسی چیز کا نیچے آکر آپ کے سامنے گر پڑنا اور روئے زمین کا اس کی چمک سے روشن ہو جانا بہت واضح و بلند واقعات ہیں اور ان میں سے بعض بظاہر اس سے زیادہ بلند ہیں جو کچھ کہ آپ کو اس وقت حاصل ہے مختصر یہ ہے کہ (یہ) واقعات بشارات ہیں امیدوار میں ہے

چشم دارم کہ دہی اشک مرا حسن قبول لے کہ در ساختہ قطرہ بارانی را

[اے وہ (اللہ) کہ جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا یہ میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائے گا]

والسلام اولاد آخر

مکتوب ۸۶

سیادت پناہ برینظر حسین کے نام عشق و شوق اور عدم حصول کے درد کے بیان میں اور محبت

جو کہ محبت کا ثمرہ دینے والی ہے اس کی تکمیل پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، لے سیادت پناہ! آپ نے عشق کے شوق اور شوق کے

ولولہ کے بارے میں جو کچھ تحریر فرمایا تھا اور عدم حصول کے درد کا اظہار فرمایا تھا واضح ہوا اور لذت بخش مسرت افزا ہوا، ۷

خوش آنکہ براہِ عشق جان داد عشق است کہ جان با تو ادا داد
[وہ شخص خوش نصیب ہے جس نے کہ عشق کے راستے میں جان دی، عشق (ایسی ہی چیز ہے جس کیلئے جان ی جاگتی ہے) اللہ تعالیٰ شوق کے شعلہ کو بلند کرے اور عشق کی آگ کو بھڑکائے تاکہ آفاق و انفس کی قید سے پوری طرح رہا کر دے اور مطلب کے ساتھ خاص معیت پیدا کر دے محبت کوئی لمحہ ایسا نہیں چھوڑتی جو کہ محب صادق کے نصیب نہ ہو، المرء مع من احب [اُوی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] محبت جقدر زیادہ قوی ہوگی معیت اسی قدر زیادہ کامل ہوگی، محبت کا زیادہ ہونا حسن و جمال کے علم کی فراوانی کے مطابق ہے، حسن کے دقائق اور جمال کی باریکیوں کا علم جقدر زیادہ ہوگا اسی قدر شوق کی آگ زیادہ اور محبت کا شعلہ تیز ہوگا ۷

آنرا کہ بحسن دیدہ تیز است این عشق بلائے خاتہ نیز است
[جس شخص کی آنکھ حُسن کے ساتھ تیز ہے، یہ عشق (اس کیلئے) گھر سے اٹھنے والی بلا ہے]
عشق کو حُسن کے ساتھ موافقت ہے اور اول (ازل) ہی سے ہم صحبت ہونے کا عہد موجود ہے، حدیث کنت کفرا مخفیا [میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا (ان) اس پر دلالت کرتی ہے۔ ۷

ہر کجا حُسن می نماید رُوس می نہد سر بجدہ عشق آن سو
[جہاں بھی حُسن اپنا جلوہ دکھاتا ہے عشق اسی طرف سر بسجود ہو جاتا ہے]
اُس کے حُسن کی شہرت سے دنیا مالالال ہے اس لئے اس کے عشق کا دواغذہ ہمیشہ کھلا ہوا ہے ۷
افسانہ عشق او بہر سوے دیوانہ حُسن او بہر کوے
[اس کے عشق کا چرچا ہر طرف ہے، اس کے حُسن کا دیوانہ ہر کوچے میں ہے]

عدم حصول کے درد سے غلین نہ ہوں، ع

بتاریکی دروں آبِ حیات است [آبِ حیات تاریکی میں ہے]

اُس مقام کا حصول عین عدم حصول ہے اور جہل عین معرفت ہے اعرفہم باللہ اشد تخیراً فیہ [اللہ تعالیٰ کو سب زیادہ پہچاننے والا اس کے بارے میں سب سے شدید حیرت زدہ ہے] بیشک معروف کی نئے کو پلنے اور احاطہ کرنے کی حقیقت بشر کی طاقت سے باہر ہے اور سب ہی لوگ اس عدم حصول کے درد میں مبتلا ہیں، بشریت سے نکل جانا اور ذاتِ مطلق کے ساتھ متحقق ہونا ممکن نہیں ہے کہ وہ ذاتِ مطلق کے

سویہ رہند ہو جاتا۔ شیخ عطار قدس سرہ فرماتے ہیں ۷

یہی بیتی کہ شاہ ہے چوں پیمبر نیافت او فقر کل تورنج کمر

[یا تو نہیں دیکھا کہ پیغمبر جیسی عظیم الشان ہستی کو کامل فقر (بشریت کی انقطاع) حاصل نہیں ہوا (اس لئے) تو بھی کس طرح ممکن

ممكن واجب (کی حقیقت) سے اور مقید مطلق (کی حقیقت) سے کیا پائے اور کیا حاصل کرے، اس سے جو کچھ

حاصل کرے اور پائے گا وہ ذاتِ مطلق کی بلند بارگاہ سے نیچے اور قید کی پستی میں داخل ہے، اس کے

طالب کو اس کے سوا چارہ نہیں ہے کہ اپنے آپ کو مایوسی میں رکھے، اس بیچارہ کی نہایت پیسے کہ اپنے آپ کو

گم و محو کر دے اور اپنا کوئی نام و نشان باقی نہ رکھے نہ یہ کہ غفا کو شکار کرے اور سیرغ کو حال میں پھینکے ۷

غفا شکار کس نہ شود دام باز چیں کایجا ہمیشہ باو بدست است دام را

[غفا کو کوئی شکار نہیں رسکتا تو اپنا حال اٹھالے کیونکہ یہاں ہمیشہ حال لگانا یا سیاہی جیسا کہ ہوا کو ہاتھ میں لینا (یعنی کو کچھ حال نہیں)

۱۳۱ اس جدائی کی شام کے لئے وصال کی صبح کی کوئی امید نہیں کی گئی ہے، افسوس در افسوس کہ اس غم کی کوئی

حد نہیں ہے اور اس درد کا کوئی علاج نہیں ہے ۷

ہم صبح وصل جو یاں من و شام نا امید کی سیاہ بخت ہجرم شب من سحر ندارد

[سب لوگ صبح کی صبح تلاش کر رہے ہیں (لیکن) میں ہوں اور شام نا امید کی کیونکہ میں ہجرت کا مارا ہوا سیاہ بخت ہوں (اس لئے) میری رات

آپ نے عاشق کی آرزو مندی اور معشوق کی بے نیازی کی بابت لکھا تھا، بیشک یہ دونوں صفیں

عاشقی و معشوقی کے لوازم میں سے ہیں یہ جدا نہیں ہوتیں ورنہ عارضی جھٹک جان رکھتا ہے آرزو

کے بغیر نہیں رہتا کہ (یہ) اس کی جان کے ساتھ وابستہ ہے اور اس کے ساز و سامان کے ساتھ پیوستہ ہے

اور معشوق ہر وقت بے نیازی کی صفت کے ساتھ ہے (جو کہ) زائل ہونے والی ہیں ہے ۷

بنازم این چه استغنا و ناز است گدازم این چه امید دراز است

[میں ناز کرتا ہوں (کہ) یہ کیا بے نیازی و ناز ہے، میں گھٹل رہا ہوں، یہ کیسی طویل امید ہے]

معشوق کی جانب سے جھدے بے نیازی و لاپرواہی زیادہ ہوگی عاشق کی جانب سے عشق کا جوش او

آرزو مندی میں گھٹنا اسی قدر زیادہ ہوگا کسی نے خوب کہا ہے ۷

نہ تنہا آفتم ز بیبائی اوست بلائے من ز ناپرواہی اوست

[محض اس کی خوبصورتی ہی میرے لئے آفت نہیں ہے (بلکہ) میرے لئے اس کی لاپرواہی کی وجہ بھی مصیبت ہے]

آپ نے اس بے پرواہی سے کمال کی درخواست کی تھی یہ ناکارہ خود کس قابل ہے جو کچھ ہے

بزرگوں کے باطن سے ہے مختص پیسے کہ جن بعض کمالات کی آپ کو بشارت دی گئی ہے ان کا شکر بجالائیں

اور دوسرے مراتب جن کی امید کی گئی ہے اُن کے امیدوار میں فان المرء مع من احب [پس بیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] محبت کو زیادہ کرنے میں کوشش کریں تاکہ مالِ درجہ کی معیت حاصل کر لیں۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والتمزم متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات والعلیٰ۔

مکتوب ۷

فقیر حقیر خرف الدین حسین کے نام مطلوب کی حقیقت سے ناامیدی اور غیب و شہود کی تفصیل اور کمال اللہ نماز کے متعلق بعض امور اور اس کی حقیقت کے متعلق اشارات کے میان میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، میرے مخدوم آپ نے احوال کی شرح اور کیفیات کے اظہار میں جو کچھ تحریر فرمایا تھا واضح ہوا اور باطنی لذات کا سبب ہوا، اللہ تعالیٰ ترقیات کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، ہمت کو بلند رکھیں جو کچھ میسر ہو اس پر قانع نہ ہوں۔ ع

آں لقمہ کہ درد ہاں نہ گنجد طلبید [وہ لقمہ طلب کرتا ہے جو منہ میں نہیں سمانا]
۱۳۲ ممکن واجب تعالیٰ سے کیا پائے اور مقید مطلق سے کیا حاصل کرے، مقید جو کچھ مطلق سے حاصل کرتا ہے یا شاہدہ و ادراک کرتا ہے درجہ اطلاق سے نیچے ہے اور اس کی استعداد و ادراک کے ساتھ مقید ہے، مطلق ان قیود سے پاک اور اس ادراک و شہود سے مبرا ہے پس اس مرتبہ مقدسہ ناامیدی کے سوا کچھ نصیب نہیں ہے۔

عاشقان را نصیب از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق سے بربادی و جاں گدازی کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہوتا]

شہود و مشاہدہ ظلال کے ساتھ وابستہ ہے اور درک و وصل اس جگہ تک ہے کہ (جس پر) وصل کا اطلاق ہے اور جب معاملہ ظلال سے بڑھ جاتا ہے اور وصل بھی ظل کی مانند راہ میں رہ جاتی ہے تو معاملہ غیب الغیب سے جا پڑتا ہے اور سابقہ معاملات پر اگر توجہ ہو جاتی ہیں اور ایمان شہودی ایمان بالغیب کے ساتھ تبدیل جاتا ہے اور لذت و صلاوت، ذوق و شوق کی بجائے بے کیفی اور درد و غم آجاتا ہے، کان رسول اللہ صلا اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم دائم الحزن متواصل الفکر [رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیشہ غمغوم اور متواتر فکر مند رہتے تھے] ان بندگوں کی لذت محبوب کی اطاعت میں ہے اور بس اور اُن کا انس اس کی بندگی پر موقوف ہے ارحمٰنی یا بلال [اے بلال مجھے راحت پہنچا] اسی کی طرف اشارہ ہے اور قرۃ عینیٰ و اصالۃ

[میری آنکھ کی ٹھنڈک نمازیں ہے] اسی کا ایک رمز ہے، دوسرے حضرات شہود کی لذت کے ساتھ لطف اندوز ہوتے ہیں اور وصال کے خیال پر فہیم ہیں اور ان حضرات نے اس شہود سے آنکھ بند کی ہوئی ہے اور اسی وصال کو خیال تصور کر کے غیب کے ساتھ جو کہ شہود پر ہزاروں درجے فضیلت رکھتا ہے مطمئن ہیں اور کہہ سکتے ہیں اس کی بندگی پر حسیّت باندھے ہوئے ہیں۔ تحریر اولیٰ (تکمیل اولیٰ) کو جسے وہ امام کے ساتھ پاتے ہیں تجلیات ظہورات سے بہتر جانتے ہیں اور خشوع (عاجزی) اور سجدہ کی جگہ پر نگاہ جمانے کو کہ حدیث شریف منع بصرہ بموضع سجودك [تو اپنی نگاہ کو اپنے سجدوں کی جگہ پر رکھ] جس پر دل ہے اور آیت کریمہ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ [وہ مومنین کامیاب ہوئے جو اپنی نمازیں خشوع کرنے والے ہیں جس کی منجربہ شہود و شاہدہ سے زیادہ تصور فرماتے ہیں، نماز اسی (ظاہری) صورت پر موقوف نہیں ہے (بلکہ) عالم غیب لغیب میں ایک حقیقت رکھتی ہے جو کہ تمام حقیقتوں سے اوپر اور مشاہدات و تجلیات سے بالاتر ہے شاید کہ حدیث شریف (قدسی) قَفْ يٰ اَحْمَدُ فَاِنَّ اللّٰهَ يَصْلٰى [اے محمد! اٹھ جائے پس بیشک اللہ تعالیٰ نمازیں پر] میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے، جس قدر اس (نماز) کی (ظاہری) صورت کی تکمیل میں کوشش کی جائے اور خشوع و آداب کو کامل طور پر ادا کرنے میں جدوجہد کی جائے اس حقیقت کے ساتھ (اسی قدر) مناسبت پیدا ہو جاتی ہے اور وہ اس کی برکات سے بہت زیادہ بہرہ ور ہو جاتا ہے اور جو شخص کہ شہود کی بندش اور ظہورات کی قید میں ہے اس حقیقت سے محروم و مستور ہے اسی بنا پر اس کی صورت کی تکمیل کو جو کہ حقیقت کی طرف ایک راستہ رکھتی ہے مشاہدات و تجلیات سے بہتر سمجھا ہے اور بلند سمجھتی کے باعث ان پر قناعت نہیں کرتا۔

۱۶۳

بات دوسری طرف چلی گئی، ہم (اصل) مطلب پر آتے ہیں جو احوال کہ آپ نے لکھے ہیں سب مقبول و اعلیٰ ہیں اور لذات کا نہ ہونا، سابقہ احوال و مواجید کو پرانہ پانا اور عالم (دنیا) اور صانع عالم (دنیا کو بنانے والے) کے درمیان خالق و مخلوق اور صانع و مصنوع ہونے کی نسبت علاوہ کسی اور نسبت کا ثابت نہ ہونا یہ سب کمالات مرتبہ نبوت سے ظاہر ہوئے ہیں اور اس نظام سے کامل مناسبت رکھتے ہیں، حق سبحانہ ہم جیسے محروموں کو ان کمالات سے کامل حصہ عطا فرمائے انہ قریب بحیب [بیشک وہ قریب (اور) قبول کرنے والا ہے] والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والترم متابعۃ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الہ الصلوٰت والتسلیمات و التمجیات والبرکات العلیٰ،

مکتوب ۸۸

سیادت پناہ سید علی ہارمہ کے نام اوقات کو متورکھے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفے، خاب سیادت و نقابت پناہ! (اس) دور افتادہ سے سلام عافیت انجام پڑھیں، اس حدود کے فقر کے احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عافیت اور حضرت محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والختہ کی شریعت عالیہ اور سنت متورہ کے لائق پر استغفار کی دعا کی گئی ہے، اوقات کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں اور مولائے حقیقی جل شانہ کی خوشنودیوں کے حاصل کرنے میں جان (دول) سے کوشش کریں، اندھیری لائوں کو گریہ و استغفار کرتے سے متبرک کھیں اور اس قلیل مدت میں آخرت کا زاد راہ تیار کریں اور دور افتادہ دوستوں کو خاتمہ کی سلامتی کی دعا کی جائے یاد رکھیں، والسلام علیکم وعلی سائر من اتبع الہدی۔

مکتوب ۸۹

میرک معین الدین کے نام اس بیان میں کہ طالب کو (اپنے) شغ سے طلب کو ظاہر کرنا ناگزیر ہے اور اس طریق وصول کو انہیں کرنا ایک فضول بات ہے اور اہل بدعت کی صحبت بچنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله ذی الجلال والاكرام والصلوة والسلام علی رسولہ سید الانام وعلی الالکرام وحبہ العظام، (آپ کا) گرامی نامہ پہنچ کر مسرت بخش ہوا چونکہ شوق کا فحجر اور درد و طلب پر مشتمل تھا (اس لئے) عزیز خوشی حاصل ہوئی، حق سبحانہ اس شوق کی آگ کو شعلہ زن بنائے اور طلب کے شعلہ کو سربلند کرے تاکہ ماسوا سے بالکل رہا کر دے اور مطلوب کی خوشنودماغ میں پہنچائے،

عشق آن شعلہ است کہ چوں برفروخت ہرچہ جز معشوق باقی جملہ سوخت
[عشق وہ شعلہ ہے کہ جب وہ بھڑک اٹھتا ہے تو معشوق کے علاوہ باقی سب کو جلا دیتا ہے]

اس نام مشغولیت کے باوجود جب قدر طلب و شوق بھی میسر ہو غنیمت اور امید بخش ہے، ایک بزرگ نے کہا ہے کہ اگر (اللہ تعالیٰ) دینا نہ چاہتا تو طلب نہ دیتا۔ آپ نے گم شدہ نسبت کے حاصل ہونے کی خواہش

لے ان سے مراد خواجه عبداللہ انصاری قدس سرہ ہیں۔

ظاہر کی تھی، میرے مخدوم! جو کچھ طالب کے لئے ضروری ہے وہ یہ ہے کہ طلب اور لوازم طلب کا اظہار شیخ سے کرے اور وصول کے طریقہ کا متعین کرنا شیخ کے سپرد کرے، مریض کو حکیم حازق سے مرض کا بیان کرنا اگر یہ ہے اس سے ازالہ مرض کے طریقہ کا تعین طلب کرنا فضول بات ہے جو فیض کہ شیخ مرحوم سے پہنچا تھا وہ شیخ کے سیر و سلوک و مبادئین کے موافق تھا اگر دوسری جگہ سے (فیض) پہنچے گا تو وہ اس (دوسرے شیخ) کے سیر و سلوک کے مطابق ہوگا اور اس کی ولایت کی حقیقت کے سرچشمہ سے جوش مارے گا ہر چشمہ کا مرہ دوسرا ہے اور ہر حقیقت کے اثرات جدا ہیں۔

ہر خوش پسرے لا حرکتے دگر است [ہر اچھے بیٹے کی حرکات دوسری ہیں] سے
اگرچہ اصل سرچشمہ ایک ہی ہو لیکن جگہوں کے مختلف ہونے کی وجہ سے اثرات مختلف ہو جاتے ہیں، ہر لحاظ اتحاد محال ہے، میرے مکرم! ہمارے طریقے میں افادہ و استفادہ کا مدار صحت پر ہے، صاحب استعداد طالب صحت کی برکت سے اپنی استعداد و محبت کے موافق شیخ مقتدا کے باطن سے فیضیاب ہوتا ہے، ہر وقت صفاتِ مذہبیہ سوا خالی ہو کر شیخ کے رنگ میں رنگا جاتا ہے، فنا فی الشیخ ہونا فنا فی اللہ کا مقدمہ ہے، ۵
زاں روے کہ چشم تست حول معبود تو پیر تست اول

[چونکہ میری آنکھ بھینگی (ایک کو دودھانے والی) ہے اس لئے اول تیرا معبود تیرا پیر ہے]
اگر سیر کی صحبت میسر نہ ہو تو محض محبت سے بھی شیخ کی توجہ کے مطابق فیضیاب ہو جاتا ہے لیکن ان دونوں میں بہت فرق ہے شتان ما بینہما۔ اوس قرنی! اگر چہ آنسرو علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے باطن سے فیضیاب ہوئے ہیں اور ولایت کے اعلیٰ درجہ پر فائز ہوئے ہیں لیکن صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کے مرتبہ کو نہیں پہنچے اور خیر التالبعین [تابعین میں بہتر] ہو گئے ہیں، جو محبت کہ آپ فقرار سے رکھتے ہیں اس کو بہت بڑی نعمت تصور فرمائیں اور اس نعمت میں اضافہ طلب کریں، المرء مع من احب۔ ۱۴۵
[آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] آپ نے سنا ہوگا امید ہے کہ ان کے باطن سے کامل حصہ حاصل کریں گے اور فیضیاب ہوں گے، یہ حقیقہ اپنے اندر اس بات کی قابلیت نہیں پاتا کہ اس سے بہت بڑے کام کی درخواست کریں لیکن چونکہ آپ نے حسن ظن کی وجہ سے لکھا ہے امید ہے کہ اس ظن کے مطابق آپ کے ساتھ معاملہ فرمائیں اور ویرانہ سے کوئی خزانہ نکالیں گے، حدیثِ قدسی ہے انا عند ظن عبدي بی [میں اپنے بندہ کے گمان کے ساتھ ہوں] بہر حال انشاء اللہ تعالیٰ غائبانہ توجہ سے متعلق اپنے جاتب سے دریغ نہیں کرے گا، اوقات کو طاعات کے معمولات کے ساتھ استوار رکھیں اور لہو و لعب سے بچتے رہیں اور وہ ان کی بہ وفائی اور قرب و قیامت کے احوال کو مد نظر رکھیں اور نجات کو سنت کی پیروی

اور بدعت سے بچنے میں یقین کریں اور بدعتیوں اور ملحوظوں کے ساتھ صحبت نہ رکھیں کہ وہ دین کے چور ہیں
نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام والتجہ کی حدیث ہے اہل البدع کلاب اہل النار [اہل بدعت اہل دوزخ] نے
کئے ہیں جو فقیر کٹر شرعی طریقوں پر نہیں ہے اور سنت کے زیور سے آراستہ نہیں ہے اس کو اپنی مجلس میں نہ لے دے
مختصر یہ ہے کہ **وَمَا اتاكم الرسولُ فخذُوْهُ وَاَمْسَلَكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُمْ اَوَاتَكُمْ اللهُ** [اور رسول جو کچھ تم کو
دے تم اس کو لے لو اور جس چیز سے تم اس سے باز ہو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو] والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع البدری۔

مکتوب ۹

صلاح آنا حافظ پیر محمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ وحدت کلمہ طالب کو وصولی ہوتا چاہئے۔
الحمد للہ العلیٰ الاعلیٰ والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ المصطفیٰ علیٰ الہ وصحبا البررة النقی،
مکتوب شریف پہنچا چونکہ اشتیاق و کیفیات پر مشتمل تھا اس لئے ہمسرت و شادمانی کا باعث ہوا، حق سبحانہ
اس شوق کے شعلہ کو بجھ کائے اور محبت کی آگ کو سر بلند کرے تاکہ کثیر در کثیر تعلقات سے کامل رہائی پمیر آئے
اور وحدت حقیقی کا جمال پروردہ کھول دے وحدت اور کثرت ایک دوسرے کی ضد ہیں، سالک اگر چہ جہات
کثرت اپنے ساتھ رکھتا ہے اور کثرت کے احکام میں اُجھما ہوا ہے، وحدت سے دُور و محروم ہے، وحدانی
ہونا چاہئے طلب و محبت کی راہ سے بھی اور دید و دانش کی رُو سے بھی تاکہ وحدت ذاتی سے زیادہ قریب ہو جائے
اور حقیقی توحید تک پہنچ جائے، التوحید امقاط الاضافات [توحید اضافات کو مضاف کرنا ہی] والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۹

سیادت مآب سید محمد اسرار کے نام اس بیان میں کہ نفس کی شرارت عدم کی شرارت اور ایلوس کی شرارت
کو زیادہ ہے اور قاطعاً طینانی نفس کی تحقیق اور عین واثر کے نازل ہونے کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ ذی الانعام والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ سید الانام علیٰ الہ الکرام وصحب
العظام، اما بعد، گرامی نام نے مشرف کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عاقبت کے ساتھ ہیں اور فراق کی
محبت روز افزوں ہے اور محبت کے پیش نظر اعلیٰ مطلب ہے، آپ نے شوق کی بات لکھی تھی، فقر اکو بھی
شتاق جانیں بلکہ حدیث وانا الیہم کاشد اشتوقا [اور میں ان کی طرف بہت زیادہ شوق رکھتا ہوں] میں

کیونکہ جو کچھ اصل کی طرف منسوب ہے وہ زیادہ شدید و زیادہ قوی ہے، فرع (شاخ) جو کچھ رکھتی ہے وہ اصل (جڑ) سے حاصل کئے ہوئے کمال کی قسم سے ہے، خود کسی چیز میں مستقل نہیں ہے اور اصل کے ساتھ کسی طرح کی برابری نہیں کر سکتی ہاں عدم ہے جو کہ اصل کے واسطے کے بغیر فرع کو نصیب ہے اور وہ شرف و نقص ہے اور بذات خود خیریت (بھلائی) کی ذرا بھی بونہیں رکھتا اور اگر خیریت ہے تو وہ انعکاسی و عاریتی ہے کہ اس نے اپنے آپ کو اس عاریتی کمال کے باوجود خیر و کامل تصور کیا ہے اور امانت میں خیانت کی ہے اور شرارت پر شرارت بڑھائی ہے پس نفس کی شرارت (بُرائی) عدم کی شرارت سے بھی زیادہ ہے کیونکہ عدم ذاتی شرارت رکھتا اور اپنی نیستی و نامرادی کے ساتھ موافقت کئے ہوئے ہے اور نفس نے اس ذاتی شرارت کے باوجود جو کہ عدم کے واسطے سے اس کی ذات کی مانند ہو گئی ہے خیانت مذکورہ کے باعث امانیت (خوری) اور سرداری کا جنون اور اصل کے ساتھ شرکت کا دعویٰ پیدا کیا ہے اور اس راستے سے مولائے حقیقی تعالیٰ کی دشمنی پر قائم ہوا ہے، نفس امارہ کی حقیقت بھی اگرچہ عدم ہے اور شرارت کو اس سے کسب کر کے اس کا جانشین بنایا گیا ہے لیکن جبل مرکب اور سرداری کے جنون کے ذریعہ سے جو کہ عدم مطلق سے اس کے امتیاز کا سبب ہے شرارت میں اپنے باپ اور مبداء سے سبقت لے گیا ہے اور شریہ ہونے کا حق ادا کر دیا ہے، عدم بیچارہ اگر برسوں اس کی شاگردی کرے اس حد تک نہیں پہنچ سکتا اور نیز اس شرارت و سرکشی میں اس کا استاد ابلیس لعین ہے لیکن وہ شرارت میں آگے نکل گیا اور سرکشی و امانیت (خوری) میں ابلیس سے کئی منزل آگے چلا گیا، ابلیس نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی نافرمانی کی اور انا خیر صمدۃ [میں اس سے بہتر ہوں] کی صدا اس کے باطن سے نکلی اور بنی آدم کو بہکانے کے بعد ان سے (اپنی) بریت ظاہر کی اور کہا اِنِّیْ بَرِّیْ وَنَحْنُ اِیْضًا اَخْلَعْنَا لَیْلِیْ اَخْلَعْنَا رَبَّ الْعَالَمِیْنَ [بیشک میں تجھ سے بری ہوں بلاشبہ میں اللہ سے جدا ہوں جو کہ تمام جانوں کا پروردگار ہے] اور اس (نفس) نے خدا کی کلامی کیا اَنَّا رُبُّکُمْ [اَلَا اَعْلٰی (میں تمہارا رب اعلیٰ ہوں)] کہا، اشتان مابینہما [ان دونوں کے درمیان بہت فرق ہے]۔ ابلیس اس کا استاد ہونے کے باوجود اس کی شاگردی کے لائق ہے اور اس کا پیشوا ہونے کے باوجود اس کی پیروی کے قابل ہے سجان اللہ ہی (نفس) امارہ اس شرارت اور برائیوں کے باوجود اطمینان و شرح صدر حاصل ہونے کے بعد عالم امر کے لطائف کا جو کہ پاکی اور بلندی کے ساتھ موصوف میں سردار ہو جاتا ہے اور قرب و معرفت کے مدارج میں اُن پر فوقیت پیدا کر لیتا ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ سرہ الاقدس نے لکھا ہے کہ (نفس) مطمئنہ شرح صدر حاصل ہونے کے بعد جو کہ ولایت کبریٰ (یعنی ولایت انبیاء کرام) کے لوازم سے

اپنے مقام سے عروج کر کے تختِ صدر (سینہ) پر ترقی حاصل کر لیتا ہے اور وہاں تسلط قائم کر لیتا ہے اور قریب کے ممالک (مقامات) پر غلبہ حاصل کر لیتا ہے، یہ تختِ صدر حقیقت میں مغربہ و ولایتِ کبریٰ کے عروج کے تمام مقامات سے برتر ہے اس تخت پر متمکن ہونے والے کی نظرِ باطنِ بطون (اصل والا اصل) تک نفوذ کر جاتی ہے۔ اس (غیر) مطمئنہ کے لئے (اب) مخالفت کی گنجائش اور سرکشی کی مجال نہیں رہی ہے (کیونکہ اب) وہ کلی طور پر مطلوب کی طرف متوجہ اور پوری طرح مقصود میں مشغول ہے اس کا ارادہ پروردگار جل سلطانہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے سوا نہیں ہے اور اس کا مطلب اس تعالیٰ شانہ کی طاعت و عبادت کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔ یہ ہے حضرت (قدس سرہ) کا کلام شریف۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”بعض وقت اپنے آپ کو اس طرح گم پاتا ہے کہ گویا بکھرا ہوا موم بمبار ہے باطن جو کھپا ہر کے لباس میں بلبوس ہے محض وہم و خیال کے سوا اور لاک میں نہیں آتا، بعض اوقات (یہ فقیر) اگرچہ آنکھ کو ملتے ہے کہ شاید خیرگی کا اثر ہو اور نیز اسی طرح پر تکلم و استماع الخ“ میرے مخورم ایہ عدمیت کی دید جو اصل فطرت ہونے کے تعلق سے ہے مبارک و مسعود ہے اور وصول (پہنچنے) کی تمہید ہے بلکہ نفس وصول ہے کیونکہ جب تک نہیں پائے گا اس وقت تک رہائی (فنایت) حاصل نہیں کرے گا، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ بس ایسا عدم چاہتا ہوں کہ پھر کبھی واپس نہ آؤں۔ ذکر و فکر کا نتیجہ اور سیر و سلوک کا ثمرہ یہ ہے کہ سالک اپنی ذات کے عدم ہونے سے واقف ہو جائے اور (اپنی) ہستی اور اس کے نتائج کمالات کو بالکل اصل سے جانے اور اصل کے سپرد کر دے، مولوی (معنوی) قدس سرہ نے کہا ہے

چوں بد استی کہ ظل کیستی

فارغی گر مُردی و گریزی

[جب تو نے جان لیا کہ تو کس کا سایہ ہے تو پھر خواہ مر رہا یا زندہ ہو تو بے فکر ہے]

آپ نے عینِ واثر کے زائل ہونے کے بارے میں جو یہ لکھا تھا کہ ”یہ زوال و فنا کا معاملہ صفاتِ نفس کے ساتھ تعلق رکھتا ہے نہ کہ اس کی ذات کے ساتھ کیونکہ اس کی ذات باقی ہے اور ظاہل و تبدیلی و صفات میں (ہوتا) ہے اور بس، اور صفات کی اس تبدیلی سے اس کی ذات کا ترکیب و طہارت ہو جاتی ہے اور وہ اطمینان تک پہنچ جاتی ہے“ بیشک تحقیق یہ ہے کہ فنا و بقا بری صفات

تبدیل ہو جاتا ہے لیکن اس تحقیق کی صورت میں کہ افرادِ عالم سب کے سب اسماء و صفات کا ظہور میں کوئی ذات ان کے درمیان موجود نہیں ہے پس ذات کے بغیر ان سب کا وجود کلی طور پر جوہ و اعتبارات ہوگا

لے ترکیب سے قبل نفس کی حرکیت دماغ میں ہوتی ہے اور مطمئن ہونے کے بعد تختِ سینہ پر متمکن ہو جاتا ہے اور رضائے الہی کے مقام سے مشرف ہو جاتا ہے اور تمام مقدراتِ خداوندی کو برضا و رغبت قبول کر لیتا ہے (شرح مکتوبات قدسی آیات مولانا محمد رفیع صاحب مدظلہ) لے مکتوب مذکور (جلد ۱) میں یہ عبارت چند سطور کے بعد ہے۔

۱۶۸ صفات کی فنا کی صورت میں عین و اثر کا زائل ہونا حقیقت کے طور پر ہونا چاہیے نہ کہ مجاز کے طور پر، جیسا کہ آپ نے لکھا ہے، شیخ محمد الدین بن عربی (قدس سرہ) نے بھی عالم کو اعراض مجتمعه (ایسے وجودوں کا مجموعہ جو جوہر کے بغیر قائم ہیں) کہا ہے پس ان کے مذہب پر بھی افراد عالم کے لئے ذات نہیں ہوگی اور اگر ہوگی تو اطلاق و تقید کے طور پر اسی ذات جمل و علا کا وجود ہوگا پس افراد ممکنات یا محض اعراض ہیں یا ان اعراض سے اخذ کی ہوئی ذات ہیں، اگر ردیہ کہیں کہ نفس جیسا کہ صفاتِ ردیہ رکھتا ہے ایسے ہی علم و قدرتِ ارادت وغیرہ صفاتِ حمیدہ بھی رکھتا ہے پس صفاتِ ردیہ کے زائل ہوجانے کی صورت میں صفاتِ حمیدہ باقی ہیں جو کہ عین و اثر کے زائل ہونے کے منافی ہیں۔ ہم (جواب میں) کہتے ہیں کہ جو چیز نفس کی ذاتی ہے وہ شرات و نقص ہے اس میں صفاتِ کمال کا ہونا اس کا اپنا نہیں ہے بلکہ مرتبہ و جوب سے مستعار ہے کہ اس نے ان کمالات کو چہالت کی وجہ سے اپنے ذاتی تصور کر لیا ہے اور اپنے آپ کو اس واسطے سے خیر و کامل اور خیرات (بھلائیوں) کا مبداء جان لیا ہے اور اپنے مالک کے ساتھ شرکت کا دعویٰ پیدا کیا ہے اور امانت میں خیانت کی ہے پس اس کی حقیقت وہی جمل مرکب و علم کا ذب ہے جو کہ اس کی شرات و امانیت کا سبب بنا ہے۔ مولوی (روحی قدس سرہ) نے کہلے، ح

اے برادر تو ہمیں اندیشہ نہ

[اے بھائی! تو یہی وہم و خیال ہے] بھلائی کی کچھ بھی ہو اس کی ذات میں نہیں ہے پس جمل مرکب و غلبہ وید عاریت کے فنا اور زائل ہونے کے بعد اس کا کوئی اثر نہیں رہتا اور حقیقت گویا بدل جاتی ہے اور اتار گری (سرکشی) سے اطمینان تک پہنچ جاتا ہے اور اکابر کے اس کلام سے جو کہ عین و اثر کے فنا و زوال کے بارے میں آیا ہے یہی معنی قریب الغم ہیں اور نصوص (آیات و احادیث) بھی اس کی نشاندہی سے خالی نہیں ہیں، من قتلہ فنا اذیت (جس کو میں قتل کرنا ہوں) اس کا ختم نہیں خود ہوں [اَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَاحْيِيْنِهٖ] (کیا یا نہیں ہو کہ جو خمر مرده تھا ہم نے اس کو زندہ کر دیا) والسلام

مکتوب ۹۲

شیخ حسین منصور کے نام ان کے بلند احوال و انوار کی شرح میں مع ولایت علیا کی بشارت کے تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ مدارجِ قرب میں بے اندازہ ترقیات عطا فرمائے، مکتوبِ مرغوب جو آپ نے اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، آپ نے توجہات کی تاثیر کے بارے میں جو کھابین کی بابت واقع ہوتی ہوا اور اس امرِ عظیم پر قدرتِ قوت کے بارے میں لکھا تھا، واضح ہوا اللہ تعالیٰ اجل شانہ کا شکر

بجالاتیں اس کو نادر نعمت جانیں اور آیت کریمہ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ [جو اللہ سے
 اللہ کے سوا کوئی قوت نہیں ہے] پڑھیں، لکھا ہوا تھا کہ پہلے جب میں اپنے احوال کی چٹان بین کرتا تھا اپنے
 آپ کو ولایتِ کبریٰ میں پاتا تھا اور اگرچہ فوق کی طرف متوجہ ہوتا تھا (لیکن) ہونہیں سکتا تھا، درت
 و لازتک اسی حال میں رہا اب جو متوجہ ہوتا ہوں تو اپنے آپ کو ولایتِ علیا میں پاتا ہوں بارہا غور کیا
 اور بار بار سوچا (لیکن) اس امر میں کوئی شک و شبہ پیش نہیں آتا۔ میرے مخدوم ایہ حال اور یہ دید اعلیٰ ہے
 بزرگوں نے کہا ہے کہ حال کے صحیح ہونے کی علامت کامل درجہ کا یقین حاصل ہوتا ہے فقیر بھی جب متوجہ
 ہوا تو آپ ہی کی دیہکے مطابق پایا اور آپ کو اس ولایت میں ملاحظہ کیا اس پر اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی تمام
 نعمتوں پر اس کی حمد ہے، اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ پہلے عالمِ امر کے لطائف کا عروج واقع ہوتا تھا
 اب عالمِ خلق کے لطائف میں بھی جو کہ نفس و خواصِ اربعہ میں عروج معلوم ہوتا ہے۔ میرے مخدوم ایہ عروج
 جو کہ عالمِ خلق کے لطائف کے لئے ہے سابقہ (یعنی ولایتِ علیا) کی تائید کرنے والا ہے کیونکہ عالم
 خلق کے لطائف کا عروج ولایتِ علیا کے مناسب ہے سوائے لطیفہ خاک کے کہ اس کا کمال کمالات
 نبوت سے وابستہ ہے اور لطیفہ نفس عالمِ امر کے لطائف کی طرح ولایتِ کبریٰ میں فنا و بقا کے ساتھ
 مشرف ہو جاتا ہے اور اطمینان کے کمال تک پہنچ جاتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ ولایتِ علیا میں ترقی بلا واسطہ
 طور پر عالمِ خلق کے لطائف میں سے بنی عنصر یعنی عنصرِ آبی، عنصرِ ہوائی، عنصرِ ناری کا حصہ ہے، دوستوں
 دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۹۳

بربرگِ عرفندی کے نام ذکر پر ہمیشگی کی ترغیب اور جو کچھ اس پر مرتب ہوتا اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 حامد اللہ العظیم و مصلیٰ علی رسولہ الکریم: اللہ تعالیٰ ہمیشہ اپنے ساتھ رکھے اور ایک
 لمحہ بھی اپنے بغیر نہ چھوڑے، جو مکتوب آپ نے محبت کی راہ سے ارسال کیا تھا اُس نے پہنچ کر خوش وقت کیا،
 آئندہ بھی اسی طریق پر احوال نیک انجام لکھتے رہنا چاہئے کہ یہ غائبانہ توجہ کا سبب ہے۔ بیوگان کے
 بارے میں آپ جو کچھ سچی جمیل کرتے ہیں وہ ثواب کا مقام ہے، حتیٰ سبحانہ جزائے خیر عطا فرمائے، جو اوقات
 آپ نے دیکھے اور لکھے تھے سب واضح اور اچھے ہیں، بشارات ہیں، اپنے کام میں مشغول رہیں، آپ نے
 باطن کے احوال اور ذکر و فکر اور جو کچھ اس پر مرتب ہوتا ہے اس کے بارے میں کچھ نہیں لکھا، پہلے اس کو

لکھنا اور دوسری چیزوں کو تابع بنانا چاہئے۔ ع

طفیل دوست باشد ہر چہ باشد [جو کچھ ہوتا ہے دوست کے طفیل میں ہوتا ہے] مختصر یہ ہے کہ ذکر پر اس قدر ہمیشگی کریں کہ ذکر و حضور دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی صفت لازمہ (طبیعتِ ثانیہ) بن جائے کہ نفی کرنے سے بھی اس کی نفی نہ ہو، اور اسوائے مذکور (ماسوی اللہ) سینہ کی وسعت و رحمت ہو جائے اور حق سبحانہ کے سوا اور کوئی امر اور مقصد نہ رہے۔ ع

ایں کارِ دولت است کنون تا گرد بند [یعنی کتب کی بات ہو دیکھیے اب کس کو رعایت کرنے ہیں] دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام والا و آخراً۔

مکتوب ۹۲

خواجہ امان اللہ خواجہ محمد مومن برہان پوری کے نام فنائے قلب فنائے نفس کی تحقیق اور لایذ کر اللہ الا اللہ کی حقیقت اور حالت نماز کے غیر حالت نماز پر توفیق رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، سعادت آثار خواجہ امان اللہ نے، اللہ سبحانہ اس کی اپنی رضامندیوں کی توفیق بخشے، جس کا غرض (مکتوب) میں اپنے احوال و اذواق و واقعات و مقامات تحریر کر کے اس میں کس کو بھیجنا تھا اُس نے پہنچ کر خوشوقت کیا اور اسی طرح جو کا غرض (مکتوب) کہ محبت اطوار خواجہ محمد مومن، اللہ تعالیٰ اس کی امیدوں کو پورا فرمائے کے احوال و واقعات پر مشتمل تھا وہ بھی مسرت افزا ہوا۔ دونوں عزیزوں کے احوال و عمرہ اور کیفیات پسندیدہ اور واقعات و خواب واضح و مبارک ہیں، آپ حضرات نے فنائے قلب فنائے نفس اور قلب و دماغ و وہم و خیال سے خطرہ (و سوسر) کے دور ہونے اور نیستی و عدمیت کی دید اور کلمہ انا کے مقام و رود کے زائل ہونے اور ذکر اور اس کے اثر کے نفی ہو جانے اور مذکور کے نہ پانے اور لایذ کر اللہ الا اللہ [اللہ کو اللہ ہی یاد کرنا ہے] کا مقام حاصل ہونے کے بارے میں جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، آپ جان لیں کہ لایذ کر اللہ الا اللہ کو وحدت وجود والے بھی کہتے ہیں اور فنائے اکمل کے بعد بھی یہ حالت پیش آتی ہے لیکن ان دونوں مقاموں میں زمین و آسمان کا فرق ہے، وحدت وجود والے تعین امکانی کو حق کہتے ہیں اور اللہ ان کے نزدیک اسی تعین پر اطلاق پاتا ہے اُس تعین کو اس حالت کے تحقق (پائے جانے) سے پہلے کسی دوسرے عنوان سے جانتے تھے اور اس حالت کے تحقق کے بعد اسی کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ مشاہدہ کرتے ہیں کسی خوب کہا ہے

ع بخواب اندر رگرموشے شتر شد [شاید کوئی چوہا خواب میں اونٹ ہو گیا] اور ہم جس عین کی گفتگو کر رہے ہیں اس میں فنائے اکمل کے بعد اس عین (امکانی) کا کوئی اثر باقی نہیں رہا ہے اور نہ کوئی قہر و حضور سب اس بارگاہِ قدس کی طرف منسوب ہو گئے ہیں اور ذکر کرنے والا بھی ہر رائے عدم کی طرف کوچ کر گیا ہے، ان دونوں میں بہت فرق ہے لایزال اللہ لا اللہ [اللہ کو اللہ ہی یا ذکر کرنا ہے] کی حقیقت اس مقام میں صورت پذیر ہوتی ہے نہ کہ اس مقام میں کہ (وہاں) ذکر کا وجود درمیان میں ہے اور لا اللہ کا اطلاق دوسرے پر اور نفی عنوان کی طرف راجع ہے اور آپ نے جو دماغ و دھم و خیال سے خطرہ دور ہو جانے کی بابت لکھا ہے غور طلب ہے، یہ تمام واقعات و احوال جو کہ آپ نے لکھے ہیں وسوس ہیں جو کہ دھم و خیال کی راہ سے (پیدا) ہو کر کاغذ کی سطح پر آئے ہیں یا کوئی اور چیز ہیں؟ جب تک یہ دنیا قائم ہے دھم و خیال کے چنگل سے رہائی پانا مشکل ہے البتہ جب اس عالم میں خلل آجاتا ہے اور موت کی ابتدائی حالت پیش آجاتی ہے تو احتمال ہے کہ دھم و خیال کے چنگل سے نجات میسر آجائے جیسا کہ مولوی رحمہ قدس سرہ فرماتے ہیں۔

من شدم عرباں ز تن اواز خیال می خرامم در نہایات اوصال
(میں بدن سحراری ہو گیا اور وہ خیال دور ہو گیا اب) میں وصال کی انتہاؤں میں محو خرام ہوں)

ہاں کالمیں میں سے بعض ایسے ہوتے ہیں جو کہ اس عالم فانی میں خیال کی قید سے رہائی اور دھم کے جال سے نجات پالیتے ہیں اور مطلوب کو خیال سے نراٹے بغیر آغوش میں لے لیتے ہیں جو کچھ دوسروں کے لئے کل (قیامت) پر وعدہ کیا گیا ہے ان بزرگوں کو آج (اس دنیا میں) حاصل ہے اور ایسے لوگ کم ہی ہیں۔

اگر ایں محظہ ممکن کا رشب نیست ز بخت مفضلان ایں ہم عجب نیست
(اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے (لیکن) اقبال مندوں کے نصیب سے بھی عجب نہیں ہے)

ہاں خطرہ کا قلب سے رفع ہونا ممکن بلکہ واقع ہے اس مقام میں خطرہ قلب سے ایک طرح پر منتفی ہو جاتا ہے کہ اگر ایسے قلب والے کو ہزار سال کی عمر دیدیں تو اس نیاں کی وجہ سے جو کہ (اس کے) دل کو ماسوا سے حاصل ہو گیا ہے ہرگز کوئی خطرہ (اس کے) دل پر نہ آئے اور دنیا کی خوشی و رنج اس میں نہ سمائے، جانا چاہے کہ فناء قلب تجلی افعال کا نتیجہ ہے اور فناء نفس تجلی صفات پر موقوف ہے اور اس فنا کا کمال تجلی ذات سے وابستہ ہے کیونکہ ہر مقام کا کمال اس مقام سے گزر جانے اور اوپر کے مقام تک پہنچ جانے سے مربوط ہے ان تجلیات ثلاثہ (صفات اعلیہ و صفات ثبوتیہ و شیون ذاتیہ) میں سے ہر ایک کے

آثار و علامات جدا ہیں، اور ہر فن کے احکام علیحدہ ہیں، اور ہر فاضل امر مغیر و قدر مشترک یہ ہے کہ دائمی جو فنا کہ دائمی نہ ہو وہ احاطہ اعتبار سے ساقط ہے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اسی روز سے جو نماز کہ یہ فقیر ادا کرتا ہے (اس میں) حلاوت و محبت و خشوع و خضوع پیدا ہوتا ہے خاص طور پر فرض نماز میں اور کبھی کبھی ایسی حالت پیش آتی ہے کہ بیان میں نہیں آسکتی، بہت عمدہ اور بلند حالت ہے، نماز کی حالت غیر نماز کی حالت پر فوقیت ہے نماز مومن کی معراج ہے اور اس کی حالت معراج کی حالت کے ساتھ مناسبت رکھتی ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب بندہ نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور اس کے پروردگار کے درمیان کے پردے اٹھادیئے جاتے ہیں الحدیث۔ اور یہ جو آپ فنا حاصل ہونے کے بعد اپنے آپ کو نور پاتے ہیں اور نورانی دیکھتے ہیں (یہ) بقا کے آثار ہیں سے ہے، آیت کریمہ اَوْ مِّنْ كَانٍ مِّثْنًا فَاَحْبَبْتُهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَّمِشُ فِي النَّارِ الثَّانِي الْآلِیہ (کیا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا تو ہم نے اس کو زندگی دی اور اس کے لئے ایک نور بنایا جس کے ساتھ وہ لوگوں میں چلتا ہے) میں اس کی طرف اشارہ ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرہ من اتباع الہدی و التزم متابعة المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الداء الصلوٰۃ التسلیمات والقیات والبرکات العلی۔

مکتوب ۹۵

سید علی بارہہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل میں اخلاص اور اطمینان نفس صوفی اکرام کی صحبت سے وابستہ ہے۔

حد و صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد شرافت آثار کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس نواح کے فقرائے احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عافیت اور شریعت عالیہ و سنت منورہ کے طریقہ پر آپ کی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔ گرامی نامہ پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے شوقی ملاقات کا اظہار کیا تھا، وقت آنے پر موقوف ہے لَکُلِّ اَجَلٍ کِتَابٌ [ہر کام کا وقت معین ہے] دنیا بھائی کی جگہ پر دعا کریں کہ حق سبحانہ آخرت میں جمع کرے اور اس تعالیٰ شانہ کے دیدار کا بھی آخرت میں وعدہ کیا گیا ہے اَوْ مِّنْ كَانٍ مِّنْ يَّرْجُو الْبَقَاءَ لِلّٰهِ وَاِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ لَا يَمُوتُ [جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کی تمنا رکھتا ہے تو وہ جان کی بیشک اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی وہ عتد موت) ضرور آنے والی ہے] موت آخرت کے مقدمات میں سے ہے جس چیز کا آخرت کے ساتھ وعدہ کیا گیا ہے موت اس کی کھڑکی ہے، دنیا کھیتی سے زیادہ نہیں ہے، عمل کی جگہ ہے

جس قدر عمل میں اخلاص کے ساتھ کوشش کی جائے اسی قدر آخرت کے ثمرات و نتائج زیادہ ہونے کی توقع اور قرب کے درجات بیشتر ہونے کی امید کی جاتی ہے عمل کتب شرعیہ کے مطابق ہونا چاہئے اور اخلاص عمل کی حقیقت جو کہ حقیقی اسلام و اطمینان نفس پر موقوف ہے صوفیائے کرام کی صحبت کے ساتھ وابستہ ہے اخلاص کے بغیر عمل بے روح کے جسم کی مانند ہے والسلام علیکم وعلی سائرین اتباع الہدی۔

مکتوب ۹۶

سید نور محمد کے نام معرفت پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۱۵۳

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔۔۔ جناب سیادت پناہ اس مسکین (کی جانب سے) سلام عاقبت انجام پڑھیں، جو مکتوب کا آپ نے ازراہ محبت ارسال کیا تھا اُس نے پہنچ کر خوش وقت کیا چاہئے کہ اسی طریق پر اپنے ظاہر و باطن کے احوال لکھتے رہیں کہ یہ غائبانہ توجہ کا باعث ہے۔ میرے مخدوم اعظم کا بہترین حصہ جو کہ جلائی کا زمانہ ہے گنبد جا رہا ہے اور عمر کا سب سے زیادہ ناقص حصہ قریب آ رہا ہے انھوں نے کہا اشرف چیز کو جو کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت ہے عمر کے سب سے ناقص حصہ کے حوالہ کیا جائے اور عمر کا اشرف حصہ سب سے ناقص چیز میں کہ ہوا و ہوس اور زمین و دنیا ہے صرف ہوا چاہئے کہ اوقات کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں اور آخرت کا زاد راہ تیار کریں۔ والسلام علیکم وعلی سائرین اتباع الہدی۔

مکتوب ۹۷

مولانا جان محمد ورتسکی کے نام ولایات سہگانہ کی تحقیق اور اطمینان نفس کی حقیقت اور شرح مد اور عالم امر و عالم خلق کے لطائف کے کمالات اور شخص کے نصیب کے تعین اور کمالات نبوت کی تحقیق اور کمالات ولایت پر اس کی فضیلت کے بارے میں اور ازکار و تلاوت قرآن و نماز کے نتیجہ کے بیان اور اس مقام کے بیان میں کہ جس میں کمالات کا افادہ محض فضل کے ساتھ ہے نہ کہ عمل کے ساتھ، اور اس مقام کے بیان میں جو کہ اس کے اوپر ہے تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، فضائل مآب برادر م مولانا محمد جان ورتسکی جان لبیں کہ فنائے نفس اور اس کا اطمینان کہ اسلام حقیقی جس کے ساتھ وابستہ ہے اگرچہ اس کی ابتدا ولایت صغریٰ

ہے لیکن اس کا کمال ولایت کبریٰ کے کمالات حاصل ہونے کے ساتھ وابستہ ہے بلکہ اصول سے گناہ جو کہ
 دائرہ اسماء و صفات و شہون و اعتبارات سے اوپر ہیں کہ ولایت کبریٰ ان اصول سے گناہ کے مجموعہ اور
 اس دائرہ سے عبارت ہے اور یہ دائرہ عالم امر کے پانچوں لطائف کے عروج کا منہا ہے اس سے اوپر
 عالم امر کو اصالت کے طور پر (یعنی بلا واسطہ) گذر نہیں ہے، نفس ان سے گناہ (اصول کے) کمالات سے
 امیدوار ہے، حقیقت اطمینان و شرح صدر اس مقام میں حاصل ہوتا ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ
 سبحانہ بسرہ الاقدس نے لکھا ہے کہ (نفس) مطمئنہ شرح صدر حاصل ہونے کے بعد جو کہ ولایت کبریٰ
 (یعنی ولایت انبیائے کرام) کے لوازم سے ہے اپنے مقام سے عروج کر کے تخت صدر (سینہ) پر ترقی کرتا ہے
 اور اس جگہ (لطائف عالم امر میں) تسلط قائم کر لیتا ہے اور قرب کے ممالک (مقامات قرب) پر غلبہ
 حاصل کر لیتا ہے اور یہ تخت حقیقت میں مرتبہ ولایت کبریٰ کے عروج کے تمام مقامات سے برتر ہے۔ اگر
 کہا جائے کہ نفس کا مقام دماغ میں ہے اور اس کو صدر (سینہ) پر فوقیت ہے اس کا صدر پر بیچے آنا
 بظاہر تنزل ہے اس کو ارتقا کی طرح کہہ سکتے ہیں، ہم جواب دیتے ہیں کہ دماغ کو اگرچہ صدر (سینہ) پر
 صورت و ظاہر کے اعتبار سے فوقیت ہے لیکن حقیقت میں معاملہ برعکس ہے اور معنوی طور پر سینہ کو
 دماغ پر فوقیت ہے کیونکہ سر غرور و خودی و انانیت (سرکشی) کا محل ہے اور بڑائی، تکبر اور خیالات فاسدہ
 کا مقام ہے اور سینہ ایمان و الہام و واردات کا محل اور انوار و اسرار کا مقام ہے، آیت کریمہ
 اَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ ﴿۱۰۱﴾ (کیا پس جس شخص کا سینہ اللہ تعالیٰ نے
 اسلام کے لئے کھول دیا تو وہ اپنے رب کی طرف سے نور (ہدایت) پر ہے) اور حدیث النور اذا دخل الصدر
 انفتح الحدیث (جب نور سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ کھل جاتا ہے) اس پر دلیل ہے اور نفس جب اوصاف
 رذیلیہ سے پاک ہو جاتا ہے تو ہمہری اور انانیت (سرکشی) کے دعویٰ سے بری اور تائب ہو جاتا ہے اور
 مطمئنہ و مقبول ہو جاتا ہے اور آیت کریمہ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمُ أَرْهَاقُهَا الْآيَةُ
 [اے ہمارے رب! ہمیں اس ظالموں کی بستی سے نکال دے] کے مقصد کے مطابق اپنی جگہ چھوڑ دیتا ہے اور
 اور گناہ کی زمین سے ہجرت کر جاتا ہے اور نیکیوں کی ہمسائیگی جو کہ عالم امر کے لطائف ہیں اختیار کر لیتا ہے
 خیبر اکرم فی الجاہلیۃ خیبر اکرم فی الاسلام اذا فقهوا [تم میں سے جو لوگ جاہلیت میں بہتر ہیں وہ اسلام
 میں (آنے کے بعد بھی) بہتر ہیں جبکہ انہوں نے (دین کو) سمجھ لیا ہو] کے مطابق عالم امر کے لطائف کا سر دار ہو جاتا
 ہے اور تخت صدر (سینہ) پر قرار پیکر کر تسلط قائم کر لیتا ہے، جب (نفس) اپنی ہستی و انانیت سے غربت
 نیستی میں آیا اور خواہشات و تعلقات سے خالی و یکسو ہو گیا اور ان چیزوں کو ان کے اہل کے سپرد کر دیا

مکتوب ۹
 حصہ چارم
 فارسی ۹
 ص ۱۵۲

۳۹
 ۳۲

۴۰
 ۴۵

اور موت اور عدم ہونے کے ساتھ موافقت کر لی توحیٰ تعالیٰ نے اُس کو اس عزت کے ساتھ نوازا اور خلعت سلطنت کے ساتھ مشرف کر دیا **فَاَنْظُرْ اِلٰی اٰثَارِ رَحْمَةِ اللّٰهِ کَیْفَ یُحْیِی الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا** (پس تو اللہ تعالیٰ کی رحمت کی نشانیوں کی طرف دیکھ کہ وہ زمین کو اس کے مردہ ہوجانے کے بعد کس طرح زندہ کرتا ہے) اس وقت اوصافِ ذمیمہ اخلاقی سیمہ (برے اخلاق) کی بجائے اوصافِ حمیدہ و اخلاقی حسد اس کو عطا ہوجاتے ہیں کہ اس سے نیکی کے سوا اور کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی اور وہ حق کی طرف بلاتا ہے **فَاَدْلِکَ مَبْدَلُ اللّٰهِ سُبْحٰنَہٗ حَسْبَکَ وَ کَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا** (وہ لوگ ہیں جن کی برائیوں کو اللہ تعالیٰ نیکیوں بدل دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا رحم کرنے والا ہے)۔

میرے مخدوم! یہ جو کچھ بیان ہوا انبیاء علیہم الصلوٰت والبرکات کی ولایت کے کمالات سے ہے اور جو معاملہ کہ ان بزرگواروں کی نبوت سے تعلق رکھتا ہے وہ اس سے ماوراء ہے اور ان دونوں کمالات درمیان ایسی نسبت ہے جیسی کہ قطرہ کو دریائے محیط (سمندر) کے ساتھ ہے کیونکہ کمالات ولایت اگرچہ وہ انبیاء علیہم الصلوٰت ہی کی ولایت ہو کمالات نبوت کے مقابل کسی شمار میں نہیں ہیں، سب سے پہلے انبیاء کو دعوت دی گئی اور مقصود و خلاصہ تخلیق بھی یہی بزرگ ہیں، جو نعمت بھی آتی ہے انہی حضرات علیہم التسلیمات کے لئے آتی ہے، اولیاء اللہ ان کے طفیلی اور ان کا پس خورہ کھانے والے ہیں، اولیاء کے حق میں کمال یہ ہے کہ اپنے ایمان کو انبیاء (علیہم السلام) کے ساتھ درست کریں تاکہ کل کو قیامت کے روز نجات پاجائیں اور ان کے جھنڈے کے سایہ میں جگہ حاصل کریں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْاٰثَرِ سَلْبٰنٍ اِنھُمْ لَھُمْ الْمَصْرُوْرُوْنَ وَلَئِنْ جُنَدْتُمْ لَآ تَالِھُمْ اَلْخَالِبُوْنَ** (اور اللہ تعالیٰ تحقیق ہمارے ان بندوں کے لئے جو کہ پیغمبر ہیں ہمارا یہ قول پہلے ہی سے مقرر ہو چکا ہے کہ بیشک وہی مدد کئے گئے ہیں اور بیشک ہمارا ہی لشکر غالب رہتا ہے) پس ان کی افضلیت نبوت کے تعلق سے ہونی چاہئے اور نبوت کو ولایت سے افضل ہونا چاہئے اگرچہ ان بزرگوں ہی کی ولایت ہو، نبوت کے لئے ایک عروج ہے جو کہ حق تعالیٰ کی طرف رخ رکھتا ہے اور ایک نزول ہے کہ اس کا رخ مخلوق کی جانب ہے، جیسا کہ ولایت کیلئے (بھی) ایک عروج اور ایک نزول ہے نہ یہ کہ ولایت روکتی ہے اور نبوت روکتی ہے، جیسا کہ اکثر گمان کیا جاتا ہے لے بھائی! کمالات نبوت سے بہت زیادہ حصہ عالم خلق کے لئے ہے، عالم امر نے کمالات ولایت سے اپنا پورا حصہ حاصل کر لیا ہے اور فنا و بقا کو بھی گیلے اب عالم خلق کی باری آتی ہے اور اس کی پستی اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے۔

خاک شو خاک تا بروید گل
کہ بجز خاک نیست مظهر گل
[بالکل مٹی ہو جاتا کہ پھول آئیں کیونکہ مٹی کے بغیر پھول پیدا نہیں ہوتا]

جاننا چاہیے کہ عالم خلق کی کامل طہارت اور اس کا اعتدال اس کمال کے ساتھ وابستہ ہے اگر چنانچہ لطائف میں سے بعض کو ولایت کبریٰ و ولایت علیا میں بھی طہارت حاصل ہو جاتی ہے لیکن مجموعی طور پر تمام لطائف کو اس عجیب مقام میں اعتدال حاصل ہوتا ہے اور ان کی عنصر کہ جس کی طینت سے آنا خیز مینہ (یعنی اس سے بہتر میں) کی صدا نکلتی ہے اور خاکی عنصر جو کہ ذرات و خست کے ساتھ متصف ہے (دونوں) ان ردائل سے پاک ہو جاتے اور اعتدال پر آ جاتے ہیں۔ میرے مخدوم! قرآن مجید کی تلاوت اور نمازوں (نوافل) کا ادا کرنا اس مقام میں ترقی بخشنے والا اور فائدہ مند ہے جیسا کہ دوسرے اذکار یعنی کلمہ طیبہ کا تکرار اور ذکر قلبی و مراقبہ سابقہ مقامات میں جو ولایت ثلاثہ (ولایات اولیا و انبیاء و ملائکہ) سے تعلق رکھتے ہیں نفع دینے اور نتیجہ بخشنے والے ہیں، جب اس اعلیٰ مقام سے ترقی واقع ہوتی ہے تو اُس مقام میں کمالات کا حاصل ہونا محض (اللہ تعالیٰ کے) فضل و احسان سے ہوتا ہے اس مقام میں نہ عمل کا کوئی اثر ہے نہ اعتقاد کا، عارف اس مقام میں اپنے آپ کو شریعت منورہ کے دائرہ سے باہر سمجھتا ہے لیکن چونکہ شریعت اصل و بنیاد ہے (اس لئے) اس سے بے نیازی تصور نہیں ہے کیونکہ اگر بنیاد میں خلل واقع ہو جائے تو اس کے درخت اور اس کی عمارات میں خلل اثر کرے گا اور جب معاملہ اس مقام سے بھی اوپر چلا جائے تو معاملہ فضل سے محبت کی طرف مائل ہو جائے اور کمالات کا حاصل ہونا محبت (کی راہ) سے ہوتا ہے، تفضل و احسان اور بات ہے اور عشق و محبت اور بات ہے، رع

قلم این جا رسید و سر بشکست [قلم اس جگہ پہنچا اور (اس کی) نوک ٹوٹ گئی]

کوشش کریں کہ ان معانی کے ساتھ کچھ ایمان (یقین) حاصل کریں اور ہمت اس بات پر صرف کریں کہ مخدوموں کے پس خودہ و (اپنی) استعداد کے مطابق حصہ پائیں، والسلام علیکم و علی سائرین اتبع الہدی۔

مکتوب ۹۸

حافظ محمد شریف لاہوری کے نام و عطا و نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ درجاتِ قرب میں بے اندازہ ترقیات نصیب فرمائے، اگر اسی نامہ نے پہنچ کر خوشوقت کیا اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور ضعف سے آرام ہے امید ہے کہ کئی طور پر آرام ہو جائیگا دل اکثر اوقات منتظر ہے۔ میرے مخدوم! مطیع و متقاد ہونا اور گردن جھکا دینا اور اپنے ارادہ سے پوری طرح رہائی حاصل کر لینا اور اس تعالیٰ شانہ کی مراد کے ساتھ قائم ہونا بندگی ہے، محبوب ہے جو کچھ پہنچے

(وہ) محبوب و مرغوب ہے خواہ انعام ہو یا رنج و الم ہو، محبوب (اپنے) محبوب پر قدا ہے (محبوب) تمام افعال و کردار محبوب کی نظر میں حسین و عمدہ ہیں اور اس کی وفا و جفا لذت بخشے والی ہے جو تلخی کہ اس (محبوب) کی طرف سے پہنچتی ہے (محب) اس کو قدر کی طرح چہاٹتا ہے اور شیریں کام ہو جاتا ہے۔
مے تلخ مست جو رگ لعل ذراں کہ ہر چندش خوری باشد گواراں

[حسینوں کا ظلم تلخ شراب (کی مانند) ہے کہ تو اس کو جس قدر پئے پسندیدہ ہے]

حدیث شریف میں ہے کہ میں مومن کے لئے اللہ تعالیٰ کی قضا سے تعجب میں ہوں کہ اگر اس کو کوئی بھلائی پہنچتی ہے تو وہ اپنے رب کا حمد و شکر ادا کرتا ہے اور اگر اس کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ اپنے رب کی حمد کرتا اور اس پر صبر کرتا ہے، مومن کو ہر چیز پر اجر (اچھا بدلہ) دیا جاتا ہے حتیٰ کہ اس لقمہ پر بھی (اجر دیا جاتا ہے) جس کو وہ اپنی عورت کے منہ کی طرف اٹھاتا ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۹۹

سید نور جگر کے نام نصائح اور یادداشت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: سیارت پناہ کا مکتوب مرغوب پہنچ کر امت ازرا ہوا اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ اوقات ذکر سے معمور ہیں اور ذکر نفی و اثبات پچھپیں (بار) تک پہنچ جاتا ہے اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا شکر جالائیں اور زیادہ کے طالب رہیں اور ذکر و مراقبہ پر اس قدر مداومت کریں کہ زکریا کا ملکہ ہو جائے اور حضور اس کی صفت لازمہ ہو جائے اس حد تک نفی کرنے سے نفی نہ ہو سکے اور یاد کر کے کلف سے رہائی پا کر یادداشت کی صورت پیدا ہو جائے، اور یہ جو کہ ہے کیا یادداشت کی صورت پیدا ہو جائے یہ اس لئے ہے کہ یادداشت کی حقیقت مقامات سلوک کی تکمیل سے تعلق رکھتی ہے اور کام کے نہایت تک پہنچنے سے مربوط ہے اور اس صورت کو جو کہ اندراج الہایت فی البدایت کا مقام بھی ہے یادداشت کہا گیا ہے جو کہ یاد رکھنے کا مقابل ہے۔

دارم ہمہ جا با ہمہ کس در ہمہ حال در دل ز تو آرزو در دیدہ خیال

[میں ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر حال میں دل کے اندر تیری آرزو اور نگہ میں تیرا خیال رکھتا ہوں]

سنت کی پیروی میں کوشش کرتے رہیں اور بدعت اہل بدعت سودر رہیں اور صالحین، درویشوں اور پابندِ شریعت لوگوں کی صحبت کی طرف راغب رہیں اور جس جگہ خلافِ شرع (امر) دیکھیں اس سے گریز کریں اور اللہ ہو جائیں۔

۵ باعاشقان نشین و ہمہ عاشقی گزین باہر کہ نیست عاشق ہرگز مشوق رہی
 [عاشقوں کے ساتھ بیٹھ اور پوری طرح سے عاشقی اختیار کر جو شخص کہ عاشق نہیں ہوتا ہرگز اس کے قریب نہ جا]
 اور عاشق صادق وہ شخص ہے جو بغیر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پر راسخ ہے ایہ کرمیہ قل
 اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ [آپ کہہ دیجئے گا اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی
 کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا] اس معنی کی تائید کرتی ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدیٰ۔

مکتوبات

سیادت پناہ امیر خاں کے نام معرفت حاصل کرنے پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ سید البشر علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوٰۃ افضلہا
 ومن التسلیمات اکملہا کے طفیل جو کہ آنکھ کی کچی سے پاک ہیں آپ کا مرتبہ بلند فرمائے اور آپ کے سینہ کو
 کھول دے اور آپ کے کام کو آسان کر دے، ع

از ہر چہ می رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی جویاں بھی بیان کی جلتے پسندیدہ ہے]
 میرے مخدوم و مکرم! ہم اور آپ سے اس دنیائے فانی میں جو کچھ مطالبہ کیا گیا ہے وہ بندگی کے
 وظائف کا ادا کرنا اور عبادات و طاعات کا حاصل کرنا اور تسلیم خم کر دینا ہے اور اہل اللہ کے نزدیک
 مسلم ہے کہ عابد کا وجود جس عبادت کے درمیان ہے وہ ناقص ہے اور قبولِ فاضل کے لائق نہیں ہے،
 قبولیت کے لائق وہ عبادت ہے کہ عابد کا وجود جس کے درمیان میں نہ ہو، اور یہ معنی معرفت کے مترادف
 ہیں کیونکہ معرفت فنا فی المعروف سے عبارت ہے پس عبادت کی حقیقت معرفت کے پائے جانے کے بغیر
 صورت پذیر نہیں ہے اور کمالِ طاعت فنا کے حاصل ہوئے بغیر ثابت نہیں ہے پس عقلمندوں اور
 دانائوں کے لئے ناگزیر ہے کہ معرفت حاصل کرنے میں دل و جان سے کوشش کریں اور جس جگہ سے
 بھی اس نعمت کی توان کے دیاغ میں پہنچے اس کی طرف رجوع کریں۔

از تست حجاب تو یقین است شرط ہمہ رواں ہمیں است

[یقینی بات ہے کہ تیرا حجاب تجھ ہی سے ہے نہ اراستہ چلنے والوں کی شرط یہی ہے]

افسوس ہے کہ جس چھوٹا اس شخص سے اس قلیل فرصت میں مطالبہ کیا گیا ہے وہ بجا نہیں لاتا اور دوسرے
 امور میں مشغول ہوتا ہے اور اس چیز کی تعمیر کرتا ہے جس کی تخریب (بربادی) مطلوب ہے، کل

(قیامت) کے روز کس منہ سے اس کی بے نیاز بارگاہ میں حاضر ہوگا اور کس جیلہ کے ساتھ عذر کی زبان کھولے گا، دوبارہ دنیا میں آنا نہیں ہے،

ترسم کہ یاربامانا آشنا ماند تا دامن قیامت این غم بجا ماند
[میں ڈرتا ہوں کہ (مبادا) محبوب ہمارے حال سونا آشنا ہی رہے (اور) یہ غم قیامت کے دامن تک ہمارے ساتھ رہے]
نبی کریم اور آپ کی بزرگ آل علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والتجیات والبرکات کے طفیل ظاہری وباطنی نعمت ترقی پذیر رہے۔

مکتوبات

سیادت و نقابت پناہ میرزا خاں کے نام ارسال کردہ رسالہ کے مطالعہ پر فرح و غمب دینے کے بارے میں جو کہ اذکار و ادعیہ کے فضائل پر مشتمل ہے اور طریقہ انابت (سلوک) و طریقہ اعتبار (جذبہ) کے درمیان فرق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حد و صلوة و ارسال تجیات کے بعد سیادت و نقابت پناہ نجابت و معالی دستگاہ کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس نواح کے فقر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی اور شریعت عالیہ و سنت منورہ مصطفویٰ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے طریقہ پر آپ کی استقامت اور آپ کے ظاہری و باطنی درجات کی ترقی کے لئے دعا کی گئی ہے، نامہ نامی و مکتوب گرامی کے ورود سے مشرف ہوا، آپ سلامت رہیں۔ میرے کلمہ اجن دعاؤں اور اذکار کی فقیر نے رہنمائی کی تھی اس عنوان کے ساتھ نہیں تھے کہ اس طریقہ کی شرائط میں سے ہیں اور طریقہ کا سلوک ان کے ساتھ وابستہ ہے بلکہ اس لئے ۱۵۹
تھے کہ آپ خالی نہ رہیں اور وصحت حاصل ہونے تک اوقات آباد رہیں غفلت میں نہ گزریں۔ اس فقیر نے اذکار و ادعیہ نافورہ مؤقتہ و غیر مؤقتہ اور ان میں سے بعض کے فضائل کے بارے میں ایک رسالہ احادیث کی معتبر کتابوں سے لکھا ہے اس کی نقل بھجوائی ہے آپ مطالعہ فرمائیں گے اور اس میں سے جس قدر کر سکیں عمل میں لائیں گے، رسالہ کافی بڑا ہے فارسی زبان میں بہت سے فوائد پر مشتمل ہے اگر تمام سالہ کو مطالعہ فرمائیں تو بہت بہتر ہوگا قرب کے سراپدوں کے اسرار کا ایک خزانہ ہے بارگاہ قدس کی کی منازل تک پہنچانے والا ایک سمندر ہے، کوئی غوطہ خور چاہے جو کہ اس کی گہرائی سے جواہر نفیسہ نکالے اور کوئی تیراک چاہے جو کہ اس میں تیر کر مطلوب کے شہر تک پہنچ جائے۔

اور آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ اگرچہ اس کام کا مدار صحت پر ہے لیکن اس سلسلہ عالیہ میں غائبانہ بھی افادہ و استفادہ کا سلسلہ جاری رہا ہے جیسا کہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) اور حضرت خواجہ جیو قدس الشہداء باسرا رہا کے درمیان اولاد درست کرنے کے بعد افادہ و استفادہ کا طریقہ مراسلت (خط و کتابت) کے ذریعہ رہا اور وہی تحریریں ان کے سلوک کا باعث ہوتی تھیں۔ میرے مشفق! ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے لئے مقامات ولایت کے سلوک اور منازل قرب کے وصول کے بارے میں جو کچھ درکار تھا وہ سب خواجہ جیو کی خدمت میں رہتے ہوئے حاصل ہو گیا تھا اور کمال و تکمیل کے مراتب کا حصول ان کی صحبت پر نور میں میسر ہو گیا تھا جیسا کہ یہ بات ان حضرت عالی (قدس سرہ) کے طریق قدیم کے بیان والے مکتوب سے واضح و روشن ہے، القصہ حاصل مطلب یہ ہے کہ سلوک پورا ہونے کے بعد جب گھر جانے کی اجازت فرمائی تو آپس میں خط و کتابت کا سلسلہ قائم ہوا تھا اور سوال و جواب ہوتے تھے کہ اس ضمن میں افادہ و استفادہ بھی پیش آتا ہوگا (جو) بحث سے خارج ہے کیونکہ (یہ سلسلہ) کمال اور مراتب سلوک حاصل ہونے کے بعد ہے لیکن اصل کمال حاصل ہونے اور سلوک کی منزلیں طے کرنے کے لئے صحبت لازمی ہے ان دونوں بزرگوں کے درمیان طرفین سے یہ افادہ و استفادہ مراتب کمال کے حصول کے بعد رہا ہے جیسا کہ ان حضرات کے مکتوبات سے واضح ہے، اس کے باوجود ہمارے حضرت عالی محبوبیت کی نسبت رکھتے تھے اگر وہ صحبت کے بغیر غائبانہ طور پر بھی فیوض و برکات اخذ کریں تو گنجائش ہے، محبوبوں کا معاملہ جدا ہے ان کو احتیاء (جذبہ) کی راہ سے لیجاتے ہیں اور کشاں کشاں منزل پر پہنچا دیتے ہیں، رح

گرے آید جو خوشی ہوئے کشائش آرند [اگر وہ خوشی سے نہیں آتا تو اس کو بال کھنچ کر لاتے ہیں] اگر ظاہر میں پیر کا واسطہ نہ بھی ہو (تب بھی) ان کو لیجاتے ہیں اور راستہ میں تبیں چھوڑتے، مریدین انابت (توبہ و سلوک) کے راستہ سے جاتے ہیں اور وہ ظاہر میں پیر کی صحبت کے محتاج ہیں، خود جانے اور لیجاتے ہیں بہت فرق ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کی نسبت محبوبیت حضرت خواجہ جیو (باقی باللہ قدس سرہ) کے حضور میں تسلیم پاچکی تھی، حضرت خواجہ حضرت عالی کے بارے میں یہ اشعار پڑھتے تھے ۷

۱۶

عشق معشوقاں نہاں ست و ستیر عشق عاشق باد و صد طبل و نغیر

لیک عشق عاشقاں تن رہ کند عشق معشوقاں خوش و فرہ کند

[معشوقوں کا عشق گرا خفیہ پوشیدہ ہے (ادب) عاشق کا عشق کرنا دوسو ڈھول اور نغیروں کے ساتھ ہے]

۷ حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ۔

لیکن عاشقوں کا عشق برن لو کمان، رک طرز کمزور ڈیٹھا (کردیتا ہے) اور (معشوقوں کا عشق خوش اور موٹا کرتا ہے)۔
 اور یہ جو کچھ اس فقیر نے صحبت کی ترغیب پر لکھا ہے (یہ) ثابت (سلوک) کے راستہ میں ہے کہ
 مرید کا راستہ یہی ہے اسی لئے لکھا ہے کہ ترقی غالب طور پر اس کے ساتھ وابستہ ہے۔ اے میرے مہاجر و متفق
 و مساون آثار! ابراہیم ملاح عبدالخالق کو مستقبل قریب میں وطن روانہ کر دیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ،
 آپ طرفین کے استخارہ کی موافقت کے بعد مشارائلیہ کے ساتھ مجلس رکھیں اور وہ جس چیز کی طرف
 رہنمائی کریں آپ اس پر عمل کریں، زبانی اولاد و اذکار ان کے مشورہ سے کریں، ہمارے طریقہ (اوقات
 ذکر اور باطنی شغل میں جو کہ طریقہ کے استاد (پیر) سے اخذ کیا ہے مشغول رکھتے ہیں اور فرض و سنت کے
 علاوہ اجازت نہیں دیتے کہ اس شغل کے ماسوا کسی دوسری چیز میں مشغول ہو، اُس مہربان (آپ)
 کی غیاث کریمہ سے یہ امید کی جاتی ہے کہ اس ناکارہ کو سلامتی خاتمہ کی دعا سے یاد کر کے رہیں گے۔
 والسلام علیکم وعلیٰ سائون ائیم الہدی والتزم متابعت المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الواصلات
 والتسلیمات والبرکات العلیٰ،

مکتوب ۱۰۲

مخدوم زادہ عالی منقبت شیخ ابوالقاسم کے نام بعض اُن احوال و اذواق کے جواب میں جو کہ حقیقت
 کعبہ ربانی سے تعلق رکھتے تھے اور اُن دو شبہات کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الدین ثانی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں کہے گئے تھے۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، فرزند ابوالقاسم نے لکھا تھا کہ میں ان
 دنوں میں اپنے آپ کو محض توریاں ہوں اور وہ نور اس قسم کی چمک و روشنی رکھتا ہے کہ باطن کی آنکھ اس
 کے مشاہدہ سے خیرہ ہو جاتی ہے دیکھ نہیں سکتی جیسا کہ ظاہری آنکھ آفتاب کے دیکھنے سے خیرہ (ہو جاتی)
 ہے اور اسی نور کو مخلوقات کا سجدہ سمجھتا ہے۔ اُس فرزند (آپ) کو معلوم ہو کہ یہ دیدہ بقاء کے آثار میں سے ہے
 جو کہ کامل فناء پر مرتب ہوتی ہے، آیت کریمہ اَوْ مِنْ کَانَ مَیْمَنًا فَاُجِیْنٰهُ وَجَعَلْنَاهُ نُوْرًا یَّمِیْنًا یَبْیْنُ
 النَّاسَ، (کیا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مرہ تھا تو ہم نے اس کو زندگی دی اور اس کے لئے ہم نے نور بنایا جس کے ساتھ
 وہ لوگوں میں چلتا ہے) میں اس کی طرف ایک اشارہ ہے اور یہ بات کہ آپ اس نور کو مسجود الیہ جانتے ہیں اُس کے
 سہمی کے ساتھ مشتبہ ہو جانے کی قسم سے ہے کیونکہ بقا اُس کے ساتھ ہوتی ہے اور (یہ) اصالتِ ظہیر کے

تعلق سے اصول کے ساتھ متحقق ہونا ہے اور مجرد الیہ مستحی ہے اور ایک مرتبہ ہے کہ وہاں سے اصل (بھی) ^{۱۶} قل کی طرح راستہ میں ہے لیکن چونکہ اسم مسمیٰ کا آئینہ ہے اور شہود کے وقت میں آئینہ پوشیدہ ہے اور ظاہر وی (مسمیٰ) ہے جو کہ آئینہ میں ہے (اس لئے سالک) اسم کے ساتھ متحقق ہونے کو ذات مسمیٰ کے ساتھ متحقق ہونا مجتہا ہے اور اسی اشتباہ اور آئینہ کے پوشیدہ ہو جانے کی وجہ سے صوفیہ کی ایک بہت بڑی جماعت نے صفت کو عین ذات کہا ہے اور زیارتی کو علم کی طرف لوٹایا ہے اور حتی یہ ہے کہ صفات خارج میں وجودِ ذات کے ساتھ موجود ہیں جیسا کہ اہل حق شکر اللہ تعالیٰ سیمیم [اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرما] کا مذہب ہے۔ اور اس کے بعد آپ نے علیحدہ کاغذ پر جو یہ لکھا ہے کہ "میں حیرت میں تھا کہ اس دیکھنا (باعث) کیا ہے، آواز دی گئی کہ اس دیکھ کا سبب یہ ہے کہ چونکہ تجھ کو حقیقت کعبہ کے ساتھ جو کہ نور صرف اور مخلوقات کا مجرد الیہ ہے فنا و بقا حاصل ہو گئی ہے یہی وجہ ہے کہ تو اپنے آپ کو اس کا عین پاتا ہے اور اس کی صفت کے ساتھ متصف سمجھتا ہے۔" واضح ہوا۔ جانا چاہیے کہ یہ معاملہ ادبیہ دید شہود تعلق رکھتی ہے لیکن اس شہود پر بہت سے آثار مرتب ہوتے ہیں اور اس حقیقت کے ساتھ متحقق ہونا بہت اعلیٰ بات ہے، اس تعالیٰ شاء کے کرم سے بعید نہیں ہے کہ کسی نامراد کو اس مراد تک پہنچا دے اور اس دید کے ساتھ مشرف فرما دے، ۱۷

میں توانی کہ وہی شاکر احسن قبول لے کہ درساختہ قطرہ بارانی را

(اے وہ ذات کہ تو نے بارش کے قطرہ کو موتی بنایا تو میرے آنسوؤں کو شرف قبولیت بخش سکتا ہے)

آپ نے لکھا تھا کہ حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ) نے مکتوبات جلد ثالث کے ایک مکتوب میں تحقیق فرمائی ہے کہ جب عارف کا معاملہ ذات بحت سے پڑتا ہے (تو) رویت کا تخیل سر کی آنکھ یا قلب کی آنکھ سے نہیں ہوتا ہے انتہی، پس اس صورت میں چاہے کہ ذات تک وصول کا علم بھی نہ ہو کیونکہ علم کا طریقہ ان دو امر سے باہر نہیں ہوگا۔ جواب: علم کے طریقہ کا آنکھ کی رویت یا دل کی رویت میں منحصر نہ غیر مسلم ہے (بلکہ) جائز ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کسی شخص کو اس کیفیت وصول و مشرف کر دے اور اس وصول کا ضروری علم اس میں پیدا کر دے اور کوئی رویت درمیان میں نہ آئے، بہت سے علوم بدیہی طور پر ہمارے اندر پیدا ہوتے ہیں مثلاً بھوک، پیاس، حرارت، برودت (ٹھنڈک) اور صحت و بیماری کا علم اور ان کی رویت قطعاً نہیں پائی جاتی۔ جو نابینا شخص کہ مکہ کے سفر پر جائے اور مکہ میں پہنچ جائے اس کو مکہ کا وصول حاصل ہے اور رویت حاصل نہیں ہے، بیشک رویت علم کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے لیکن (ای پر)

نہ فارسی نسخہ میں یہ عبارت درج ہے شاید یہ لفظ بہ بدایت ہو۔ (مترجم)

اختصار نہیں ہے علم کے اسباب رویت کے علاوہ (بھی) ہیں جیسا کہ علم کلام کی کتابوں میں واضح کیا گیا ہے۔
 آپ نے لکھا تھا کہ "حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ سرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ حقیقت صلوٰۃ سے
 اور پر تہ ذات بحت ہے قدم کی وہاں گنجائش نہیں ہے لیکن اللہ سبحانہ کی حمد و ثناء ہے کہ نظر کو اس جگہ سے
 منع نہیں کیا گیا ہے اور استعداد کے مطابق گنجائش دی گئی ہے" اس تحریر اور سابقہ تحقیق کے درمیان مطابقت
 کی کیا صورت ہے؟ جان لیں کہ اس مقام میں نظر کا اطلاق تمثیل و تشبیہ و تمطیر کے طور پر ہے حقیقت کے
 طور پر نہیں ہے جیسا کہ اسی جلد کے ایک مکتوب میں انھوں (حضرت عالی قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ "یہ جواب پر
 مذکور ہوا کہ نظری وصول اصالت کے طور پر حضرت خلیل (علیہ السلام) کا حصہ ہے اور قدمی وصول اصالت
 کے طور پر حضرت حبیب علیہا الصلوٰۃ والسلام کا حصہ ہے اس معنی میں نہیں ہے کہ وہاں شہود و مشاہدہ ہے
 اور یا قدم کی گنجائش ہے وہاں بال کی بھی گنجائش نہیں ہے قدم تو کیا ہوگا بلکہ ایسا وصول ہے جس کی
 کیفیت معلوم نہیں ہے اگر صورت مثالیہ میں نظر کے اندہ منقش ہو گیا تو (اس کو) وصول نظری کہتے ہیں اور
 اگر قدم کے ساتھ (ظاہر ہوا) تو وصول قدمی ہے ورنہ نظر و قدم اس بارگاہ سے دونوں بخیر و جہان ہیں، والسلام
 علی من اتبع الهدی

مکتوب ۱۰۳

سیادت پناہ میرمفاخر حسین کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ انفس آفاق کی طرح مطلوب کو
 پانے سے محروم ہے انفس سے بھی گزر جانا چاہئے تاکہ وصل کے گستاخوں سے کوئی پھول چن سکے۔
 حمد و صلوٰۃ و ارسال تسلیات کے بعد عرض ہے کہ جو مکتوب سیادت پناہ میرمفاخر حسین نے
 اس سبب کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، جدائی کی روداد اور اشتیاق کی بات جس کی آپ نے
 اطلاع دی تھی واضح ہوئی، اللہ تعالیٰ اس شوق کے شعلہ کو مشتعل کرے تاکہ آفاق و انفس کی قید سے
 کلی طور پر رہا کر دے اور منتہائے مقصد تک پہنچا دے، مطلوب چونکہ آفاق و انفس سے ماوراء ہوا (اسلئے)
 اس کے طالب کو بھی چاہئے کہ آفاق و انفس سے گزر جائے اور اپنے حصولی و حضوری علم سے باہر ہو جائے
 اس معنی میں نہیں کہ اپنے آپ کو حق تعالیٰ پائے کیونکہ یہ معاملہ (کیفیت) انفس کے ساتھ وابستہ ہے
 اور علم حضوری ابھی اپنی جگہ ہے لیکن اُس نے اس کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ جانا ہے انفس کو راستہ
 میں چھوڑ دینا اور علم حضوری (اپنی ذات کا علم) سے باہر ہو جانا عقل و خیال و فکر کی سورج میں دست
 نہیں آنا اور مدبرک (ادراک کرنے والے) پر مدبرک (جس کا ادراک کیا جائے یعنی ادراک کرنے والے کی اپنی ذات)

کا عدم حضور محال معلوم ہوتا ہے اسی لئے صوفیائے کرام نے مطلوب کے حصول کو انفس میں مخم جانا اور اس کی سیر کو قرب در قرب فرمایا ہے اور انفس سے ماورایات نہیں کی ہے، انھوں نے کہا ہے

چوں جلوہ آں جمال بیرون ز تو نیست پاد و پیمان و سر بجیب اندر کش

[چونکہ اُس جمال کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہے (اس لئے) تو پاؤں دامن میں اور سر گریبان کے اندر کھینچ لے]

۱۶۳

اور شہود آفاقی کا اعتبار نہیں کیا اور اس کی سیر کو بُعد در بُعد کہا ہے اور انفس سے باہر کو آفاق میں شمار کیا ہے بیشک انفس سے باہر بُعد کی جانب میں آفاق کے دائرے میں ہے لیکن دوسرا (یعنی اقریبیت کا) معاملہ انفس سے باہر قرب کی جانب میں ہے اور آیت کریمہ *فَخُذْ أَقْرَبَ إِلَيْهِ* [ہم اس کے زیادہ قریب ہیں] میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ انفس اس معاملہ (اقریبیت) کی بہ نسبت بُعد میں آفاق کا حکم رکھتا ہے، یاقت (پانے) کی حقیقت

اس مقام میں ہے انفس میں یافت کی صورت اور اس کا نمونہ ہے لیکن اس کا تصور کرنے میں عقل حیران ہے اور وہم و خیال اس کے تصور میں پریشان ہے اپنے سے زیادہ نزدیک کو نہیں پاسکتے اور قریب ہے کہ اس کے محال ہونے کا حکم لگائیں، آفاق و انفس وہم کی جولا نگاہ میں شکل ہے کہ اس مقام کا مشہود وہم کی تراش و تراش سے نجات پائے اور اس معاملہ میں وہم کے پروبال شکستہ ہیں اور خیال راستہ میں رہ جاتا ہے، بیشک جب تک عقل کی سواری سے نیچے نہ اترے اور وہم و خیال کا ساتھ نہ چھوڑے اور محال ہونے کے دامن توڑ دے تو پائے مطلوب کی خوشبو نہیں پائے گا اور اصل کے گھٹناؤں سے کوئی پھول نہیں چٹنے گا۔

آپ نے توجہ کی درخواست کی تھی، چونکہ باطنی رابطہ اور محبت کا رشتہ مضبوط ہے مثبت اثر دے موصول فیض کا ناست کھلا ہوا ہے خاص طور پر جبکہ توجہ اس کے علاوہ ہوتو نور علی نور ہوگی، وار نام اولاً و آخراً، دوستوں سے دعا کی امید ہے۔

مکتوبات

سیادت پناہ میرزا خان کے نام اذکار و اولاد و اخذ طریقہ پر رغبت دلانے اور صحت کی شرائط کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، میرے ملجا و مشفق، برادر، مولانا عبدالحق کے پیچھے اور باہم صحبت میسر آنے تک آپ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے ذکر میں بہت زیادہ مشغول رہیں اور کوشش کریں کہ حضور کے ساتھ کہا جائے کم از کم اس قدر حضور ہو جائے کہ بچے والا دیم جانے کی میری

زبان سے کیا نکل رہا ہے ایک ہزار سے پانچ ہزار تک جس قدر ہو سکے کہیں۔ اور جو رسالہ بھیجا گیا ہے اگر ہو سکے تو اس کو اول سے آخر تک مطالعہ فرمائیں اور اس کے مواعظ و نصائح کو اچھی طرح غور کریں اور جس قدر بھی ہو سکے اور ہمت ساتھ دے عمل میں لائیں مالا یدرد کل لا یترد کل [جو چیز پوری حاصل نہ ہو سکے اس کا بالکل ترک نہیں کر دینا چاہیے] اوقات معینہ کے اذکار پر سرخ نقطہ لگا دیئے گئے ہیں اگر ہو سکے تو ان کو عمل میں لائیں اور اگر اس سے بھی زیادہ اختیار کریں تو آپ مختار ہیں، اوقات معینہ کے ان اذکار کے فضائل اختصار کے پیش نظر اس رسالہ میں ذکر نہیں کئے گئے ہیں، دوسرا رسالہ کہ جس میں اذکار اوقات معینہ وغیرہ کے فضائل مذکور ہیں اگر مل گیا تو اس کی نقل بھی بھیج دیں گے، اوقات غیر معینہ کے اذکار کے فضائل اس رسالہ میں مذکور ہیں مطالعہ کے بعد ان میں سے جس قدر ہو سکے عمل میں لائیں آپ کو اختیار ہے، جب برادر مشارالہ (مولانا عبدالحق) پہنچ جائیں تو ان کے ساتھ مجلس رکھیں اور وہ جو شغل باطن بتائیں فقیر کی زبان ہی سے تصور فرمائیں اور ان کی مہربانیاں صحت و توجہ کو موثر و غنیمت جانیں اور صحبت کی شرائط کو اچھی طرح ملحوظ رکھیں اور طریقہ حاصل کرنے کے بعد کچھ عرصہ زبانی و طائف بند کریں اس کے بعد برادر م (مذکور) کے مشورہ سے تھوڑا تھوڑا سچ عمل میں لائیں چند روزہ زندگی بہت قیمتی ہے چاہئے کہ اہم کاموں میں صرف ہوا و طالب ہونے کے لوازم کو بحال لائیں تاکہ مطلب کی طرف کوئی راستہ کھل جائے۔ مصلحت دیدن آنت کہ یالان ہم کار بگذارد و سرطہ یارے گیرند

[میں مصلحت اس بات میں دیکھتا ہوں کہ یار دوست سب کام چھوڑ دیں اور ایک دوست کے زلف کے خیال میں لگ جائیں]

والسلام

مکتوب ۱۰۵

صوفی محمد زاہد جدید و امین قدیم کے نام اُس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے واجب الی صفات کی معینت وغیرت پر کیا تھا اور یہ کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ نے کس کو اختیار کیا کہ حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد (یعنی فقیر) عرض کرتا ہے کہ آپ نے جو مکتوب مرغوب ان دنوں میں بھیجا تھا اس نے پیچ کر سرور کیا، آپ نے باطنی حلاوت و جمعیت و درستی احوال اور روشن واقعات کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا، حتیٰ جل و علا کا شکر بجالائیں، لَیْسَ شُکْرُکُمْ لَآ زَیْدٌ تَکْمِیْلُ (اگر تم شکر ادا کرو گے تو میں تم کو اور زیادہ دوں گا) ہمت کو بلند رکھیں اور جو کچھ حاصل ہو جائے اس پر قناعت نہ کریں۔ آپ نے لکھا تھا کہ جو کچھ ذات کے ماسوا ہے وہ نفی کے تحت میں متقی ہو جاتا ہے اور ذات میں

تصور ممنوع ہے اس تعالیٰ شانہ کی صفات یعنی علم و قدرت وغیرہا کو عین ذات واجب جانے یا ذات سے خارج جانے، اگر عین ذات ہوں تو مرکب ہونا لازم آتا ہے اور اگر خارج ذات ہوں تو ذات کا محتاج ہونا لازم آتا ہے اور وہ عزت برہانہ ان دونوں سے مبرا ہے، میرے مخدوم! صوفیائے کرام یعنی شیخ محی الدین ابن عربیؒ اور ان کے متبعین صفات کو عین ذات کہتے ہیں اس معنی میں نہیں کہ دو چیزیں ہیں جو کہ آپس میں مرکب ہیں کہ اس میں مرکب ہونا لازم آئے بلکہ اس معنی میں ہیں کہ خارج میں موجود ذات تعالیٰ ہے اور صفات کا وجود ذات سبحانہ کے وجود پر تائد نہیں ہے اور جو کچھ صفات پر مرتب ہے وہ ذات پر مرتب ہے اور ذات عزت شانہ جانے دیکھنے اور سننے وغیرہ میں کافی ہے یعنی وہ اپنی ذات کے ساتھ جاننے والا اور اپنی ذات کے ساتھ دیکھنے والا سننے والا ارادہ کرنے والا، قدرت رکھنے والا، زندہ کرنے والا اور کلام کرنے والا ہے، نہ کہ صفات کے ساتھ اور اس تحقیق پر مرکب ہونا ہرگز لازم نہیں آتا اور اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ صفات عین ذات نہیں ہیں بلکہ ذات تعالیٰ کے وجود پر وجود پائے کے ساتھ موجود ہیں اور اس مذہب پر احتیاج کلمہ وارد ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کسی دوسرے کا محتاج ہونا (اللہ تعالیٰ کے حق میں) ناقابل تسلیم ہے اور صفات غیر ذات نہیں ہیں جیسا کہ عین ذات تعالیٰ (بھی) نہیں ہیں کیونکہ ان کا ذات سے جدا ہونا محال ہے، اور حضرت عالی (قدس سرہ) نے اسی کو اختیار کیا ہے کہ حق جل و علا کی صفات اس سبحانہ کی ذات پر تائد ہیں اس کے باوجود صفات کے لئے ایک مرتبہ ہے کہ اس مرتبہ میں جو کچھ صفات پر مرتب ہے ذات پر بھی مرتب ہے، اس مرتبہ میں صفات ذات تعالیٰ میں محض اعتبارات ہیں اور وہ (حضرت مجدد رحمہ اللہ) ان اعتبارات ذاتیہ کو شیون ذاتیہ قرار دیتے ہیں اور یہ شیون صفات کے اصول ہیں اس بات کو مان لینے کی صورت میں صفات کا اثبات بھی ہو جاتا ہے اور احتیاج کا شبہ بھی بالکل مٹ جاتا ہے، اور صوفیہ کے مذہب پر صفات کی نفی لازم آتی ہے اور علماء کے مذہب پر احتیاج کا شبہ پوری طرح زائل نہیں ہوتا کیونکہ صفات سے غیرت کی نفی اصطلاحی معنی میں ہو جاتی ہے جو کہ جدا ہونے کا جواز نہ ہوگی نہ مطلق غیرت، اگر کہیں کہ جب صفات پر جو کچھ مرتب ہے ذات پر بھی مرتب ہے اور صفات کے آثار مرتب ہونے میں ذات کافی ہے تو پھر ہم صفات تائدہ کا اثبات کیوں کریں اور بلا ضرورت ذات قدیم کے تعدد کے قائل کیوں ہوں۔ ہم کہتے ہیں کہ اس معاملہ میں عمدہ چیز کشف والہام ہے جو کہ وحی خفی ہے اور اہل اللہ اس کے ساتھ ممتاز ہیں، (یکشف والہام) وحی واجتہاد سے ماوراء ہے اور حدیث اتقوا فراست المؤمن فانه ينظر بنور الله [تم المؤمن کی فراست سے ڈرو پس بیشک وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے] میں اس کی طرف اشارہ ہے، اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ صفات کے اثبات سے چارہ نہیں ہے تاکہ اہل سنت و جماعت کی مخالفت نہ ہو، انھوں (اہل سنت و جماعت) نے

کہا ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنے آپ کو قادر و علیم فرمایا ہے اور شتق کو شے مقضیٰ پر محمول کرنا اُس شے کے اشتقاق کے ماضی کا ثبوت ہے پس علم و قدرت کے ثبوت سے چارہ نہیں ہوگا اگرچہ دلیل اغراض و خالی تہیں لیکن ان کا مرتب اس دلیل پر مبنی نہیں ہے (بلکہ مشکوٰۃ ثبوت علیٰ اربابہا الصلوات والنسیمات و البرکات کے انوار سے لیا گیا ہے اور کمالات ذاتیہ کا اثبات بھی جو کہ شیون ذاتیہ میں ناگزیر ہے تاکہ مرتبہ ذات اقدس کا ان کمالات سے خالی ہونا لازم نہ آئے اور احتیاج کی بوجہ پاک ہو۔ ہمارے حضرت علی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ علم جو کہ رائد صفت ہے اس کا متعلق ماسوائے ذات تعالیٰ ہے پس وہ ذات سبحانہ کے مرتبہ تک نہیں پہنچ سکتا اس لئے کہ جس چیز نے زیادتی کا نام پیدا کیا ہے وہ اس مقدس مرتبہ کے لائق نہیں ہے اور اُس بارگاہ عالی سے متعلق نہیں ہو سکتی اور جو علم کہ ذات مقدس و مبارک کا کمال ہے وہ اس علم سے بہت برتر ہے جو کہ ماسوائے متعلق ہے اور کوئی مناسبت عالم کے ساتھ نہیں رکھتا افسوس دراصل جبکہ ذات واجب کا علم جو کہ قدم کے ساتھ موصوفہ ہے مرتبہ ذات کے لائق نہیں ہوتا اور اُس بارگاہ قدس سے متعلق نہیں ہو سکتا تو ممکن کا علم جو کہ حدوث کے داغ سے داغدار ہے کس طرح اس مرتبہ مقدس و متعلق ہوگا اور کوئی مناسبت رکھتا ہوگا اور چل و یاس کے سوا کیا نصیب ہوگا کسی نے خوب کہا ہے کہ غبارِ ریاقت لیلیٰ کہ مجنوں سا ہوا چشم برہ داشت گرے از بیاباں برہ خفا

[لیلیٰ کی اونٹنی کا غبار کہاں ہے کیونکہ مجنوں کئی سال تک چشم براہ رہا (لیکن صحرا سے کوئی گرد نہیں اٹھی) مگر یہ کہ بندہ پروردی کے طریق پر فنائے کامل کے بعد علم کے ساتھ متحقق ہونے کے باعث اشتقاق ذاتی کے ساتھ بقا حاصل ہو جائے اور (در سالک کو) ظلال اور اصل کے مراتب طے کر دیے جائیں اور وہ اس وقت اُس الکشاف کی طرح اُس مرتبہ عالیہ کے ساتھ بے کیف تعلق پیدا کر لے اور اُس جگہ پہنچ جائے۔ اس وہاں سے پیچھے رہ جائے۔

مکتوبات

مولانا بخوردار کا بلی کے نام واقعہ کی تعریف اور غائبانہ طریقہ طلب کرنے کی درخواست اور ضروری ہضمی حوتوں کے بارے میں اور اس بات کے حل میں کہ پیش قیمت لباس پہننا سالک کے شغل کا مانع ہے یا نہیں اور باوجودیکہ خمیصہ (ایک عمرہ قسم کا لباس) کو انجانیاں (ایک قسم کا معمولی لباس) سے بدلنے کی حدیث اور چپل کا تسمہ بدلنے کی حدیث سے اس (عمرہ لباس) کا منع ہونا مفہوم

ہوتا ہے اور اس بیان میں کظالموں اور بدعتیوں کے گھر سے کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں اور اس بیان میں کہ اس طریقہ میں پیری و مریدی کرنا بدعت ہے یا نہیں۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ و سلام علی عبادہ الذین اصطفے خصوصاً علی سید المرسلین صاحب قلب قوسین او ادنیٰ و علی الہ و صحبہ البرقہ النقی نجوم الہدیٰ اما بعد، آپ نے جو مکتوب مرغوب اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا اس کے موصول ہونے سے مشرف و شادماں ہوا، آپ نے مطلب اعلیٰ کی طلب اور مقصد اقصیٰ کے شوق کا جو اظہار کیا تھا وہ نیک و مبارک ہے اللہ تعالیٰ طلب کی آگ کو بھڑکائے اور شوق کے شعلہ کو بلند کرے تاکہ ماسوا سے پوری طرح رہائی دلا دے اور قرب و غایت کے سراپے تک پہنچائے اند قریب عجیب [میشک وہ قریب ہے (اور) قبول کرنے والا ہے] آپ نے جو واقعہ دکھا اور لکھا تھا واضح ہوا، روشن ہے اور باطنی مناسبت کا پتہ اور فیض کے پہنچنے کی خبر دینے والا ہے آپ نے ذکر کی استدعا کی تھی تاکہ ملاقات حاصل ہوتے تک اس میں مشغول رہیں میرے محترم اہمارے طریقہ کا مدار محبت پر ہے بہر حال ملاقات حاصل ہونے تک کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے تکرار میں مشغول رہیں اور اس ذکر کو جقدر بھی کہہ سکیں دل کی موافقت کے ساتھ کہیں اگر خلوت میں کہا جائے تو بہتر ہے یہ کلمہ مبارک باطن کو پاک کرنے میں بہت بڑی تاثیر رکھتا ہے اس کا ایک جزو حق جل و علا کے ماسوی کی نفی کرتا ہے اور دوسرا جزو معبود حقیقی کا اثبات کرتا ہے جو کہ سیر و سلوک کا حاصل ہے، حدیث شریف میں آیا ہے افضل الذکر لا الما لا اللہ [سب سے افضل ذکر لا الہ الا اللہ ہے]، گوشہ نشینی کی طرف رغبت رکھیں اور عبادت پر جریض رہیں اور نبی کریم علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کو مضبوطی سے پکڑیں اور غبت سے بچتے رہیں اور خلاف شرع امور سے دور رہیں، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ اعمال خیر تو اچھا اور بُرا (ہر شخص) کرتا ہے اور گناہوں سے صرف صدیق (بہت سچا آدمی) بچتا ہے اور اس مسکین کو خاتمہ کی سلامتی کی دعا کے ساتھ یاد رکھیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ "باس میں تکلف کرنا اگرچہ حلال طریقہ سے ہو سالک کے شغل کا مانع ہوتا ہے یا نہیں اور خیمہ (ایک قسم کا قیمتی کپڑا) کو انبجایہ (ایک قسم کا معمولی کپڑا) کے ساتھ بدلنے کی حدیث اور چیل کا تسنن بدلنے کی حدیث اس کے مانع ہونے پر صراحتاً دلالت کرتی ہے کیونکہ جب (ماسوی اللہ) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلی عدم تعلق کے باوجود آپ کی توجہ کا مانع ہو تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غیر کے حق میں کیسے (جائز) ہوگا؟ آپ جان لیں کہ جو سالک اکمل فنا کے ساتھ مشرف ہو چکا ہے اور ماسوا کو کلی طور پر بھٹکا چکا ہے، ظاہر میں مشغول ہونا اور قیمتی لباس پہننا اس کے حق میں باطن کے شغل کا

مانع نہیں ہے کیونکہ باطن اس وقت میں ظاہر سے منقطع ہو چکا ہے اور اس (ظاہر) کا غافل و مشغول ہونا اس (باطن) میں اثر نہیں کرتا اور نیند و بیداری باطن کے حضور آگاہی میں یکساں ہو جاتی ہے اس وقت دل کو ماسوا سے اس قسم کا نسیان ہو جاتا ہے کہ اگر کئی سال تک ماسوا کو یاد کرے تو اس استغراق و فنایت کے واسطے سے جو کہ اس نے مطلوب میں پیدا کر لی ہے اس کو یاد نہ آئے اور دل میں اس (ماسوا) کا خیال نہ گذرے ہاں جس سالک نے کہ اس کے حضور و دوام کا ملکہ حاصل نہیں کیا ہے اگر اس کے حق میں مشغول (حضور قلب) کا مانع ہو تو گنجائش رکھتا ہے کیونکہ اس کا ظاہر باطن کے ساتھ ملا ہوا ہے اور ایک کی غفلت دوسرے میں سرایت کرتی ہے، قیمتی لباس کو مطلق طور پر مشغول کا مانع کس طرح کہا جاسکتا ہے اور حالانکہ اکابر دین اور سلف صالحین مثل ائمہ اہل بیت و امام ابو حنیفہ و شیخ عبدالقادر جیلانی وغیرہم (رضی اللہ عنہم) نے قیمتی لباس پہنا ہے اور سر ویدکائیات فخر موجودات علیہ علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیما سے بھی منقول ہے، خزائن الروایۃ و مطالب المؤمنین میں ذخیرہ سے منقول ہے کہ کسی بزرگ سے دنیا کی زینت و تجمل کے بارے میں پوچھا گیا انھوں نے کہا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس حال میں باہر تشریف لائے کہ آپ کے اوپر ایک چادر تھی جس کی قیمت ایک ہزار درہم تھی اور اکثر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز کے لئے کھڑے ہونے (اھ) آپ کے اوپر چار ہزار درہم قیمت کی چادر ہوئی تھی اور ایک روز آپ کے اصحاب میں سے کوئی شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کے اوپر ایک قیمتی چادر تھی پس آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو کوئی نعمت دیتا ہے تو چاہتا ہے کہ اس بندہ پر اس کی نعمت کے آثار دیکھے جائیں اور (امام) ابو حنیفہ (رضی اللہ عنہ) ایسی چادر روڑھے تھے جس کی قیمت چار سو دینار ہوئی تھی اور (امام) ابو حنیفہ اپنے شاگردوں سے فرماتے تھے کہ جب تم اپنے وطن کو واپس جاؤ تو تم پر لازم ہے کہ نفیس لباس پہنا کرو اور تم پر خفیہ لباس سے پرہیز کرنا ضروری ہے ورنہ لوگ تمہاری طرف (غریب سمجھ کر) ترس کی نظر سے دیکھیں گے پس وہ (امام ابو حنیفہ) اپنے زہد تقویٰ کے باوجود ان (شاگردوں) کو اس بات کی وصیت کرتے تھے۔ ابن حجر علی نے رسالہ مناقب امام ابو حنیفہ میں لباس کی فصل میں بیان کیا ہے کہ نصر نے کہا (امام) ابو حنیفہ نے جب ایک دفعہ سوار ہونے (سفر) کا ارادہ کیا تو مجھ سے فرمایا کہ تُو اپنی چادر مجھے دیدے اور میری چادر لے لے پس میں نے ایسا کیا پھر جب وہ واپس آئے تو مجھ سے فرمایا کہ تُو نے اپنی موٹی چادر کے ساتھ مجھ کو تھمہ مندہ کیا اور حالانکہ (چادر) پانچ دینار کی تھی پھر میں نے اُن کے اوپر ایک چادر دیکھی جس کی قیمت تیس دینار تھی اور اُن کی

چادر و قمیص کی قیمت کا اندازہ چار سو درہم کیا گیا ہے۔ مطالب المؤمنین میں شرعۃ الاسلام سے منقول ہے کہ لباس فاخرہ کے پہننے میں مصافقہ نہیں ہے جبکہ وہ اس کی وجہ سے تکبر و فخر نہ کرے کیونکہ تکبر حرام ہے اور اس (تکبر نہ کرنے) کی تفسیر یہ ہے کہ اس (لباس) کے ساتھ بھی وہ ایسا ہی ہو جیسا کہ اس (کے پہننے) سے پہلے تھا، خزانۃ الروایۃ میں ہے کہ آنحضرت علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم میرے پاس راہبوں (نار، الدنیا لوگوں) کے کپڑوں میں آتے ہو اور حالانکہ تمہارے دل بھیڑیوں کے دلوں جیسے (سخت) ہیں، بادشاہوں کے لباس پہنو اور اللہ تعالیٰ کے خوف کے ساتھ اپنے دلوں کو نرم کرو۔ ابن سلمہ نے ابوسعید خدری (رضی اللہ عنہ) سے کہا کہ لوگوں نے لباس و پینے اور سواری اور کھانے کی چیزوں کے بارے میں جو کچھ اختیار کیا ہوا ہے اس میں آپ کی کیا رائے ہے تو انھوں نے مجھ سے فرمایا، اے میرے بھائی! اللہ کے لئے کھا اور اللہ تعالیٰ کے لئے پی اور اللہ کے لئے پہن اور ان میں سے جس چیز میں فخر یا دلوانے یا سنانے کے لئے کرنا پایا جائے تو یہ گناہ ہے، اور محمد بن حسن (رضی اللہ عنہما) نفیس کپڑے پہنتے تھے پس ان کو اس کے بارے میں کہا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ میری بیویاں نو عمر ہیں پس میں اپنے آپ کو زیب و زینت میں رکھتا ہوں تاکہ وہ میرے سوا کسی غیر کی طرف نظر نہ کریں۔ اور وہ (یہ) حدیث شریف ”بیشک اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے، اور چاہتا ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر دیکھا جائے“ قادر ہونے کی صورت میں مستحب ہونے پر دلالت کرتی ہے

۱۶۹

اور حدیث خمیسہ کی انجانیہ سے تبدیلی والی حدیث نماز کے بارے میں وارد ہوئی ہے اور نماز میں ظاہر کا خضوع بھی جو کہ مثلاً نظر کو سجدہ کی جگہ پر پڑھانے سے عبارت ہے مطلوب ہے اس بنا پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم

لہ و نعم بائیل، درویش صفت باش و کلاہ تری دار۔ ۱۷۷ مظاہر حق جلد ۷ ص ۱۷۷۔

۱۷۸ مظاہر حق جلد ۷ ص ۵۳۷ و ۵۴۵ پر اسی معنی کی حدیث ہے۔

۱۷۹ پوری حدیث کا اردو ترجمہ یہ ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خمیسہ (ایک منقش چادر) اور دھکر نماز پڑھی اس خمیسہ میں نقش و نگار تھے پس نماز کی حالت میں آپ کی نظر ان نقش و نگار پر پڑا جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا میری اس خمیسہ کو ابوجہم کے پاس بچھاؤ اور اس کی انجانی (ایک قسم کی سادہ کالی) میرے پاس لے آؤ پس تحقیق اس (خمیسہ) نے مجھ کو اس وقت میری نماز میں حضور قلب سے باز رکھا اس حدیث کو امام بخاری و امام مسلم رحمہما اللہ نے روایت کیا ہے اور امام بخاری کی روایت میں ہے کہ میں اس کے نقش و نگار کو دیکھتا تھا اور میں نماز میں تھا پس میں نے خوف کیا کہ یہ مجھ کو (یعنی میرے حضور قلب کو) خلل میں نہ ڈالے۔ خمیسہ اون یا دشتم کی سیاہ رنگ کی چادر کو کہتے ہیں جس میں خطوط یا نقش و نگار ہوتے ہیں یہ چادر ایک صحابی نے جن کا نام ابوجہم ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ہدیہ پیش کی تھی اس کو اذکر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نماز پڑھی اور انجانیہ ایک ساری کالی تھی جس میں یل بوٹے وغیرہ تھے یہ انجان شہر میں بنی تھی جو شام میں ہے اور اس شہر کی طرف منسوب ہے، ابوجہم رضی اللہ عنہ سے انجانیہ کو اس لئے طلب فرمایا تاکہ ان کا ہدیہ واپس ہونے سے ان کی دل شکنی نہ ہو (واللہ اعلم بالصواب) مترجم

خمیسہ کو (انجانیہ کے ساتھ) تبدیل فرمایا کہ مبادا اس خشوع کا مانع ہو۔

جاننا چاہئے کہ اس حدیث کے راویوں نے (اس کو) دو طرح پر روایت کیا ہے، پہلے طریق میں فاتح الہمتی انفا عن صلوتی [پس بیشک اس نے مجھ کو اس وقت میری نماز (میں حضور قلب) سے باز رکھا] آیا ہے اور دوسرے طریق میں اخاف ان یفتنی [میں ڈرتا ہوں کہ یہ مجھ کو (یعنی میرے قلب کو) خلل میں نہ ڈال دے] وارد ہوا ہے۔ شارحین حدیث نے کہا ہے کہ یہ روایت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ کوئی چیز واقع نہیں ہوئی بلکہ واقع ہونے کا خوف تھا، پس پہلی روایت کو اس روایت کی طرف لوٹانا چاہئے اور (عدم توجہ) کو خوف ہو کر محمول کرنا چاہئے تاکہ دونوں روایتوں میں مطابقت حاصل ہو جائے۔ ابن حجر شارح بخاری فرماتے ہیں: "اور اس کو خمیسہ دیکر ابو جہم کے پاس بھیجے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس کو نماز میں استعمال کرے اور احتمال ہے کہ یہ آپ کے اس قول کی طرح ہو کہ "تو کھا پس بیشک میں اُس ذات (اللہ یا فرشتہ) سے سرگوشی کرتا ہوں جس کے ساتھ تو سرگوشی نہیں کرتا" یہ توجیہ اس بات پر مبنی ہے کہ یہ آنسرو علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی خصوصیات میں سے ہے جیسا کہ پہلی توجیہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اس کا پہننا اگر مکروہ تھا تو نماز میں تھا نہ کہ نماز کے علاوہ، اسی لئے (فقہانے) کہا ہے کہ اس حدیث سے رنگ و نقش و نگار وغیرہ ہر چیز کے مکروہ ہونے کا استنباط کیا جاتا ہے جو نہ نماز (میں حضور قلب) سے باز رکھے۔ بعض شارحین نے کہا ہے کہ ابن حجر نے ہمارے بعض ائمہ سے نقل کیا ہے کہ جو شخص اس (نقش و نگار کی جگہ) میں یا اس کی طرف یا اس پر نماز پڑھے تو اس کے لئے مسنون یہ ہے کہ وہ اپنی آنکھوں کو بند رکھے تاکہ وہ اس کے خشوع و حضور میں خلل انداز نہ ہو۔ میں کہتا ہوں کہ اُن (ابن حجر) کا یہاں پہلے گزر چکا ہے کہ اس (نقش و نگار کی جگہ) میں یا اس کی طرف یا اس پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور نماز میں آنکھوں کو بند رکھنا (بھی) مکروہات میں سے ہے تو مکروہ کو دوکر کر کے لئے مکروہ (کا ارتکاب) کیسے مسنون ہوگا جبکہ مکروہ اس کے ساتھ (بھی) دُور نہیں ہوگا۔

سوال :- حدیث کے لفظ سے جو کہ دوسری روایت میں آیا ہے کہ "میں اُس کے نقش و نگار کی طرف دیکھتا تھا اور میں نماز میں تھا پس ڈرتا ہوں کہ یہ مجھ کو خلل میں ڈال دے" معلوم ہوتا ہے کہ خلل میں ڈالنا ڈالتا بطن کے میلان اور قلب کی محبت کی وجہ سے ہے کہ اس کے واقع ہونے کے خوف کی خبر دی ہے اور محبہ باطن فنا کو پہنچ گیا ہوا اور دل ماسوا کو دیکھنے اور جاننے سے رہائی حاصل کر چکا ہو تو اس کے حق میں خلل میں ڈالنا کس طرح متصور ہو سکتا ہے۔ جواب :- میلان و محبت دو قسم کا ہے ایک وہ محبت جو ظاہر باطن دونوں کو شامل ہے اور وہ عوام کا حصہ ہے، صوفیائے کرام کے طریقہ پر میلان اس آفت سے

رہائی جانے کے لئے ہے نالہ شکرِ خفی سے رہائی حاصل کر لیں اور اسلام حقیقی کے ساتھ کہ آیت کریمہ یا آجھَا
 اَیْنَ بَنَ اَمُّوْا اَوْ تَرَوْا (اے ایمان والو! حقیقی ایمان لے آؤ) میں جس کی طرف اشارہ ہے متحقق ہو جائے
 اور آیت کریمہ وَخَذُوا ظَاهِرَ الَّذِیْ رَوٰی عَنْہُ اَوْ ظَہْرَ غَیْرِہِ (اور تم ظاہری اور باطنی گناہ کو چھوڑ دو) اس تعالیٰ نشانہ کے
 ماسوا کی طرف متوجہ ہونے سے باطن کو خالی کرنے کا پتہ دیتی ہے، جو دل کہ غیر اللہ کا گرفتار ہے اس سے خیر
 کی کیا امید رہے جو روح کہ ماسوا کی طرف مائل ہے وہ بارگاہِ صمدیت (الہی) میں خوار اور بے سرو سامان ہے
 اور جو محبت کفایت تک محدود ہے اور اس نے باطن میں جو کہ فنا و محبت کے ساتھ متصف ہے سرایت
 نہیں کیا ہے اور اس میلان (محبت) کو طبعی میدان کہتے ہیں اور یہ محبت بیرونی محبت ہے نہ اندرونی،
 اس کا سبب عاصر کی خاصیتیں ہیں، اس قسم کی محبت و میدان جائز ہے کہ اہل فنا اور افرادِ انسانی
 میں سے کاملین کو ماسوا کے ساتھ پیدا ہو جائے بلکہ ایسا ہونا ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ پیغمبرِ خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم مُصْنَدٌ یُّوْرِیْهِ خَیْرٌ کُلِّ شَیْءٍ فَرَمَاتے تھے اور حدیث شریف ”تمہاری دنیا سے تین چیزوں کی
 محبت مجھ کو دی گئی ہے“ مشہور ہے، اور شامل میں روایت کیا گیا ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے نزدیک اُن لباسوں میں جن کو آپ پہنتے تھے سب سے پسندیدہ لباس جبرہ چادر تھی“ شارح نے ہروی
 سے نقل کیا ہے کہ جبرہ منقش و مخطوط ہوتی ہے، اور ابنِ بطلال سے روایت کی گئی ہے کہ جبرہ یعنی چادر ہے
 جو روئی یا کتان (السی کا درخت) سے بنائی جاتی ہے اور وہ اہل عرب کے نزدیک بہترین لباس تھی اور
 بعض علماء سے منقول ہے کہ جبرہ یعنی کپڑا ہے جو کہ مزین و منقش ہوتا ہے کہا جاتا ہے ثوب مجبوعہ یعنی
 مزین و عمدہ کپڑا، اور نیز اس نے کہا ہے کہ حدیث میں مزین و منقش لباس کا پسندنا مستحب ہونے اور مخطوط کے
 جائز ہونے پر دلیل (موجود) ہے اور اس بات پر اجماع ہو چکا ہے ہزار یہ بات تو ختم ہوئی۔ اور اس جگہ باطن
 سے مراد عالمِ امر کے پانچوں لطائف ہیں جو کہ انسان کے اجزاء ہیں اور نفس جب فنا سے مشرف ہو جانا
 اور مقامِ اطمینان میں آجانا ہے تو وہ بھی عالمِ امر کا حکم اختیار کر لیتا ہے اور مطلوب میں فنا ہوجانے کی
 وجہ سے ماسوا کی دید و دانش سے رہائی پالیتا ہے اس وقت جہاد کا معاملہ عاصر کے ساتھ جاڑتا ہے
 اور حکمتوں اور مصلحتوں کے باعث بشری صفات اور مخالفت کی صورت ان (عاصر) میں باقی رکھی جاتی
 ہیں اور جس شخص کو اس فرق پر جس کی طرف مجھے رہنمائی ہوئی ہے اور جس کو میں نے واضح کیا ہے اطلاع
 نہیں ہوئی اس نے کہا کہ حدیث شریف میں اس بات سے آگاہ کیا گیا ہے کہ ظاہری صورتوں اور چیزوں
 کے لئے پاکیزہ قلوب اور تزکیہ یافتہ نفوس میں (بھی) تاثیر ہے ان کے علاوہ دوسروں کا تو کیا ذکر ہے

اور کسی دوسرے (شارح) نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کچھ اثر نہیں لیا اور آپ امت کی تعلیم کے لئے اور ان پر نقش و نگار کی طرف متوجہ ہونے کا خطرہ محسوس کرتے ہوئے ایسا کیا، لیکن امت میں سے جس شخص نے یہ گمان کیا کہ اس کا قلب اس سے متاثر نہیں ہوتا تو وہ سلوک کے طریقہ سے ناواقف اس لئے کہ لوہاروں کو بادشاہوں پر قیاس نہیں کیا جاتا اور البتہ ابن حجر (رضی اللہ عنہ) کا یہ وثوق ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب مبارک اس سے متاثر ہوا تو یہ صحیح نہیں ہے، یہاں تک اس کی دوسرے شارح کا قول ہے اور سابقہ تحقیق سے ظاہر ہو گیا کہ اس بات کا قائل سلوک کے طریقہ سے ناواقف ہے ۱۷۱ اور تحقیق کے کمال تک نہیں پہنچا ہے اور تعجب ہے کہ اس نے سیر و سلوک کے عارفوں کی طرف جو کہ بادشاہوں کی مجلسوں میں پہنچنے کے باعث لوہار ہونے کی صفت سے باہر ہو چکے ہیں کس طرح جہالت کی نسبت کی ہے کیونکہ کمال تا بعد ازیں کے لئے بتورے کے کمالات میں سے حصہ ہے۔ ع

وللادریض من کما لکرام نصیب [بزرگوں کے پیالہ سے زمین کیلئے بھی حصہ ہوتا ہے] حدیث کے بعض شارحین کہتے ہیں کہ یہ نمازیں خمیسہ پر نظر کرنا بقرضِ عبرت تھا اور معلوم ہے کہ عبرت تفکر ہے اور ایک ساعت کا تفکر ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے اور اپنی طرف مشغول کرنے سے مشغول کرنے کا خدشہ مراد لیا ہے تاکہ دونوں روایتوں میں تطبیق ہو جائے اور عبرت کے لئے مناسب ہو اور یہ بیان امت کی تعلیم کیلئے تھا اور خود آپ نے اثر نہیں لیا تھا۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ یہ لباس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ کا مانع نہیں تھا بلکہ عبرت کا سبب تھا اور اس نے تفکر کے عبادت ہونے کی طرف دلالت کی۔ اور چیل کا تسمہ تبدیل کرنے کی حدیث صحیح ہونے کی صورت میں ہو سکتا ہے کہ یہ تبدیل کرنا تواضع کی وجہ سے ہو یا کسی اور غرض سے ہو کیونکہ یہاں التہاء (توجہ بٹان) یا خوفِ فتنہ کا لفظ نہیں آیا ہے اور جو مسئلہ ہمارے زیر بحث ہے اس کے ساتھ (یہ حدیث) بہت کم تعلق رکھتی ہے، امامِ حجۃ الاسلام نے اس حدیث کو کیمیائے سعادت میں بخل کے علاج میں ذکر کیا ہے اور تسلیم کر لینے کی صورت میں (اس) مقام کی تحقیق وہی ہے جو کہ پہلی حدیث میں بیان ہوئی، مختصر یہ ہے کہ اس قسم کے امور اگر ثابت ہو جائیں تو نماز کے ساتھ مخصوص ہیں جو کہ کمالِ قرب کا مقام ہے اور اگر محض وہ ہوں تو یہ حدیث اس حدیث سے معارض (مکراتی) ہے جس کو ابنِ عساکر نے ابنِ عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت کی ہے۔ اور یحیٰ نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جمال کو پسند کرتا ہوں حتیٰ کہ اپنی چیل اور اپنے

لہ پوری حدیث کا اردو ترجمہ یہ ہے: رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار غیلین شریف میں نیا تسمہ ڈالنا نمازیں اس نظر سے کہ آپ نے فرمایا کہ وہی پرانا لاؤ ورنہ تسمہ نکال کر وہی پرانا تسمہ ڈال دیا۔ (کیمیائے سعادت اردو ترجمہ کیمیائے سعادت ص ۳۶)

کپڑے لٹکانے کی کھوٹی میں بھی (خوبصورتی کو پسند کرتا ہوں) تو کیا یہ تکبر سے ہے؟ پس آنحضرت علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا بیشک اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے اور اس بات کو پسند فرماتا ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر دیکھا جائے (اور) تکبر حق کی نافذری کرنا اور لوگوں کے اعمال میں عیب نکالنا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ تکبر حق ناواقف ہونا اور لوگوں کو اپنی آنکھوں سے حقیر دیکھنا ہے۔

جاننا چاہئے کہ بعض حدیثیں اور روایتیں زیب و زینت کی کراہت پر دلالت کرتی ہیں اور سابقہ احادیث اور آیت کریمہ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ (آپ کہہ دیجئے کہ جس زینت اور پاکیزہ رزق کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے نکالا ہے اس کو کس نے حرام کر دیا ہے) اور اکابر کا عمل اس کے مکروہ نہ ہونے بلکہ مستحب ہونے پر دلالت کرتے ہیں اور حدیث مرفوعہ اور ابن عباس کے قول کے ساتھ جو کہ اس بارے میں وارد ہوا ہے (اُن میں) تطبیق دے سکتے ہیں۔ مشکوٰۃ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انھوں نے فرمایا جو چیز کہ تو چاہے کھا اور جو چیز کہ تو چاہے پہن جبتک کہ تجھ کو دو چیزیں فضول خرچی اور تکبر نہ پہنچیں اس کو امام بخاری (رحمہ اللہ) نے ترجمہ باب میں روایت کیا ہے۔ اور عمرو ابن شعیب سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے اور وہ اس (عمرو) کے دادا (یعنی اپنے باپ) سے روایت کرتے ہیں انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم نے فرمایا (مباحات میں سے جو کچھ چاہو) کھاؤ، پیو، صدقہ کرو اور پہن جبتک اس میں فضول خرچی اور تکبر داخل نہ ہو جائے۔ اس کو امام احمد و نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ بدعتی اور رشوت لینے والے اور مختلف قسم کے فسق و گناہ کا کام علی الاعلان کرنے والے شخص کے گھر جانا اور اس کا کھانا کھانا اور عشر وصول کرنے والے کا کھانا مباح ہو گا یا نہیں؟ میرے مخدوم اس میں شک نہیں ہے کہ اس قسم کے کھانے اور ایسے شخص کے گھر جانے سے بچنا اولیٰ و انسب ہے بلکہ طریقت کے طالبوں کے لئے کہا جاسکتا ہے کہ لازم ہے (لَا اَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ نَفْعًا) (مگر یہ کہ تم اُن سے پوری طرح بچتے رہو) ضرورت کے مواقع سنتی ہیں یا کسی ضرورت مند کے کام کے لئے ہو، یہی نفع کے بارے میں شرعی اباحت (تو) اگر معلوم ہو جائے کہ یہ نفع حرام ذریعے سے ہے تو اس کا کھانا حرام ہے اور اگر معلوم ہو کہ حلال ذریعے سے ہے تو حلال ہے اور اگر کچھ معلوم نہ ہو تو وہ نفع مشتبہ ہے اور اس کا کھانا جائز اور نزرک کرنا اولیٰ ہے۔

آپ نے لکھا تھا "بعض منکرین کہتے ہیں کہ اس مخصوص طریقے کے ساتھ مرید کرنا بدعت ہے" میرے مخدوم! حق جل و علا کی طلب کرنا اور راستہ جاننے اور بتانے والا پیر کرنا اور اس سے عقیدت رکھنا شرعی احکام میں سے ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ** [اور اس (اللہ تعالیٰ) کی طرف وسیلہ تلاش کرو] اور باطنی افادہ واستفادہ کا طریقہ جس کا نتیجہ پیری و مریدی ہے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے زمانہ سے اس وقت تک جاری ہے کوئی ایسا امر نہیں ہے کہ جس کو شارع نے اختراع کیا ہو، ان کا سلسلہ آنسور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام تک پہنچتا ہے، سلسلہ عالیہ نقشبندیہ (حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے واسطے سے پہنچتا ہے اور باقی) تمام سلسلے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے واسطے سے پہنچتے ہیں تو یہ بدعت کس طرح ہوں گے، بیشک پیری و مریدی کا لفظ نیا ہے اور الفاظ کا کوئی اعتبار نہیں ہے اگر یہ لفظ درمیان میں نہ ہوتا بھی معنوی رابطہ اور باطنی فیض کا جاری ہونا اپنی جگہ پر ہے۔ اور یہ جواب نے کہا ہے کہ اس طریقے سے مرید بننا بدعت ہے معلوم نہیں کہ آپ نے کون سا طریقہ اولیا ہے ہمارے طریقہ میں ذکر کا سکھانا اور سکھانا ہے اور ذکر شرعی احکام میں سے ہے اور ذکر خفی ذکرِ حیرے فضل ہے حدیث شریف میں ہے کہ جس ذکر کو حفظ (حفاظت کرنے والے فرشتے) نہیں سنتے اس ذکر سے ستر درجہ فضل ہے جس کو حفظ سنتے ہیں اور معلوم ہے کہ وہ ذکر باطن یعنی قلب اور تمام لطائف کا ذکر ہے، موی ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم بعثت سے پہلے قلبی ذکر میں مشغول رہتے تھے، یہ (بدعت بتانا) ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی ہے کہ صحیح بخاری پڑھنا اور میل بیکاروس دینا بدعت ہے والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی والترم متابعة المصطفیٰ علیہ علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات والتجارات والبرکات العلی۔

مکتوبات

میر محمد زیاں کے نام ان کے احوال و اذواق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ خصوصاً علی سید الوری صاحب قاب قوسین او ادنیٰ وعلیٰ الموصحیحہ نجم الہدی، آپ نے جو مکتوب کمال شوق و محبت کے باعث ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا چونکہ بلند احوال و کیفیات پر مشتمل تھا اس کی خوشی میں اضافہ ہوا، اور آپ نے جدائی کے رنج و غم کا اظہار کیا تھا دنیا جہاد کی کاغذ پر حق سبحانہ و ستون کو دار السلام (جنت) میں جمع کرے اور وہ ملاقات کہ جس کے بعد جدائی نہ ہو عطا فرمائے اندر قریب عجیب (بیشک قریب) (اور قبول کرنا) ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”میں ایک روز مراقبہ میں لطیف قلبیہ کی طرف متوجہ تھا، ایسا طائر ہوا کہ منبری
دل کے اندر ایک اور دل ہے اور اس دل کے اندر دوسرا دل ہے اسی طرح پانچ چھ درجہ دل آئینہ کے عکس کی
مانند جو کہ دوسرے آئینہ میں نظر آتا ہے نمودار ہوئے اور چھٹے قلب میں ایک ایسی وسعت پائی کہ اگر زمین
و آسمان و زمان کے درمیان کی سب چیزوں کو اس میں ڈال دے تو ہرگز اس میں کوئی تنگی نہ ہوگی اور خاص الخاص
تجلی مشہور ہوئی اور اسی طرح ایک ایسی فنا بھی لاتی ہوئی کہ جس سے اوپر (اور فنا) متصور نہیں ہے۔“
جان لیں کہ یہ درجہ بہت اعلیٰ ہے اور آپ یہاں موجود ہوتے تو واضح طور پر اس (مقام) کی بعض خصوصیات
بیان کی جاتیں، اس کے مطالعہ سے بہت محظوظ ہوا، اللہ عزوجل (اے اللہ! اور زیادہ کر) اور تجلی خاص
تخاص میں کیا کلام ہے کہ قلب و لکن بیسعی قلب عبدی المؤمن [اور لیکن میں اپنے مومن بزرگ کے دل میں
سمتا ہوں] کے شرف کے ساتھ مشرف ہے اور فنا تجلی کے موافق ہے جس قدر تجلی خاص ہوگی فنا میں بھی خصوصیت
ہوگی، اور آپ نے اپنی والدہ کے حالات میں سے خطرہ دل کے دور ہو جانے اور اس کے دماغ میں ظاہر ہونے
کی بابت جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، عورتوں کے گروہ میں اس قسم کے احوال غنیمت ہیں وہ اپنے کام میں مشغول
ہیں اور ترقی کی طالب ہیں، والسلام اولاً و آخراً۔

کتوب ۱۰۸

سودت و نقابت پناہ میر عمار کے نام اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انہوں نے واجب تعالیٰ کے
موجود ہونے کی حقیقت اور ممکنات کے ساتھ اس کی نسبت کے بارے میں کیا تھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ العلی العلام والصلوة والسلام علی رسولہ وجیبہ
سید الانام وعلی آلہ الکرام وصحبہ العظام، اما بعد، سیادت و نقابت پناہ میر عمار نے اس دلنگار
درویش سے واجب الوجود جل شانہ کے موجود ہونے کی حقیقت اور ممکنات کے ساتھ اس کی نسبت کے
بارے میں دریافت کیا تھا، اس بارے میں جو کچھ معلوم تھا قید تحریر میں لایا گیا ہے اچھی طرح غور فرمائیں۔
موجود حقیقی تعالیٰ و تقدس ایک سے زیادہ نہیں ہے اور یا سو اجو کہ عالم سے موسوم ہے موجود تمام معدوم ہے،
یعنی افراد عالم کے خالق عبادات ہیں جو کہ کمالات و جوی کے انعکاس کے درجہ ان کے آئینوں میں ایسے دکھائی
جاتے ہیں (گویا کہ موجود ہیں و تحسبہم انفا ظا و هم قود) [اور تو ان کو جانتا ہو گمان کرتا ہے حالانکہ
وہ سورہ میں] یہ امر ہے کہ وجود ہر خیر و کمال کا مبدیہ ہے اور عدم ہر شر و نقص کا منبع ہے پس خیر و کمال

سب اس تعالیٰ شانہ کی بارگاہِ قدس کی طرف لوٹتا ہے (اور) شرو نقض سب کا سب ممکن کی طرف راجع ہے آیت کریمہ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ [جو بھلائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو برائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے] اس معنی کی تائید کرتی ہے، آپس میں کہ جب ممکنات کے حقائق کی حقیقت وہ عداوت ہیں جو کہ وجود کے کمالات کے انعکاس سے موجود نمایاں گئے ہیں تو عالم کا وجود ایک ایسے مرتبہ میں ہوگا جو کہ مرتبہ ویم کے مشابہ ہوگا اور اس کا وجود واجب تعالیٰ کے وجود کے بالمقابل مہوہیات و تمجیلات میں داخل ہوگا آیت کریمہ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ [ہر چیز برباد ہونے والی ہے سوائے اس (اللہ تعالیٰ) کی ذات کے] اس پر دلیل ہے، اور یہ جو میں نے کہا کہ مرتبہ ویم کے مشابہ ہے یہ اس لئے ہے کہ ویم کے دو ہوجانے سے یہ نہیں ہوتا اور ایسی معاملہ اور دائمی ثواب اس کے ساتھ وابستہ ہے پس واجب جہل و علما کے ساتھ عام (کائنات) کی نسبت موجود کے ساتھ مہوہوم کی نسبت کی مانند ہے اور (یہ) معلوم ہے کہ مہوہوم کے سے موجود کے ساتھ کوئی تضاد نہیں ہے اور مہوہوم سے موجود کے لئے کوئی حدود نہایت ثابت نہیں ہے کیونکہ موجود ایسے مرتبہ میں ہے کہ مہوہوم کا اس مرتبہ میں کوئی نام و نشان نہیں ہے

خوشتر آں باشد کہ سر دلبران گفتہ آید در حدیث دیگران
[بہتر یہ ہے کہ محبوبوں کا راز دوسروں کے الفاظ میں کہا جائے]

جو مہوہوم دائرہ کہ نقطہ جوالہ (گھومنے والے نقطہ) سے پیدا ہوا ہے اس دائرے کے حدوث (پیدا ہونے) سے اس نقطہ کے لئے کوئی حدود نہایت ظاہر نہیں ہوتی ہے، نہیں کہہ سکتے کہ نقطہ دائرے کے دائیں جانب ہے یا اس کے بائیں جانب یا اس کے اوپر یا اس کے نیچے یا آگے یا پیچھے ہے اور نہیں کہہ سکتے کہ نقطہ عین دائرہ ہے یا اس میں داخل ہے یا اس سے خارج ہے متصل ہے یا منفصل ہے کیونکہ نقطہ کیلئے یہ نسبت مذکورہ ان اشارے کے ساتھ ہے جو کہ نقطہ کے مرتبہ میں موجود ہیں اور دائرہ کا اس مرتبہ میں ہرگز کوئی وجود نہیں ہے اگر وجود ہے تو ویم میں ہے اور پس اور نقطہ موجود ہے پس دائرہ کا حدوث (پیدا ہونا) نقطہ کی تجدید کا سبب نہیں ہوگا اور ان دونوں کے درمیان تضاد دور ہوجائے گا اور جب تواچی طرح غور کرے (تو معلوم ہوجائے گا کہ) دائرہ روشنی و تابانی اور تمام صفات سے جو کچھ رکھتا ہے اگرچہ ویم (کے درجے) میں ہو نقطہ سے رکھتا ہے،

نیا ورم از خانہ چیزے نخست تو دادی ہمہ چیز و من چیز تست

[میں ابتدا میں گھر (عالمِ عدم) سے کوئی چیز نہیں لایا تو نے ہی ہر چیز دی ہے اور میں (بھی) تیری ہی چیز ہوں]

کے بعض حضرات اس بات پر ہیں کہ ہر جگہ وہی ہے تو یہ حضرات وحدت (وجود) کے قائل اور اتحاد کی خبر دینے والے ہیں۔ میرے مخدوم! جو لوگ کہ وحدت وجود کے قائل ہیں وہ حق جل و علا کو مطلق کہتے ہیں اور مخلوق کو اس مطلق کی تقیدات کہتے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ مفید و مطلق کے درمیان حمل (وجود) کو صحیح ماننے کی صورت میں ان دونوں کے درمیان اتحاد کی نسبت موجود ہے لیکن یہاں ایک اشکال وارد ہوتا ہے کیونکہ اگر مطلق کو مفیدات کے مراتب میں منحصر جانتے ہیں اور اس کے لئے جدا وجود ثابت نہیں کرتے جیسا کہ اکثر طحید لوگ اس کے قائل ہیں تو لازم آتا ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ وجود اور تمام صفات کمال میں ممکن کا محتاج ہو جیسا کہ کلی طبعی جو کہ اپنے افراد میں منحصر ہے وہ اپنے وجود میں افراد کی طرف محتاج ہو بلکہ حقیقت میں یہ واجب تعالیٰ کی نفی ہے اور اگر یہ حضرات مرتبہ اطلاق کو مراتب تقیدات کے ماوراء ثبات کرتے ہیں اور مطلق کو وجود اہل کہتے ہیں تو ان کے درمیان دوئی کی نسبت ثابت ہو جاتی ہے اور وحدہ وجود باطل ہو جاتی ہے لان الاشیئ متغاہرات [اس لئے کہ دو چیزیں مختلف ہوتی ہیں] اشکال کی دوسری صورت کو اختیار کے بغیر اس اشکال کی نہ کو نہیں پہنچ سکتے اور اس صورت میں وحدت وجود کا حکم لگانا وجود کے ظہورات کے مختلف ہونے کے اعتبار سے ہے جیسا کہ کوئی شخص آئینہ میں زبرد کی منعکس ہونے والی صورت دیکھتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے زبرد کو آئینہ میں دیکھا۔ خلاصہ یہ ہے کہ کسی چیز کے مظہر کو مختلف ہونے کے باوجود آئینہ داری (عکس و صورت) کے تعلق سے عین شئی کہہ سکتے ہیں پس ہمہ اوست (سب کچھ وہی) کے معنی ہمہ ظہور اوست (سب کچھ اسی کا ظہور ہے) ہوں گے، اور چونکہ شئی کے مظاہر ایک وجہ سے عین شئی ہیں اور ایک وجہ سے غیر شئی ہیں (اس لئے) محب کی نظر میں علیہ محبت کے باعث عینیت کی وجہ نظر آتی ہے اور غیریت کی وجہ چھپ جاتی ہے اس لئے وہ عینیت کا حکم لگا دیتا ہے اور نیز وحدت وجود کے مسئلہ پر لازم آتا ہے کہ جب ممکن کی حقیقت حق تعالیٰ اور وجود صرف ہو تو پھر شرو نقص جو کہ امکان ہ لازم ہے اس کا منع کیا ہو گا اور بغاوت و سرکشی جو کہ نفس امارہ کی فطرت میں موجود ہے کہاں سے آئی کیونکہ وجود (تو) خیر محض اور کمال صرف ہے وہ شرو نقص کا بعد اُس طرح ہو گا۔ اگر (یہ) کہیں کہ کسی چیز میں شرارت و نقص ذاتی نہیں ہے اگر ہے تو نسبتی و اعتباری ہے کفر و معاصی ایمان و طاعات کے اعتبار سے بُرے ہیں جیسا کہ بزرگوں نے کہا ہے ۵

بہ کفر و باسلام یکساں نگر کہ ہر یک زدیوان اود فتریت
 [تو کفر اور اسلام (دونوں) کو یکساں دیکھ کیونکہ ہر ایک اس کے دیوان کا ایک ذہن ہے]
 اور یہ فی نفسہ کمال کی صفات سے ہیں جیسا کہ کسی نے کہا ہے ۵

چیز نہیں تھی اور اب بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ پہلے تھا) پر ہے، اس حالت اور باطن کی مغلوبی کے باوجود ظاہر پوری طرح شریعت منورہ کے مطابق ہے، احکام کے دائرہ سے باہر نہیں جانے دیا جاتا۔ میرے مخدوم آپ نے جو کچھ لکھا ہے صحیح احوال میں اور اس حال کے غلبہ کے اوقات میں شرعی احکام و آداب پر استقامت اللہ تعالیٰ جل شانہ کی بہت بڑی نعمتوں میں سے ہے اس عنایت کا شکر بحالائیں اور یہ جو بزرگوں نے کہا ہے صحیح

می باش و میاش شکل ایں است [رہ اور مت رہ شکل یہ ہے]

اسی معنی میں ہے یعنی ظہورِ فانیّت و عدمیت کے وقت بندگی کے احکام کو ترک نہ کرے، لوازمِ بندگی ظہور اور احکام شرعی کی بجا آوری کے لئے رہ اور اپنے لئے مت رہ اور اپنی ذات کے عدم ہونے پر مطلع ہو جاو اور اپنی نفی کر دے۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ہر چیز میں رحمت ہے لیکن عشق میں رحمت نہیں ہے قتل کرتے ہیں اور مقتول سے رحمت طلب کرتے ہیں یعنی عاشق بیچارہ کو قتل کرتے ہیں اور اس کو اس کے لئے لیتے ہیں اور بندگی کے احکام کو اس سے معاف نہیں کرتے۔ یہ حالت کہ جس کی آپ نے خبر دی ہے فنائے النفس سے تعبیر کی جاتی ہے اور تجلیِ صفات کا نتیجہ ہے اگرچہ اس کی تکمیل تجلیِ ذات کے پرتو کے بغیر نہیں ہے کیونکہ عدم مفید کا عدم مطلق کے ساتھ ملحق ہوتا تجلیِ ذات کا اثر ہے جیسا کہ عدم کے آئینہ میں منعکس ہونے والے کمالات و صفات کا اپنے اصول کے ساتھ الحاقِ تجلیِ صفات کے ۱۷۹ کمال سے ہے کیونکہ تجلیِ صفات کی اصل یہ ہے کہ اپنے صفات و کمالات کو صفات و کمالاتِ اہلِ تعالیٰ کے ظلالی جانے۔ جانا چاہئے کہ ہر کمال کی تکمیل اوپر کے مقام کے طور کے ساتھ ہے پس تجلیِ صفات کی تکمیل تجلیِ ذات کے پرتو کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی اور فنائے نفس جو کہ تجلیِ صفات کا نتیجہ ہے اس کا کمال تجلیِ ذات کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔ اور بزرگوں نے کہا ہے کہ یہ تجلیِ برقِ خاطف (نگاہ کو خیرہ کر دینے والی بجلی) کی مانند ہے یعنی اربابِ تجلیِ صفات کے منتہیوں کو ذرا دیر کے لئے تجلیِ ذاتِ صفات کے پردہ کے بغیر ظاہر ہوتی ہے اور سالک کو آفاق و انفس کی قید سے رہائی دیتی ہے پھر صفات کے پردہ میں آجاتی ہے شیخ علاؤ الدین قدس سرہ اس مقام کی طرف اشارہ فرماتے ہیں جیسا کہ وہ فرماتے ہیں رباعی

آں دم بود کز تو دوئی بر خیزد امکان و حدت ہر دو گوئی بر خیزد
گر لطف خدا در رسد انداز و مب شاید کہ دے از تو دوئی بر خیزد

[یہ وہم ہے کہ تجھ سے دوئی (پوری طرح) اٹھ جائے، امکان و وحدت دونوں تجھ سے اٹھ جائیں، اگر ازراہِ عنایتِ اشرقی کا لطف آپہنچے تو شاید کہ کچھ دیر کے لئے تجھ سے دوئی اٹھ جائے۔]

اور ہمارے حضرت عالی قدرنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس کے نزدیک یہ تجلی برقی دائمی ہوجاتی ہے اور جو دوسروں کے لئے بجلی کی مانند ہے ان کے لئے دائمی ہے بلکہ تجلی برقی حقیقت میں تجلی ذات تعالیٰ نہیں شیونات ذات ہیں کسی شان کی تجلی ہے جو کہ جلدی چھپ جانے والی ہے اور ذات جب تجلی فرماتی ہے تو اس کے لئے چھپنا نہیں ہے۔ دراصل معاملہ کی حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ صفات کے مقام میں قرار رکھتے ہیں اور اس کی انتہا تک نہیں پہنچے ہیں یہ تجلی ان کے حق میں برقی ہے کبھی صفات کا پردہ درمیان ساٹھ جانا اور کبھی پردہ میں آجاتی ہے لیکن جس شخص نے صفات کے مقام سے پوری طرح نکل کر اس سے اوپر کے مقام میں قرار پایا ہے اس کے حق میں یہ تجلی دائمی ہے، اور یہ جو کہا گیا ہے کہ تجلی ذات کا اثر ہے کیونکہ اصل تجلی ذات اس کے ماوراء ہے حق سبحانہ اس دولت سے بھی بہرہ مند فرمائے بلکہ تجلیات سے گزار کر ذات متجلی کا گرفتار بنائے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "جو لذت کہ نمازوں میں پیش آتی ہے (اس کو) کیا لکھے اس کے بعد آپ نے لکھا ہے "جو معانی کا سوقت فرض نمازوں میں ظاہر ہوتے ہیں نفل نمازوں میں ان کا کوئی نام و نشان نظر نہیں آتا۔" میرے مخدوم! جو حالت کہ نماز میں پیش آتی ہے غیر حالت نماز پر فوقیت رکھتی ہے اور جو لذت کہ نماز میں حاصل ہوتی ہے خاص طور پر فرض نماز میں وہ کمال کی بشارت دینے والی ہے۔ نماز کو کامل طور پر ادا کرنے میں پوری کوشش ملحوظ رکھیں اور اس کے سنن و آداب کے حاصل کرنے میں سعی یلیغ کریں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو حجاب کہ بندہ اور خدا کے درمیان ہے وہ نماز ادا کرنے وقت دور کر دیا جاتا ہے اور اگر امام نہ ہوں تو اس کے قیام و رکوع و سجود کو طویل کر۔ نہیں راغب رہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ سب فضیلت والی نماز وہ ہے جس میں قنوت یعنی قیام طویل ہو اور قنوت (قیام طویل) سکرات موت کو ملکا کرتا ہے اور اگر امام ہوں تو امام کے لئے جو مقدار مسنون ہے اس پر اکتفا کریں اور مقتدیوں کا لحاظ کریں، ایک رکعت میں سورت کے تکرار کو نوافل میں جائز کیا گیا ہے اور رکوع و سجود کی تسبیحات کی تعداد کی حد سات تک ہے اور بعض روایتوں میں نو اور گیارہ تک بھی آئی ہے اور اگر اس سے بھی طویل کرنا چاہیں تو رکوع و سجود کی جو دعائیں روایات میں آئی ہیں پڑھیں اور جس قدر بھی تکرار کریں گنجائش ہے۔ عوف بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ (نماز میں) کھڑا ہوا میں جب آپ نے رکوع کیا تو سورۃ بقرہ (پڑھنے) کے بقدر پڑھ رہے اور اپنے رکوع میں سبحان ذی الجبروت و الملوک و الذکر براء کہتے رہے اور ایک روایت میں ہے کہ پھر آپ نے سجدوں میں بھی اس کی مانند کہا اور امام نوویؒ نے ذکر کیا کہ صحیح مسلم میں (حضرت) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) کی حدیث سے ثابت ہو چکا ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے طویل رکوع میں جو کہ سورۃ بقرہ و آل عمران و نسائی قرأت کے قریب تھا سبحان ربی العظیم پڑھا اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اس (رکوع) میں سبحان ربی العظیم کا نکرار فرماتے رہے جیسا کہ سنن ابوداؤد وغیرہ میں واضح طور پر آیا ہے اور صحیح مسلم سے بھی ثابت ہے۔ میں کہتا ہوں کاش کہ میں جان لیتا کہ اس حدیث کی اس وضاحت اور ان علماء کے قول میں تطبیق کی کیا صورت ہے جنہوں نے حکم کیا ہے کہ (رکوع و سجود میں) تسبیحات کی زیادہ سے زیادہ تعداد سات سے گیارہ تک ہو اور انہوں نے کہا کہ یہ اکمل (درجہ) ہے اور ظاہر یہ ہے کہ ان (علماء) کے نزدیک اس حکم میں کوئی بڑی وجہ اور مقبر سند ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ کسی بزرگ سے منقول ہے ما رجم من رجم الأمان الطریق ومن وصل کلایرجم [جو شخص لوٹا سوائے اس کے نہیں کہ وہ راستے سے لوٹا اور جو پہنچ گیا وہ نہیں لوٹا] لیکن اگر کوئی سالک فنائے قلبی سے مشرف ہو گیا ہو تو اس کے لئے رجوع جائز نہیں ہے یا ہے اور اسی طرح فنائے روحی اور اس کے اوپر اخفی تک۔ میرے مخدم! صاحب فنائے قلب سیرالی اللہ کو پورا کر کے اپنی اصل کے ساتھ واصل ہو گیا ہے اور تلون سے (گذر کر) تمکین کے ساتھ جا ملتا ہے، امید ہے کہ اس بزرگ کے قول کے بموجب رجوع سے محفوظ ہو جائے یہی حال تمام لطائف کی فنا کا ہے البتہ صاحب عدم کے لئے کہ (عدم) جذبہ کی جہت میں فنا ہے جائز ہے کہ رجوع کرے کیونکہ وہ ابھی راستے میں ہے اور اس کا جذبہ سلوک کے ساتھ غم نہیں ہوا ہے، یہی وجہ ہے کہ حضرت خواجہ بزرگ (نقشبند بخاری قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ وجود عدم وجود بشریت کی طرف عود کرتا ہے اور فنائے قلب ایک ایسی فنا ہے جو جذبہ و سلوک پر مرتب ہوتی ہے اسی لئے ^{۱۸} ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ و سرہ الاقدس نے اپنے مکتوبات کی تیسری جلد میں لکھا ہے کہ یہ فنا اولیا کو نصیب ہے اور معلوم ہے کہ ولایت جذبہ و سلوک کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی کیونکہ دونوں اس کے اجزاء ہیں۔ اور نیز ان حضرت عالی (قدس سرہ) نے متعدد جگہوں میں لکھا ہے کہ اگر اس قلب الے کو حضرت توح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر دیدی جائے اور بعض جگہ لکھا ہے کہ اگر اس کی عمر ہزار سال کو پہنچ جائے تو اس نسیان کی بدولت جو کہ اس کے دل کو ماسوائے حاصل ہو گیا ہے اس کے دل میں ماسوا کا خیال ہرگز نہ آئے۔ اس عبارت سے یہ بھی مفہوم ہوتا ہے کہ اس صاحب فنا کے لئے رجوع (لوٹنا) نہیں ہے، اور نیز فرماتے تھے اس فنا والا تلونیات سے گذر کر تمکین سے جا ملتا ہے، ہاں حضرت عالی (قدس سرہ) نے مکتوبات جلد اول میں کسی ارادت مند کو لکھا ہے کہ "تو دل کی اس سلامتی پر سرگزدھو کہ نہ کھا کیونکہ (۱) یہ" ^{۱۹} رجوع کا احتمال رکھتی ہے۔ اس عبارت سے ڈرتے رہنا چاہئے اگرچہ جو سکتا ہے کہ حضرت عالی (قدس سرہ) نے ^{۱۸} جلد اول

معلوم کر لیا ہو کہ وہ شخص اس سلامتی کی حقیقت کو نہیں پہنچا ہے اور اس (کی فنا) کے ناقص ہونے اور عدم و بطلان
 رہنمائی کی ہوگی اور نیز ہو سکتا ہے کہ اس وقت میں اس فانی شخص کا عدم رجوع یقینی طور پر ظاہر نہ ہو اور
 اور رجوع کا احتمال ہو، اس کے بعد اس کے برخلاف ثابت ہو گیا ہو اور ہو سکتا ہے کہ حضرت علی (قدس سرہ) نے
 نے مکتوب الیہ کے دنیاوی امور میں کثرت سے مشغول ہونے کی بابت اطلاع پائی ہو اور اس سے باز
 رکھنے کے لئے لکھا ہو کہ رجوع کا احتمال رکھتا ہے اور احتمال سے وقوع لازم نہیں آتا اور احتمال کا دائرہ
 وسیع ہے اس سے باز رہنے کے لئے احتمال کو بھی گنجائش دیدی ہو، اگر یہ کہیں کہ جو فائے قلب فنا
 نفس کے بغیر ہوگی (چونکہ نفس اس مقام میں ابھی تک اپنی رعوت و خودی و امارگی اور تمام رذائل پر
 قائم) ہے تو پھر سلامتی کس طرح ہوگی اور رجوع سے تحفظ کہاں ہوگا۔ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ قلب
 کی فنا و سلامتی کو (مان لینے) کی صورت میں نفس کی امارگی اور اس کی تمام برائیاں اس میں اثر نہیں کرتیں
 اور اس کے نیان میں خلل نہیں ڈالتیں، اور یا ہم یہ کہتے ہیں کہ فائے قلب کے بعد نفس کا امارگی اور تمام
 رذائل پر (قائم) ہونا غیر مسلم ہے کیونکہ محسوس ہوتا ہے کہ اس فنا کے بعد نفس اپنی تیزی و تندہی سے
 رہ جاتا ہے اور قلب کے حال کے شاہدہ اور اس کے مطلب میں فنا و مستغرق ہو جانے سے اور نیک ہمنشین
 کی صحبت حاصل ہونے کی برکت سے اپنی بہت سی بری عادتوں سے ناام ہو جاتا اور اصلاح کی طرف آ جاتا
 ۱۸۵۲ ہر اگرچہ (صحبت قلب صلح نفس کو) قلئے اھمیان (نفس مطمئنہ) کی حرکت نہیں پہنچاتی، اصلاح
 کی طرف کیوں نہ آئے جبکہ فائے قلب کے ضمن میں قلب کے کمال کے ساتھ متحقق ہو گیا اور اصلاح پا چکا
 ہے اور جو ہم نے کہا ہے کہ فائے قلب کے ضمن میں، یہ اس لئے ہے کہ قلب انسان کے لطائف کا جامع ہر
 بزرگوں نے کہا ہے کہ جو کچھ عالم کبیر (کائنات) میں ہے وہ عالم صغیر میں کہ انسان ہے ثابت ہے اور جو کچھ
 عالم صغیر میں ہے صرف قلب میں کہ جس کو عالم اصغر کہتے ہیں موجود ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ بیشک
 ابن آدم (انسان) کے جسم میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جب وہ درست ہو جاتا ہے تو اس کا تمام جسم درست
 ہو جاتا ہے اور جب وہ خراب ہو جاتا ہے تو اس کا تمام جسم خراب ہو جاتا ہے آگاہ رہو کہ وہ قلب ہے اور
 غیب (کا علم) اللہ سبحانہ ہی کے پاس ہے و نہ ذلک علی ذی عیون علیہ السلام (۱۸۵۲) اور علم والے سے اوپر سب سے
 زیادہ علم والا ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ فائے قلبی و روحی وغیرہ کے لئے خواب و بیداری میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ
 حضور دائمی ہونا لازم ہے یا نہیں۔ جواباً :- لازم ہے کیونکہ فنا و بقا ہمارے نزدیک دائمی ہے
 اور جو دوام نہیں رکھتی وہ دائرہ اعتبار سے خارج ہے فنا و استہلاک کا معاملہ حضور سے بزرگ اور نازک تر ہے

جس جگہ کہ استہلاک و اضموال (فنایت) ہے وہاں حضور کا اطلاق شرم ہے فنا میں ماسوا کا نسیان اور اس کا خیال نہ آنا ضروری ہے اور دائمی حضور میں ماسوا کا نسیان اور اس کا خیال نہ آنا کچھ بھی ضروری نہیں ہے، دائمی حضور ماسوا کے حضور کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے جیسا کہ پانی جاری ہو اور خس و خاشاک بھی اس کے اوپر بہتے رہیں اور اس (پانی) کے بہنے میں خلل انداز نہ ہوں۔

اچھے لکھا تھا کہ آپ کی سرسبکی جانب روانگی کے وقت ایک خاتون نے آپ کے متعلق خواب میں ایسا یاد کیا ہے کہ آپ نے اچھا لباس پہنا ہوا ہے اور جواہرات بھری ہوئی سونے کی زنجیر آپ کے دونوں پاؤں میں پڑی ہے اور اس نے (آپ کی) قید کیا ہوا ہے، اس خاتون نے آپ سے کہا کہ تو کیفیت میں تھا اور تو نے مجھ سے کہا کہ یہ پیغمبروں کا لباس ہے جو کہ پہنا ہوا ہے اور یہ زنجیر کہ (جس نے) تجھ کو قید کیا ہے میرا ان علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ہے۔ آپ جان لیں کہ پیغمبروں کا لباس گویا ان بزرگوں کی نسبت ہے کہ جس کے حاصل ہونے کی بشارت پہنچی ہے اور زنجیر ان کی شریعت ہے تاکہ آپ کو قید میں رکھے اور اس کی حدود سے باہر نہ چھوڑے۔ اور ہو سکتا ہے کہ یہ زنجیر اس سلسلہ عالیہ نقشبندیہ سے عبارت ہو کہ جس میں آپ داخل ہوئے ہیں اور اس کی قید میں آئے ہیں اور اس سلسلہ کو سلسلہ الذہب کہتے ہیں اور چونکہ یہ سلسلہ حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) تک پہنچتا ہے اور انھوں نے نسبت کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اخذ کیا ہے (اس لئے یہ بات) صادق آتی ہے کہ یہ زنجیر (سلسلہ) پیغمبروں کی ہے علیہم الصلوٰۃ والتجیات اور اس صورت میں لباس کی تعمیر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والبرکات کی شریعت کے ساتھ بھی کر سکتے ہیں اور یہ اس مکتوب کا اخیرہ دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع ہدیرہ

الترمذی تابع المصطفیٰ علیہ علیہ الصلوٰۃ والتجیات والبرکات علیہ

مکتوبات

صلح آثار عبد الحکیم (لاہوری) کے نام و خط و فضل و اور نیک لوگوں کے حالات کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 لے بھائی انا جس اور طریقہ کے مخالف کی صحبت سے پرہیز کر اور برقی کی مجالس سرگرم کر
 یحییٰ معاذ رازی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ دین قسم کے لوگوں یعنی غافل علماء اور غیر محتاط قاریوں اور
 لے کسی نے کیا خوب کہا ہے

یہ سلسلہ اظہار تابست
 ایں فائے تمام آفتابست
 [یہ زنجیر غافل سونے کی ہے، یہ گھرب کا سب آفتاب ہے]

صحبت و اجتناب کر اور جس شخص نے اپنے آپ کو بزرگی کی گدی پر بٹھایا ہے اور اس کا عمل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کی سنت کے موافق نہیں ہے اور وہ شریعت متورہ کے زیور سے آراستہ ہیں ہے قطعاً طور پر اس سے دور رہ، بلکہ جس شہر میں وہ ہو اُس میں مت رہ، ایسا نہ ہو کہ دلوں کے گذرنے کے ساتھ دل کو اس سے کچھ رغبت پیدا ہو جائے اور مقصد اعظم میں خلل ڈال دے کیونکہ وہ اقتدار کے لائق نہیں ہے وہ ایک چٹھا ہوا چوراہہ شیطان کا ایک جال ہے اگرچہ تو اس سے مختلف قسم کے خوارقِ عادات دیکھے اور تو اس کو ظاہر میں دنیا سے بے تعلق پائے، جب قدر تو شیر سے بھاگتا ہے اس کی صحبت سے اُس سے بھی زیادہ بھاگ۔ سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کے سب طریقے بند کر دیئے گئے ہیں سوائے اس شخص کے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے نقشِ قدم پر چلے اور نیز فرمایا جس شخص نے نہ قرآن مجید حفظ کیا ہو اور نہ حدیث لکھی ہو اس کا (طریقت) میں اس کی پیروی نہیں کی جائیگی کیونکہ ہمارا علم (معرفت) کتاب و سنت کا پابند ہے۔ اور انھوں نے یہ بھی فرمایا ہے کہ مقررین صادقین سابقین بزرگانِ دین کے طریقے درحقیقت کتاب و سنت پابند ہیں پس وہ (بزرگانِ دین) صوفیہ اور علما میں جو شریعت و طریقت پر عمل کرتے ہیں اور وہ نبی کریم علیہ علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے وارث ہیں وہ اُن (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اقوال و اخلاق و افعال و احوال میں ان کا اتباع کرنے والے ہیں، اللہ سبحانہ ان کی برکات سے ہمیں بھی مستفیض فرمائے۔

۱۸۴

(یہ فقیر) دوبارہ لکھتا ہے کہ آدابِ نبوی میں سستی کرنے والے اور سننِ مصطفویٰ علیٰ صدرہ الصلوٰۃ والسلام کے ترک کرنے والے کو سرگزر عارف خیال نہ کریں اور اُس کے ترک دنیا، قطع تعلق اور خوارقِ عادات پر فریقہ نہ ہوں اور اس کے زہد و توکل اور عارفِ توحیدی کے شیدائی نہ ہیں کیونکہ باطل فرقے مثلاً یہود نصاریٰ اور جوگی اور برہمن ان امور میں حقانی فرقوں کے ساتھ شرکت رکھتے ہیں۔ ابو عمر بن نجید السلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا ہے ہر وہ حال جو علم کا ثمرہ نہ ہو اگرچہ وہ بہت بڑا ہو تو بلاشبہ اس کے صاحب پر اس کا ضرر اس کے نفع سے بہت زیادہ ہے۔ اُن سے دریافت کیا گیا کہ تصوف کیا ہے؟ انھوں نے کہا "مروئی کے تحت مہر کرنا ہے" کام کا مدار شریعت کے اتباع پر ہے اور نجات کا معاملہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے نقشِ قدم پر چلنے سے وابستہ ہے، حق و باطل میں صحیح فرق کرنے والی چیز یہی پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کا اتباع ہے، زہد و توکل اور دنیا سے قطع تعلق آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کے بغیر مقبول نہیں ہے اور اذکار و افکار و اشواق و اذواق آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے توسل کے بغیر سب ہیں، خوارقِ عادات کا مدار بھوکا رہنے اور ریاضت پر ہے معرفت سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے

(حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے جس شخص نے آداب میں سستی کی اس کو سنتوں سے محرومی کی سزا دی گئی اور جس نے سنتوں میں سستی کی اس کو فرائض سے محرومی کی سزا دی گئی اور جس نے فرائض میں سستی کی اس کو معرفت سے محرومی کی سزا دی گئی اور اسی لئے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم نے فرمایا انا ہوں سے کفر میں زیادتی ہوتی ہے۔ لوگوں نے سلطان وقت شیخ ابوسعید راواکیہؒ سے کہا فلاں شخص پانی پر چلتا ہے، آپ نے فرمایا آسان ہے ایک تنکا بھی پانی پر چلتا ہے، انھوں نے کہا فلاں شخص ہوا میں اڑتا ہے، فرمایا ایک چیل اور مکھی بھی ہوا میں اڑتی ہے، انھوں نے کہا فلاں شخص ایک لمحہ میں ایک شہر سے دوسرے شہر میں چلا جاتا ہے، فرمایا شیطان بھی ایک سانس میں مشرق سے مغرب تک جاتا ہے، اس قسم کی چیزوں کی کوئی زیادہ وقعت نہیں ہے۔ مرد (حق) وہ ہے جو مخلوق کے درمیان بیٹھے بلین دین کرے اور شادی کرے اور مخلوق کے ساتھ میل جول رکھے اور ایک لحظہ اپنے خدا عزوجل سے غافل نہ ہو۔

لوگوں نے امام اولیاء ابوعلی رودباری (قدس سرہ) سے ایک ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا جو ہر دلوں کی چیزیں (گناہ جانا) سنتا ہے اور کہتا ہے کہ میرے لئے حلال ہے کیونکہ میں ایسے درجہ تک پہنچ گیا ہوں کہ احوال کا مختلف ہونا مجھ میں تاثیر نہیں کرتا، آپ نے جواب میں فرمایا ہاں پہنچ گیا ہے لیکن جہنم میں سچا ہے۔

ابو سلیمان دارانی قدس سرہ فرماتے ہیں اکثر قوم (صوفیہ) کے نکتوں میں سے کوئی نکتہ میرے دل میں اتار رہا ہے تو میں اس کو دو عادل گواہوں یعنی کتاب و سنت کے بغیر قبول نہیں کرتا۔ — حدیث شریف

میں آیا ہے کہ بدعتی لوگ دوزخیوں کے گئے ہیں۔ اور نیز (حدیث شریف میں) آیا ہے کہ جس شخص نے کسی بدعت پر ۸۵ عمل کیا شیطان عبادت میں اس کے ساتھ تخلیک کرتا ہے اور اس پر خشنوع و گریہ طاری کر دیتا ہے اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ صاحب بدعت کا نہ روزہ قبول کرتا ہے نہ نماز نہ صدقہ نہ حج نہ عمرہ نہ جہاد نہ کوئی اور فرض اور نہ کوئی نفل قبول کرتا ہے یہاں تک کہ وہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے جیسا کہ گندھے ہوئے آٹے سے بال نکل جاتا ہے۔ شیخ علی بن بکر قدس سرہ نے معراج الہدایہ میں فرمایا کہ تو اس بات کو حق جان لے اور سچی سمجھ لے کہ ہر انسان کا حسن و کمال و درنیت و جمال تمام امور میں بلحاظ ظاہر و باطن اصول و فروع، عقل و فعل، عادت و عبادت، اخلاق و اطوار حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے کامل اتباع میں ہے کیونکہ تمام سعادتیں سنت کے اتباع یعنی اخلاص کو ملحوظ رکھتے ہوئے اور امر کے بحال لانے اور نفی کو ملحوظ رکھتے ہوئے منہیات کو برہا جانے (یعنی ان سے بچنے) میں ہیں بلکہ اپنے تمام افعال و اطوار و حرکات و سکنات میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے نقوش قدم پر چلنے میں ہیں یہاں تک کہ نفس کو شریعت کی لگام ری جلے اور قلب میں حقیقت کے حقائق جلوہ نما ہوں اور یہ بات اس کے بغیر

حاصل نہیں ہوتی کہ بُری عادتوں سے سنت کے قانون کے مطابق قلب کی صفائی کی جائے اور ذکر و تلاوت و معرفت اور اچھے اخلاق کے ساتھ اس (قلب) کو متور کیا جائے اور اس میں اس طرح اعتدال پیدا کیا جائے کہ اعصاب کی تمام حرکات اعتدال کے طریقہ پر جاری ہوں یہاں تک کہ اس میں ان (امور) کے ساتھ اعتدال کی ہیئت پیدا ہو جائے وہ حقائق کو قبول کرنے کے لئے تیار ہو جائے اور عنایات الہی کی ہوا کے جھونکوں کی صلاحیت پیدا کر لے جو کما حسن طریق کے سلوک کے لئے مخصوص ہیں۔ یہ ہے جو انھوں نے کہا ہے، اور اگر کوئی گناہ واقع ہو جائے تو توجہ جلدی اس کا تدارک توبہ و استغفار کے ساتھ کر، پوشیدہ گناہ کے لئے توبہ پوشیدہ کر اور علانیہ گناہ کے لئے توبہ علانیہ کر اور توبہ کو دوسرے وقت پر نہ رکھ۔ اور منقول ہے کہ کرنا کا تین (اعمال) لکھنے والے فرشتے گناہ کے لکھنے میں تین ساعت تک توقف کرتے ہیں، اگر گناہ کرنے والے نے اس عرصہ میں توبہ کر لی تو وہ اس گناہ کو نہیں لکھتے ورنہ نامہ اعمال میں درج کر دیتے ہیں۔

جعفر بن سنان قدس سرہ فرماتے ہیں جس گناہ کا تو نے ارتکاب کیا ہے اس سے توبہ کرنے سے تیرا غفلت کرنا اُس کے ارتکاب سے زیادہ بُرا ہے اور اگر اس قدر جلدی سے توبہ میسر نہ ہو تو غرغہ (موت کے وقت حلق سے نکلنے والی آواز) کا معاملہ پہنچنے سے پہلے پہلے جب بھی توبہ کر لے مقبول ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ رات کے وقت اپنا ہاتھ دراز فرماتا ہے تاکہ دن کے وقت گناہ کرنے والے کی قبول کرے اور دن کے وقت اپنا ہاتھ دراز فرماتا ہے تاکہ رات کے وقت گناہ کرنے والے کی توبہ قبول کرے۔ چاہئے کہ پرہیزگاری و تقویٰ کو اپنا شعار بنائے، ممنوعات و مشتبہات میں قدم نہ رکھے کیونکہ اس راستہ میں منہیات کے ارتکاب سے پہلے اُن سے باز رہنا اور امر کو بجالانا ترقی بخشنے اور فائدہ دینے والا ہے۔

— ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ نیک اعمال ہر نیک و بد آدمی کرتا ہے لیکن گناہوں سے صدیق ہی بچتا ہے۔ (حضرت) معروف کرمی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ تم اپنی آنکھوں کو بند رکھو اگرچہ ایک مادہ بکری کی ہو۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ کل (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ کے حلیس وہ لوگ ہیں جو دنیا میں پرہیزگاری اور نہ کرنے والے ہیں۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ پرہیزگار آدمی کے پیچھے نماز پڑھنا مقبول ہے اور پرہیزگار آدمی کی طرف ہر صحیح مقبول ہے اور پرہیزگار آدمی کے ساتھ بیٹھنا عبادت ہے اور اس کے ساتھ بات چیت کرنا نیکی ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ پرہیزگار آدمی کی دو رکعت مختلط رکعت پڑھنے والا یعنی غیر ختی کی ہزار رکعت سے افضل ہیں، اور جس امر میں کہ تیرا دل توقف کرے تو اس کو چھوڑ دے اور اس کا مرتکب نہ ہو، اور نفس کے فتویٰ پر مت چل اور نہ دو الے امور میں دل کو مفتی بنا۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے نیکی وہ ہے جس کی طرف نفس کو سکون نہ ہو اور قلب کو اس کی طرف اطمینان ہو اور گناہ وہ ہے

جس کی طرف نفس کو سکون ہو اور قلب کو اس کی طرف اطمینان نہ ہو اگرچہ مفتی صاحبان تجھ کو فتویٰ دیدیں۔ اور حدیث شریف میں آیات حلال (بھی) ظاہر ہے اور حرام (بھی) ظاہر ہے پس تو اس چیز کو جو تجھے شک میں ڈالے اس چیز کے لئے چھوڑ دے جو تجھے شک میں نہ ڈالے۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس جگہ شک آجائے اور دل توقف کرے اس کو چھوڑ دینا چاہئے اور اگر شک نہ آئے تو اس کا ارتکاب معاف ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے حلال وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب (قرآن مجید) میں حلال کر دیا ہے اور حرام وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حرام کر دیا ہے اور جس سے سکوت فرمایا وہ ان چیزوں میں سے ہے جن کو معاف کر دیا گیا ہے جو شخص کہ مشتبہ امور میں مبتلا ہو جائے اس کے لئے تمیز کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اپنے ہاتھ کو اپنے سینہ یا دل پر رکھے اگر (اُس کو) ساکن پائے تو اس امر پر عمل کرے اور اگر مضطرب پائے تو اپنے آپ کو اس سے باز رکھے۔ حدیث نبوی علی مصدر ہا الصلوٰۃ والسلام میں آیا ہے کہ تیرا نفس تجھ کو فتویٰ دیتا ہے تو اپنا ہاتھ اپنے سینہ پر رکھ پس بیشک وہ حلال کے متعلق سکون حاصل کرے گا اور حرام کے متعلق اضطراب پائے گا، تو اس چیز کو جو تجھے شک میں ڈالے اس چیز کے لئے چھوڑ دے جو تجھے شک میں نہ ڈالے اگرچہ مفتی صاحبان تجھ کو فتویٰ دیدیں، بیشک مؤمن وغیرہ گناہ کو اس خوف سے چھوڑ دیتا ہے کہ مبادا وہ کبیرہ گناہ میں مبتلا ہو جائے۔ اور دوسری روایت میں آیا ہے کہ تو اپنا ہاتھ اپنے دل پر رکھ پس بیشک دل حلال کے متعلق سکون پاتا رہے۔ آخر وہ اپنی تمام طاعات و عبادات کو قابلِ تہمت جانے اور اپنے آپ کو اس کا خفیہ ادا کرنے سے قاصر سمجھے۔

— ابو محمد بن منازل قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہر قسم کی عبادات میں پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **الْحَاشِدِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِأَلْسِنَةٍ أَوْ لَوْ** [وہ لوگ صبر کرنے والے، سچ بولنے والے، عاجزی کرنے والے، خرچ کرنے والے اور اخیر شب میں گناہوں کی معافی چاہنے والے ہیں]۔ (اس آیت کریمہ میں) اللہ تعالیٰ نے تمام مقامات کو استغفار کے مقام پر ختم فرمایا ہے تاکہ بندہ اپنے تمام افعال و احوال میں اپنا قصور دیکھے پس اس کو چاہئے کہ ان سب افعال و معافی طلب کرے۔ (حضرت) جعفر بن ستان قدس سرہ فرماتے ہیں کہ عبادت گزاروں کا اپنی عبادت کی وجہ سے گنہگاروں پر تکبر کرنا ان کے گناہوں سے زیادہ بُرا اور ضرر رساں ہے۔ لوگوں نے (حضرت) عرش قدس سرہ کو رمضان المبارک کے عشرہِ آخر میں جامع مسجد کے باہر دیکھا پس ان سے کہا گیا کہ وہ کیا چیز جس نے آپ کو مسجد سے نکالا؟ آپ نے فرمایا: قرآن اور ان کے پاس ان کی عبادت کی تعظیم کے مشاہدہ نے۔ اور اگر اپنی اولاد اپنے اہل و عیال کی روزی کے لئے کوئی کسب مثلاً تجارت وغیرہ اختیار کرے تو کوئی مضائقہ

نہیں ہے بلکہ مستحسن ہے کیونکہ سلف نے اس کو اختیار کیا ہے اور احادیث میں کسب کے فضائل بکثرت ہیں اور اگر توکل اختیار کرے تو یہ بھی اچھا ہے لیکن بشرطیکہ کسی سے طمع نہ رکھتا ہو۔ محمد بن سالم سے ایک شخص نے پوچھا کیا ہم کسب کے ساتھ بندگی میں لے جاتے ہیں یا توکل کے ساتھ؟ تو انھوں نے فرمایا ”توکل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حال ہے اور کسب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے اور بیشک کسب اس شخص کے لئے سنت ہے جس کو توکل کی حالت سے کمزوری لاحق ہو جائے اور کمال کے اُس درجہ سے گر جائے جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حال ہے پس جو شخص توکل کی طاقت رکھتا ہے اس کے لئے کسب مباح نہیں ہے لیکن وہ کسب معاونت کرے کسب اعتماد نہ کرے، اور جو شخص توکل کے اُس حال سے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا حال ہے کمزور ہو جائے اس کے لئے معاش و کسب کا طلب کرنا مباح کر دیا گیا ہے تاکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کے درجے سے نہ گر جائے جیسا کہ وہ آپ کے حال سے گر گیا ہے۔ ابو محمد بن منازل فرماتے ہیں کسب کے ساتھ تقویٰ (اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا) اس (کسب) کے اس (تقویٰ) سے خالی ہونے سے بہتر ہے، اور کھانا کھانے میں اعتدال کا خیال رکھے نہ اس قدر کھائے کہ عبادت میں سستی پیدا ہو اور بے مزہ کر دے اور نہ اس قدر کمی کرے کہ اذکار و طاعات سے عاجز رہ جائے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ”اچھی غذا کھا اور کام کو اچھی طرح مختصر یہ کہ مدار عبادت پر ہے جس قدر (خوراک) کہ اس کی مددگار ہے مبارک ہے اور جو چیز اس معاملہ میں خلل ڈالنے والی ہے منع ہے اور جن افعال و حرکات کا قصد کرے ان سب میں نیت کو ملحوظ رکھے کسی بھی کام میں جب تک اچھی نیت حاصل نہ ہو جہان تک ممکن ہو پیش قدمی نہ کرے اور گوشہ نشینی و خاموشی کی طرف راغب رہے۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ حکمت کے دس حصے ہیں ان میں سے نو حصے گوشہ نشینی ہیں ہیں اور ان میں سے ایک خاموشی میں ہے اور لوگوں کے ساتھ میل جول ضرورت کے مطابق رکھے اور تمام اوقات کو مراقبہ و اذکار میں بسر کرے، کام کرنے کا وقت ہے صحبت رکھنے (مجلس قائم کرنے) کا وقت آگے آنے والا ہے، سوائے اُس صحبت کے جو فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے کے لئے ہو کہ وہ محمود بلکہ ضروری اور اسی طرح اہل طریقہ کے ساتھ صحبت رکھنا بھی ایک دوسرے میں فانی ہونے اور یکساں باتیں درمیان میں نہ لانے کی شرط کے ساتھ مستحسن بلکہ بعض اوقات میں گوشہ نشینی سے افضل ہے اور طریقہ کے مخالف کے ساتھ صحبت نہیں رکھنی چاہئے اور ہر نیک و بد کے ساتھ کشادہ پیشانی سے پیش آنا چاہئے، باطن خواہ (اس سے) خوش ہو یا ناخوش ہو، اور جو شخص عذر کے ساتھ پیش آئے اس کا عذر قبول کرے اور اچھا اخلاق رکھے کسی پر اعتراض نہ کرے نہ پرہیز کرے اور نرم و مناسب بات کہے اور خدا سے عز و جل کے (حق) کے علاوہ

کسی شخص کے ساتھ سختی سے پیش نہ آئے — شیخ عبداللہ بابائی قدس سرہ نے کہا ہے کہ رویشی نہ نماز و روزہ ہے اور نہ راتوں کو جاگنا ہے، یہ تو سب بندگی کے اسباب ہیں، رویشی کسی کو رنج نہ پہنچانا ہے اگر تو یہ حاصل کر لے تو واصل ہو جائے — لوگوں نے محمد بن سالم (رحمہ اللہ) سے پوچھا مخلوق میں سے اولیاء اللہ کو کس چیز سے پہچانا جاتا ہے انھوں نے فرمایا اُن کی زبان کی نرمی، محسن اخلاق، کشادہ روئی، سخاوتِ نفس، قلتِ اعتراض، عذراؤں کا عذر قبول کرنے اور تمام مخلوق پر خولہ وہ نیک ہوں یا بد، کامل شفقت سے (پہچانا جاتا ہے) — ابو عبداللہ احمد قمری قدس سرہ فرماتے ہیں کہ جو اندری یہ ہے کہ جس شخص سے تُو بغض رکھتا ہے اس کے ساتھ حسن اخلاق سے پیش آئے اور جسے تُو ناپسند کرتا ہے اس کے لئے مال خرچ کرے اور جس شخص سے تیرا دل نفرت کرتا ہے اس کے ساتھ خوب میل جول رکھے، اور بات کرنے میں کم لوں کہ ملحوظ رکھنا چاہئے اور زیادہ سونا اور زیادہ ہنسنا نہیں چاہئے (کہ یہ) دل کو مردہ کرتا ہے اور اپنے تمام امور کو حق تعالیٰ کے سپرد کر دے اور خود بندگی میں مستغرق رہے تاکہ تُو امور کی تدبیر سے فارغ رہے — اور سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی قدس سرہ نے کیا اچھا فرمایا ہے کہ دنیا کی ہر حاجت کا حصول اس کا ترک ہے اور جب تیرا دل ایک (اللہ تعالیٰ کی) جانب ہو گیا وہ تیرے تمام امور کو کفایت کرے گا — حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنی فکر و کو ایک فکر (اللہ کی یاد) بنالیا اللہ تعالیٰ اس کی دنیا و آخرت کی فکر و کو لئے کافی ہوگا اور نیز اپنے بندوں کو تجھ پر مہربان کر دے گا تاکہ وہ تیرے کاموں کو درست کریں — یہی معاذِ رازی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ تُو جعفر اللہ تعالیٰ سے محبت کرے گا مخلوق اسی قدر تجھ سے محبت کرے گی اور تُو جعفر اللہ تعالیٰ سے خوف کرے گا مخلوق اسی قدر تجھ سے خوف کرے گی اور تُو جس قدر اللہ عزوجل کے ساتھ مشغول رہے گا مخلوق اسی قدر تیرے کام میں مشغول رہے گی — اور نیز اُسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے جو شخص اللہ تعالیٰ کی بندگی سے خوش ہوا، اشیاء اس کی خدمت سے خوش ہوئیں اور جس کی آنکھ کی ٹھنڈک اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے تمام اشیاء کی آنکھوں کی ٹھنڈک اس کی طرف دیکھنے سے ہے۔ مختصر یہ کہ اس (اللہ تعالیٰ) کے لئے رہ و رہ مت رہ اور اپنے نفس کی تدبیر میں مشغول مت ہو اور پروردگار کے فضل پر اعتماد کرنے کے علاوہ سی پر اعتماد نہ کر — ابو محمد راشی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ تیرے اور حق (جل و علا) کے درمیان بہت بڑا حجاب تیرا اپنے نفس کی تدبیر میں مشغول ہونا اور تیرا اپنے اسباب میں اپنے جیسے عاجز پر بھروسہ کرنا ہے، صوفی اُسی وقت صوفی بنتا ہے جبکہ زمین اس کو برداشت نہ کرے اور آسمان اس کو سایہ نہ کرے اور اس کے لئے مخلوق کے نزدیک قبولیت نہ ہو اور تمام احوال میں اس کا مرجع خالق تبارک (و تعالیٰ) کی طرف ہو، اہل وعیال کے ساتھ اچھا سلوک کرنا چاہو

اور میل جول بقدر ضرورت رکھنا چاہئے تاکہ اُن کا حق ادا ہو جائے اور ان کے ساتھ کامل اُسر پیدا نہیں کرنا چاہئے تاکہ بارگاہ مقدسہ کے رگ و رانی کا باعث نہ ہو جائے اور باطنی احوال کو نا اہل سے بیان نہیں کرنا چاہئے اور جہاں تک ممکن ہو یا لاروں کے ساتھ صحبت نہیں رکھنی چاہئے اور تمام حالات میں سنت کو اختیار کرنا چاہئے اور حتی الامکان بدعت سے بچنا چاہئے اور وسط (احوال و واردات کی کثرت) کے زمانہ میں حدودِ شرعیہ کو اچھی طرح ملحوظ رکھنا چاہئے اور حدود سے تجاوز نہیں کرنا چاہئے اور قبض (احوال و واردات کی بندش) کے وقت پر امید رہنا چاہئے، ترجیدہ و یا بوس نہیں ہونا چاہئے۔ **فَاتَّ مَعَ الْعَسْرِ مَسْرًا اِلٰی مَعَ الْعَسْرِ مَسْرًا** [پس بیشک تنگی کے ساتھ فراخی ہے بیشک تنگی کے ساتھ فراخی ہے] سختی اور نرمی میں ارادہ کرے کہ یکساں رہے اور وجودِ عدم (کسی چیز کے ہونے یا نہ ہونے کی حالت) میں ایک ہی روش پر رہے بلکہ عدم میں راحت پائے اور جو میں مضطرب رہے۔ لوگوں نے ابوسعید اعرابی قدس سرہ سے فقرا کے اخلاق کے بارے میں پوچھا انھوں نے کہا کہ "فقرا کا اخلاق فقر (افلاس) کے وقت سکون اور وجود (فراخی) کے وقت اضطراب اور غموں کے ساتھ اُسر اور خوشیوں کے وقت وحشت ہے" اور صاحب میں نہ گھبرائے اور لوگوں کے عیبوں پر نظر نہ کرے اور اپنے عیبوں کو ہمیشہ نگاہ میں رکھے اور اپنے آپ کو کسی مسلمان پر فضیلت نہ دے اور سب کو اپنے سے افضل جانے۔ (حضرت سمری عقیلی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ مجھ کو کسی شخص پر فضیلت نہیں ہے اُن سے کہا گیا کہ کیا محنتوں پر بھی نہیں ہے تو فرمایا اور محنتوں پر بھی نہیں ہے۔ اور مسلمان کے بارے میں یہ اعتقاد رکھے کہ میرے کام کا حل اس کی ذات کی برکت اور دعا سے ہو سکتا ہے، اور اہل حقوق کا پابند رہے۔ اہل اللہ کے کلام میں آیا ہے کہ "بیشک مومن صاحبِ حق کے لئے پابند ہے اور نیرِ حجت شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے تین چیزوں سے ناک بھری نہیں چڑھائی تو وہ سچا مومن ہے، اہل و عیال کی خدمت، فقرا کے ساتھ بیٹھنا اور خادم کے ساتھ کھانا، یہ افعال اُن مومنین کی نشانیوں میں سے ہیں جن کی صفت اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بیان فرمائی ہے، **وَالَّذِينَ هُمْ اَلْمُؤْمِنُونَ حَقًّا اُولٰٓئِكَ** مومن ہیں) اور اسلاف کی میرٹوں کو ہر وقت ملحوظ رکھے اور غربا، فقرا و مساکین کی صحبت کی طرف راغب رہے اور کسی شخص کی غیبت نہ کرے بلکہ غیبت کرنے والے کو حتی الامکان منع کرے اور نیکی کا کرنے اور برائی سے روکنے کو اپنا شیوہ بن لے اور مال خرچ کرنے پر جریض رہے اور نیکیوں کے ادا کرنے سے مرہوا کرے اور برائیوں کے ارتکاب سے دور رہے۔ لوگوں نے محمد بن علیان قدس سرہ سے پوچھا کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کے راضی ہونے کی علامات کیا ہیں انھوں نے فرمایا عبادات میں اس کو سرور حاصل ہونا اور

گناہوں سے اس کو گرا فی ہوتا۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص کو کسی گناہ نے غمگین کیا اور کسی
 نیکی نے خوش کیا تو وہ مومن ہے اور افلاس کے خوف سے بخل نہ کرے، الشیطان یعدلکم الفقر
 ویاثرکم فی الغنہ (شیطان تم سے افلاس کا وعدہ کرے گا اور تم کو برائیوں کا اثر کرے گا) روزی کی
 کمی سے غمگین نہ ہو۔ کیونکہ عیش کا وقت آگے آنے والا ہے، اللہم ان العیش عیش الاخرۃ
 (اے اللہ! بیشک عیش تو آخرت کا عیش ہے) اس جگہ دنیا کی نیکی وہاں (آخرت) کی فراقی کا باعث ہے۔
 پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص کا رزق قلیل اور کتبہ کثیر ہو اور
 اس کی نماز اچھی طرح ادا ہوئی اور اس نے مسلمانوں کی غیبت نہیں کی تو قیامت کے روز وہ اس حال میں
 آئے گا کہ میرے ساتھ ان دو (انجلیوں) کی طرح ہوگا۔ اور نیز آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام
 نے فرمایا کہ اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جو حج کرتے ہوئے مرے اور جس نے غازی ہو کر صبح کی، ایسا
 شخص جس کا حال (لوگوں پر) پوشیدہ ہو، عیان دار ہو، پاک باز ہو، تھوڑی سی دنیا پر قانع ہو،
 دنیا والوں کے پاس ہنستے ہوئے جاتا ہو اور ان کے پاس سے ہنستا ہو اور اس آنا ہو۔ پس اس
 ذات کا قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہ وہی لوگ ہیں جو حاجی ہیں اور غازی ہیں،
 اور فقرا اور دینی بھائیوں کی خدمت کرنے میں اپنے آپ کو باز نہیں کھنا چاہئے۔
 جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ شرفا کی کوشش اپنے بھائیوں کے لئے ہے نہ کہ اپنی ذات کے لئے۔ ابو عبد اللہ
 خیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ دوست میرا مہمان ہوا، اتفاق سے اس کو پیٹ
 کی بیماری (اسہال) لاحق ہو گئی اور میں نے اس کی خدمت کو اپنے ذمہ لیا اور میں اس کی خدمت کرتا تھا اور
 تمام رات طشت (تھال) اُس کے سامنے سے اٹھاتا تھا ایک دفعہ مجھ کو اونگھ آگئی اُس نے مجھ سے کہا
 فتم لعنک اللہ، یعنی تو سو گیا قرآنے تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے، لوگوں نے مجھ سے پوچھا کہ جس وقت اُس نے
 تم کو لعنک اللہ [اللہ تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے] کہا تو نے اپنے نفس کو کیسا پایا۔ میں نے کہا کہ میں نے ایسا پایا
 کہ اس نے مجھ کو جھک اللہ [اللہ تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے] کہا ہے۔ اور جس حال کو تو نہیں پہنچا ہے بلا وجہ اس
 میں انگڑائی نہ کر۔ ابو عمر حاجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے ایسے حال کے بارے میں
 انگڑائی کی جس تک وہ نہیں پہنچا ہے تو اس کا کلام فتنہ ہے پس جو شخص اس کو سنتا ہے اور دعویٰ اس کے
 طعن پہلے ہوتا ہے وہ اس حال کی طرف پہنچے اور اس تک وصول سے محروم رہتا ہے۔ اور صوفیہ کی
 خدمت کو اب کے ساتھ کرنا کہ تو ان کی برکات سے بہرہ ور ہو جائے، الطریقۃ کلھا ادب [طریقۃ تمام
 (پہنچنے) پر مقولہ آپ نے سننا ہوگا کہ کوئی بے ادب قرآنے تعالیٰ تک نہیں پہنچا ہے، ارادہ ہے کہ اس

بزرگ گروہ کے بعض آداب علیحدہ کاغذ پر لکھوں، ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس نے اس بارے میں ایک رسالہ تحریر فرمایا ہے اور پیر کے بعض ضروری آداب اس میں درج فرماتے ہیں اگر مل جائے تو اس کا مطالعہ کریں۔ مختصر یہ ہے کہ سچ و بے نفس ہو کر ان (بزرگوں) کی خدمت میں پوری طرح پیشقدمی کرے ورنہ ان بزرگوں کی ہم نشینی کی ہوس نہ کرے کیونکہ اس صورت میں ضرر کا احتمال غالب ہے اور نفع موقوف ہے۔

۱۹۱

ابوبکر بن سعد ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے ”من صحب الصوفیۃ فلیصحبہم بلا نفس ولا قلب ولا ملک فمتی نظرتی شیء من اشیائہ قطعہ ذلک عن بلوغ مقصدہ“ یعنی جو شخص صوفیہ کی صحبت کو اختیار کرے تو اس کو چاہئے کہ بے نفس و بے قلب اور بے ملکیت ہو کر ان کی صحبت اختیار کرے پس جب اپنی چیزوں میں سے کسی چیز کی طرف نظر کو اٹھائے تو وہ اس کو مطلوب تک پہنچنے سے روک دیتی ہے۔ اور حق تعالیٰ و عباد کی طلب میں اپنے آپ کو آرام مت دے اور بے چین رہ۔ ابوبکر طستانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ محب کو محبوب کے بغیر آرام اور اسوئے ساتھ انس و الفت نہیں ہے اور ہمیشہ اس کے باطن سے یہ آواز نکلتی ہے۔

بے مشغول کتم دیدہ و دل را کہ مدام دل ترامی طلبد دیدہ ترامی خواہد

[میں اٹھ اور دل کو کس چیز میں مشغول کروں کہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو چاہتی ہے]

مرید کو اس صفت کا ہونا چاہئے جو کہ اس آیت کریمہ میں مذکور ہے: حَقِّ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ [یہاں تک کہ جب زمین اپنی فراخی کے باوجود ان پر تنگ ہو گئی اور ان پر ان کی اپنی جانیں تنگ ہو گئیں اور انھوں نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ سے سوائے اسی کی طرف رجوع کرنے کے کوئی جائے پناہ نہیں] جب اس کی تشنگی اس درجہ کو پہنچ جائے اور انھارنے زمین فراخ ہونے کے باوجود اس پر تنگ و تاریک ہو جائے تو امید ہے کہ رحمت کا سمندر جوش میں آئے اور اس گھربار و ساز و سامان برباد کرنے والے عاشق کو اس سے وارفتہ کر دے اور اپنی وحدت کے خلوت غائب میں جگہ دید۔

۵ دادم ترا ز گنج مقصود نشان گرا تر سیریم تو شاید برسی

[میں نے تجھ کو مقصود کے خزانہ کی نشان دہی کر دی ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو پہنچ جائے]

آپ دوستوں سے اس مسکن کی التماس یہ ہے کہ اس فرقت زدہ گنہگار کو اپنی مقبول دعاؤں سے فراموش نہ کریں اور اس تعالیٰ کے کرم عام سے درخواست کریں کہ یہ گنہگار تباہ کا قیامت کے روز رحمت کئے ہوئے گنہگاروں کی قطار میں داخل ہو جائے۔ ۵

کجا ماد کجا زنجیر زلفش عجب دیوانگی اندر سراقناد

(کہاں ہوا کہاں اس کی زلف کی زنجیر، سر میں ایک عجیب دیوانگی پیدا ہو گئی ہے۔)

شَحْلَحَنَّ رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ [آپ کا رب بڑی عزت والا ہے اور انوں پر پاک ہے جو یہ کہتا ہے، لوگ بیان کرتے ہیں اور رسول پر سلام ہوا اور تمام تعریف اللہ تعالیٰ کیلئے جو نماں جانوں کا پروردگار ہے]

مکتوب ۱۱۱

محمد حسین کاہلی کے نام اور شریف کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

تَحْمِيْدٌ وَنُصْلَةٌ عَلٰی (سولہ الکریم، اللہ تعالیٰ شریعت عالیہ و سنت متورہ کے طریق پر استقامت عطا فرما کر باطنی ترقیات کے ساتھ معزز رکھے میرے مخدوم! اس عالم فانی میں خوشگوار نعمت بخشی اور انتظار ہے اور شوق احدیت کی آگ کی شعلہ زنی اور موت کی طلب میں درد و غم اور بے چینی ہے کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ یہ شوق اور غم سعادت کا سرمایہ ہے اور یہ اضطراب اور سوز حصول کا سرچشمہ ہے۔ مصرع

باز درد باز چوں دوائے تو منم [جبکہ تیری دوائیں ہوں تو درد کے ساتھ موافقت کر]
انسان کو موجودات پر فضیلت عشق و درد کی وجہ سے ہے۔ مصرع

درد را جز آدمی در خورد نیست [درد کے لائق آدمی کے سوا کوئی نہیں ہے]

آدمی جس قدر زیادہ درد و محبت کا مورد ہوگا معیت و قرب میں (اسی قدر) زیادہ کامل ہوگا المرء مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] معیت کوئی لمحہ ایسا نہیں گزرنے دیتی کہ محب صادق کو نصیب ہو والنت الخالق الوری [اور احسان خالق کائنات کا ہے] والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۱۲

محمد میر گزبر دار کے نام اوقات کو معمور رکھے کا شوق دلانے اور پیر گاری و تقویٰ پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمود صلوة وارسال تسلیات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقراء کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں اور

اللہ تعالیٰ سے آپ کی عافیت اور ظاہری و باطنی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔ میرے معذور! یہ چند روزہ زندگی بہت غنیمت ہے چاہئے کہ اہم امور میں صرف ہو اور (لوہی) اہمیت لوگوں کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے، بندی کے لئے کوئی امر مناسب ہے اور متوسط کیلئے کوئی امر اور تنہی کے لئے کوئی دوسرا امر، اگر ان تینوں امور میں سے کوئی امر بے موقع بجا لایا جائے تو معطلی و بیکاری میں داخل ہے اور نہ اہلکار کے اعمال میں داخل ہے نہ مقررین کے اعمال میں، وقت و حال کے مطابق مشغول رہیں اور ترقیات کے دروازوں کو کھلا رکھیں اور نوشہ آخرت کو مولائے حقیقی جل شانہ کی خوشنودی کے لئے تیار کریں، وَلْتَنْظُرْ ۱۹۳ نَفْسٌ مَّا قَدْ مَتَّ لِعَدْلٍ [اور ہر شخص کو دیکھنا چاہئے کہ اُس نے کل (قیامت) کے لئے کیا بھیجا ہے] اور سب سے بہتر نوشہ (زاد راہ) پر ہیز گاری و تقویٰ ہے، گناہوں سے بچنے کے مقابلہ میں نیک اعمال کا بجالانا نفس پر زیادہ آسان ہے اور ہر وہ عمل جو نفس پر زیادہ شاق ہے اس کا اجر کسی گنا زیادہ ہے، پرہیز گاری کے برابر کائنات کی کوئی چیز نہیں ہے کسی بزرگ نے کہا ہے کہ اعمال خیر سب ہی نیک و بد آدمی کرتے ہیں اور گناہوں سے صرف صدیق ہی بچتا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ کل (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ کے ہم نشین وہ ہوں گے جو دنیا میں اہل ورع و زہد ہیں (ابن لال عن سلمان)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ پرہیز گار آدمی کی دو رکعت نماز (مخلط و غیر متقی) کی ہزار رکعت سے بہتر ہیں (فرعن انس)۔ اور نیز آنحضور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ پرہیز گار آدمی کے پیچھے نماز مقبول ہے، اور پرہیز گار آدمی کی طرف یہ بھیجنا مقبول ہے اور پرہیز گار آدمی کے ساتھ بیٹھنا عبادت ہے اور اس کے ساتھ مذاکرہ کرنا صدقہ (نیکی) ہے (فرعن البراء)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ مومن گناہ صغیرہ کو اس خوف سے چھوڑ دیتا ہے کہ گناہ کبیرہ میں مبتلا نہ ہو جائے (الحکیم عن عثمان بن عطاء عن ابیہر سلا) دونوں سلامتی خاتمہ کی دعا کی متا کی جاتی ہے و السلام

مکتوب ۱۱۳

ماہ حیو کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفوا! اما بعد، ہمیشہ عقیقہ نے اس ناکارہ سے درخواست کی ہے کہ اس طریقہ عالیہ کے ذکر اور باطنی شغل کا طریقہ احاطہ تحریر میں لائے۔ درخواست کو قبول کرتے ہوئے لکھا جاتا ہے، غور سے سنیں کہ باطنی شغل ہمارے طریقہ میں چند قسم کا ہے۔ قسم اول ذکر اسم ذات ہے اور اس ذکر کا طریقہ یہ ہے کہ طالب کو چاہئے کہ اپنی زبان کو تالو سے لگا لے اور پوری توجہ

کیساتھ قلب صنوبری کی طرف متوجہ ہو جائے جو کہ بائیں پہلو میں واقع ہے اور یہ قلب صنوبری قلب حقیقی کا آشیانہ ہے جو کہ عالم امر سے ہے اور اس کو حقیقت جامعہ بھی کہتے ہیں اور لفظ مبارک اللہ کو دل میں خیال کے طور پر گزارے اور دل کی زبان سے اس بزرگ لفظ کو دل کی صورت کا تصور رکے بغیر کہے اور سانس کو نہ روکے اور ذکر کہنے میں زبان کو کسی طرح کا دخل نہ دے، سانس حسب معمول آتا رہے اور لفظ مبارک اللہ سے بے مثل ذات مراد لے اور اس کی کسی صفت کو ملحوظ نہ رکھے تاکہ ذات کی بلندی سے صفات کی پستی میں نہ آجائے اور تشریح سے تشبیہ کی طرف مائل نہ ہو جائے۔

جانتا چاہئے کہ جس طرح قلب بائیں ہاتھ کی جانب سے تعلق رکھتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے ۱۹۴ (لطیف) روح دائیں ہاتھ (کی جانب) سے تعلق رکھتا ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور سینہ کا درمیانی حصہ جو سر و خفی داخلی کا مقام ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور نفس و حواس باطنہ کی جگہ دماغ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور جب ذکر غالب آجاتا ہے تو تمام بدن کا احاطہ کر لیتا ہے اور بدن کا ہر جزو دل کی طرح دائر ہو جاتا ہے اور اس کو سلطان الذکر کہتے ہیں، طالب کو چاہئے کہ ذکر پر اسقدر ہمیشگی کرے کہ ذکر و حضور دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی صفت لازم بن جائے جیسا کہ سنا، قوت سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوت باصرہ کی صفت ہے چنانچہ اگر ذکر و حضور کو تکلف کے ساتھ بھی دل سے دور کرے تو دور نہ ہو۔

قسم دوم، ذکر نفی و اثبات یعنی لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ زبان کو تالو سے لگائے اور سانس کو ناف کے نیچے روکے اور کلمہ لا کو ناف سے کھینچے اور سر کے وسط تک پہنچائے اور آلہ وسطیٰ سے دائیں کندھے پر لائے اور الا اللہ کو دائیں کندھے سے دل صنوبری پر جو بائیں پہلو میں واقع ہے لائے، اس مجموعہ کا نقش لائے معکوس کی صورت پر (۸) ہو جاتا ہے اور ان کلمات کو ایک مقام پر دو مرتبہ مقام تک لے جانا خیال کے ساتھ ہونا چاہئے اور اعضا اور سانس کو حرکت نہ دے اور سانس ناف کے نیچے رکا رہے، اور سانس کو جب تک روک سکے اس کلمہ کو کہتا رہے لیکن ہر سانس میں طاق عدد کہے جفت نہ دے

اسی لئے اس ذکر کو توفیق عر دی کہتے ہیں اور جب سانس میں تنگی محسوس ہو اس کو چھوڑ دے اس کے بعد پھر سانس روکے اور سابقہ طریقوں کے مطابق ذکر نہ کر کہ پھر اسی طرح کرے پھر اسی طرح کرے (اور) پھر اسی طرح کرے اور اس کلمہ کے معنی کو اس طرح تصور کرے کہ ذات پاک (اللہ تعالیٰ) کے سوا اور کچھ مقصود نہیں ہے۔ اس ذکر کو اولاً حضرت خواجہ خضر علیہ السلام نے حضرت خواجہ عبدالحق غجدوانی (قدس سرہ) کو جو کہ حضرات خواجگان

قدس امرا میں سے سلسلہ میں تعلیم کیا ہے۔ حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت خواجہ سے فرمایا کہ آپ پانی میں غوطہ لگائیں انھوں نے پانی میں ذکر تعلیم کیا شاید پانی میں غوطہ لگانا اسے ہو گا کہ سانس بڑھتا رہے اور جس قدر

قسم سوم وقف قلبی ہے اور یہ اس سے عبارت ہے کہ سالک ذکر کے بغیر دل کی طرف متوجہ و واقف رہے اور اس (دل) پر نگاہ رکھے تاکہ ماسوا کا خیال دل پر گزرنے کا راستہ بند ہو جائے اور پرگندگی خیال اس میں راہ نہ پائے اس کے بعد دل کو مطلوب حقیقی کی طرف توجہ پیدا ہو جائے گی کیونکہ دل کے حق میں بیکار رہنا مفقود ہے، جب ماسوا کا راستہ اس سے بند ہو جائے تو اس کے لئے بارگاہ مقدس کی طرف توجہ ہونے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ دل کو دشمن کو خالی رکھ دو مست کو طلب کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

قسم چارم مراقبہ ہے اور مراقبہ ترقب سے مشتق ہے اور وہ انتظار ہے پس مراقبہ مطلوب انتظار میں ظاہری و باطنی خواص کو جمع کرنا ہے، اور مراقبہ کے ایک اور معنی (بھی) ہیں اور وہ ظاہر و باطن پر حق سبحانہ کے ہمیشہ مطلع ہونے پر بندہ کی آگاہی و علم ہے یعنی سالک تصور کرے کہ حق تعالیٰ ہمیشہ اس کے ظاہر و باطن پر مطلع ہے۔ حضرت حاجہ نقشبند (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ (سالک) مراقبہ سے وزارت اور ملک و ملکوت میں تصرف کے مرتبہ تک پہنچ سکتا ہے اور دلوں کی باتوں پر مطلع ہونا اور باطن کا متور ہونا اور وسوسوں سے سکون اور دلوں کا دائمی قبول مراقبہ سے حاصل ہوتا ہے۔

قسم پنجم رابطہ ہے (یعنی) دل میں پیر کی صورت کا تصور کرے، بزرگوں نے کہا ہے روح سایہ رہبر یا ستارہ ذکر حق (رہبر پیر) کا سایہ ذکر حق سے بہتر ہے]

یعنی پیر کی صورت کو ذہن میں رکھنا مرید کیلئے ذکر سے زیادہ فائدہ مند ہے کیونکہ پیر مرید کے لئے حق سبحانہ کی بارگاہ تک پہنچنے کا وسیلہ ہے پس مرید پیر کے ساتھ مناسبت کے جھقور زیادہ اسباب رکھتا ہوگا اس کے باطن اسی قدر زیادہ فیض اخذ کرے گا اور بہت جلد مطلب کو پہنچ جائیگا مرید کو چاہئے کہ اول پیر میں فنا (فانی الشیخ) ہو جائے اس کے بعد وہ فانی الستر کو پہنچے گا۔

زاں روئے کہ چشم تست احوال معبود تو پیر تست اول

(کیونکہ تیری آنکھ احوال (جیسا کہ تیرا دل دیکھنے والی) ہے اس لئے تیرا پہلا معبود تیرا پیر ہے)

اور رابطہ کے طریقہ سے پیر میں فنا (فانی الشیخ) حاصل ہوتی ہے اور نیز پیر کی محبت اور اس کے آداب کی رعایت اور عادات و عبادات میں اس کی متابعت اس معنی (فانی الشیخ) کو قوت دینے والی اور پیر کے ساتھ مناسبت اور پیر میں فنایت کے حصول کا ذریعہ ہیں۔

❖ ❖ ❖

❖ ❖

❖

مکتوب ۱۱۱

فضائل مآب مولانا بدرالدین کے نام مزید لے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: جان لیں کہ ہمارے طریقہ میں باطنی شغل چند قسم کا ہے: اول ذکر اسم ذات ہے، اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ طالب اپنی زبان کو نالوس لگالے اور پوری کوشش کے ساتھ قلبِ صنوبری کی طرف متوجہ ہو جائے جو کہ بائیں پہلو میں واقع ہے اور وہ قلب حقیقی کا مکان ہے جو کہ عالمِ امر سے ہے اس کو حقیقت جامعہ کہا جاتا ہے اور لفظِ مبارک اللہ کو دل میں گزائے، ورنہ کی زبان اس بڑا لفظ کو دوا، صورت، تصور کے بغیر کہے اور سانس نہ روکے کیونکہ اس ذکر میں سانس کو کوئی دخل نہیں ہے بلکہ سانس کو اپنی حالت پر جاری رہنے دے اور لفظِ مبارک اللہ سے ذاتِ محض (بیچون) مراد لے، یعنی اس لفظِ مبارک سے ذات کے ساتھ صفات میں سے کوئی صفت ملحوظ نہ رکھے تاکہ ذات کی بلندی سے صفات کی پستی کی طرف نہ آجائے اور تشریہ سے تشبیہ کی طرف مائل نہ ہو جائے۔ جان لیں کہ جس طرح قلب کا تعلق بائیں جانب کے ساتھ ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے پس (اسی طرح) روح کا تعلق دائیں جانب کے ساتھ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور درمیانِ مینہ جو کہ ترویجی و اخفی کی جگہ ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور نفس و جو اس باطن کا مقامِ داغ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام اور ذکر ان چاروں مقامات سے ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف منتقل ہوتا ہے اور جب ذکر پر ذکر کا غلبہ ہو جاتا ہے تو اس کے تمام بدن کو احاطہ کر لیتا ہے یہاں تک کہ بدن کے اجزائیں سے ہر جزا اور اس کے بالوں میں سے ہر بال قلب کو مانند ذکر ہو جاتا ہے اور اس حالت کو سلطان الذکر سے موسوم کیا جاتا ہے، پھر طالب پر واجب ہے کہ ذکر پر دلاومت کرے یہاں تک کہ ذکر و حضور اس کے دل کا مالک اور اس کی صفت لازمہ ہو جائے جیسا کہ سننا قوتِ سامع کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے یہاں تک کہ اگر ذکر و حضور کو تکلیف کے ساتھ بھی دور کیا جائے تب بھی دور نہ ہو۔

اور دوم ذکر نفی و اثبات یعنی کلمہ لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ زبان کو نالو سے لگالے جیسا کہ پہلے بیان ہوا اور سانس کو ناف کے نیچے رکھے، کلمہ لا کو ناف سے داغ تک کیسے ادا کلمہ اللہ کو اُس (دماغ) سے دائیں کندھے تک لائے اور کلمہ الا اللہ کو اس (کندھے) سے قلبِ صنوبری پر ضرب کرے پس اس مجموعہ کا نقش لائے معکوس کی صورت پر (۲) ہو جائے گا اور کلماتِ مذکورہ ایک

مقام سے دوسرے مقام تک محض خیال کے ساتھ جاری کئے جائیں یہاں تک کہ ان میں اعضا، اور سانس کی حرکت کا دخل نہ ہو اور سانس ناف کے نیچے ٹکڑا رہے اور جب تک سانس روکا جائے کلمہ کے تکرار میں مشغول رہے اور ضروری ہے کہ ذکر کا عدد ہر سانس میں طاق ہو، اور اسی لئے اس ذکر کو وقفِ عددی کہتے ہیں، پھر جب سانس میں تنگی محسوس ہو تو اس کو چھوڑ دے، اس کے بعد پھر سانس روکے اور سابقہ طریقہ کے مطابق ذکر کرے پھر اسی طرح کرے (اور) پھر اسی طرح کرے، اس کلمہ کے معنی کو اس طرح تصور کرے کہ ذاتِ مقدس کے سوا اور کچھ مقصود نہیں ہے۔ پھر جان لے کہ ابتداءً اس ذکر کی تعلیم (حضرت) خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے (حضرت) خواجہ عبدالخالق غجدانی کو ہوئی ہے جو کہ خواجگانِ قدس سرہم کے سرسلسلہ ہیں، اُن (حضرت) خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب یہ ذکر یاد کور اُن کو سکھایا تو فرمایا کہ پانی میں غوطہ لگائیں اور اس ذکر کے ساتھ مشغول ہوں گویا کہ اُن کو پانی میں غوطہ لگانے کا امر اس لئے کیا تاکہ سانس کو قرار حاصل ہو جائے اور حرکت و جنبش نہ ہو۔

سوم وقفِ قلبی ہے، اور یہ اس سے عبارت ہے کہ سالک ذکر کے بغیر اپنے قلب پر واقف اور اپنے دل پر متوجہ اور اس کی طرف نگاہیں نہ رہے یہاں تک کہ اس پر مطلوب کے ماسوا کا خیال گزرنے کی راہ بند ہو جائے اور پراگندگیِ خیال کے لئے قلب کی طرف کوئی راستہ نہ رہے پس (اس سے) قلب میں مطلوبِ حقیقی کی طرف توجہ پیدا ہو جائے گی کیونکہ بیکار رہنا قلب کے حق میں مفقود ہے پس جب اس پر مطلوب کے ماسوا کا خیال گزرنا بند ہو گیا تو لازمی طور پر وہ مطلوب کی طرف متوجہ ہوگا، اور بعض اکابر نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے جیسا کہ کہا ہے دل کو دشمنوں سے خالی رکھ تو پھر دوستوں کو طلب کرنے کی ضرورت نہیں۔

چہارم مراقبہ ہے اور وہ ترقب سے مشق ہے اور وہ (ترقب) انتظار ہے پس مراقبہ مطلوب کے انتظار میں ظاہری و باطنی حواس کو جمیع کرتاہے اور اس (مراقبہ) کے لئے ایک اور معنی (بھی) ہیں اور وہ ظاہر و باطن پر حق سبحانہ کے ہمیشہ مطلع ہونے پر سیدہ کا علم و شعور ہے یعنی سالک تصور کرے کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس کے ظاہری و باطنی احوال پر ہر وقت اور ہر جگہ مطلع ہے۔ شیخ اجل خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ سالک وزارت اور ملک و ملکوت میں تصرف کے مرتبہ تک پہنچنا مراقبہ کے ساتھ ممکن ہے اور اس (مراقبہ) سے دلوں کی باتیں پر مطلع ہونا اور باطن کا منور ہونا اور ماسوا سے سکون اور دلوں کا دائمی قبول حاصل ہونا۔ پنجم رابطہ ہے اور یہ دل میں شیخ (پیر) کی صورت کا تصور کرنے سے عبارت ہے فارسی میں کہا گیا ہے۔

سایہ رہبر است از ذکر حق (رہبر پیر کا سایہ ذکر حق سے بہتر ہے)

یعنی پیر کی صورت کو ذہن میں رکھنا مرید کے لئے ذکر سے زیادہ فائدہ مند ہے کیونکہ پیر (مرید کے لئے) حق سبحانہ کی

بارگاہ تک پہنچنے کا وسیلہ ہے پس شیخ (پیر) کے ساتھ مناسبت کے اسباب جمعد زیادہ ہوں گے اس کے باطن فیوض کا اخذ کرنا اسی قدر زیادہ ہوگا اور وہ اپنے مطلب و مراد کو پہنچ جائے گا۔ پھر تو جان لے کہ مرید کے لئے ضروری ہے کہ وہ شیخ (پیر) میں فنا (فنا فی الشیخ) ہو جائے یہاں تک کہ وہ فنا فی اللہ تک پہنچ جائے۔ یہ ناز روئے کہ چشم تست احوال معبود تو پیر تست اول

[کیونکہ تیری آنکھ جھینگی ہے (اس لئے) تیرا پہلا معبود تیرا پیر ہے]

اور رابطہ کا طریقہ فنا فی الشیخ کے حصول کا ذریعہ ہے اور شیخ سے محبت اور اس کے آداب کی رعایت اور عادات و عبادات میں اس کی متابعت اس معنی (فنا فی الشیخ) کو قوت دینے والی ہیں۔

مکتوب ۱۱۵

۱۹۵

شیخ ولی محمد تہی (جہتی) کے نام و قائل کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، مکتوب مرغوب جو آپ نے اس میکس کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے رابطہ کی نسبت کے دائمی ہونے کی بابت لکھا تھا اور (لکھا تھا کہ) ”و قائل (حال) میں اس طرف سے کچھ چیزیں اُس عزیز (آپ) کو پہنچتی ہیں اور یہ آپ نے واقع میں دیکھا ہے کہ لقمہ اُس کھانے میں گر پڑا اور نسبت ہو گیا الخ“ اس جانب سے کمال مناسبت کی خبر دیتا ہے (اور) فیوض کے حصول اور اس کا راستہ کھلنے کی خبر دیتے والا ہے اللہم زدنی لے اللہ! اور زیادہ فرما! اوقات کو اذکار و عبادات کی پابندی کے ساتھ معبود رکھیں اور قنایت کی صفت کے ساتھ اس بارگاہ قدس کی جانب دائمی توجہ کو ترک نہ کریں اور شب بیداری کو غنیمت جانیں اور پچھلی رات کے وقت استغفار کرنے کو اہم کاموں میں سے جانیں اور کلمہ مطیبہ کے تکرار سے اپنی خواہشات اور ارادوں کی نفی کریں تاکہ وسعت سینہ میں حق سبحانہ کے سوا کوئی مراد و مقصود نہ رہے، دیگر مرادات و مقاصد مطلوبہ کے راستہ کی رکاوٹ اور حجابات ہیں مقاصد بندگی صفت ارادہ کی تاب نہیں رکھتے، اپنے ارادہ سے نکل کر اُس تعالیٰ ثناء کے ارادہ کے ساتھ قائم ہونا چاہیے، والسلام علی من اتبع الهدی [ہدایت کی پیروی کرنے والے پر سلام ہو] یہ جو آپ نے واقعہ (حال) میں دیکھا ہے کہ ”آفتاب نکل آیا تو (خواجہ محمد معصوم) کہتا ہے کہ آفتاب نکلنے پر نماز پڑھ سکتے ہیں پھر تو خود کہتا ہے کہ پڑھ سکتے ہیں، تو نے امامت کی اور ہم نے نماز پڑھی“ میرے محمد! یہ آفتاب کا نکلنا گویا تجلیات رحمانی میں سے ایک تجلی ہے اور نماز جو کہ خضوع و تسلیم سے عبارت ہے

اس وقت میں مناسب و زیادہ، ان اللہ اذ القہلی بشی خضع لہ بیشک جب اللہ تعالیٰ کسی چیز پر تجلی نازل فرماتا ہے تو وہ چیز اس کے لئے جھک جاتی ہے۔ اور یہ جواب نے دوسرے واقعہ میں دیکھا ہے کہ کسی شخص نے آپ کی دونوں آنکھوں کی روشنی کے لئے جو کہ خیر ہو گئی تھیں آپ کی دونوں آنکھوں سے پانی نکلا ہے انہی بھی مبارک ہے، امید ہے کہ دل کی آنکھ روشن ہو جائے اور آپ کی بصیرت کھل جائے اور ملکوت و جبروت کی سیر کرے۔ آپ جان لیں کہ واقعات و بشارات ہیں، دیکھنے والے کی استعداد اور قوت سے فعل کے قریب ہونے کی خبر دیتے ہیں کچھ محنت کرنی چاہئے تاکہ معاملہ قوت سے فعل میں آجائے (اور) گوش و آغوش میں آپ سچے۔

جو غلام آفتاب ہمہ راقاب گویم نہ شیم نہ شب پرستم کہ ہر شب خواب گویم

(چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں اس لئے سب کچھ آفتاب کے کتابوں، نہ میں شب ہوں نہ شب پرست ہوں کہ خواب کی بات بیان کر سکوں)

مکتوب ۱۱۶

۱۹۹

محمد امین لاہوری کے نام ان کے سوالوں کے جواب اور عین واثر کے زائل ہونے کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

حافظ آبادی

الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علیٰ حبیب سید المرسلین والہ الطیبین وحسبہ

الطاہرین اجمعین، اصلاح آثار برادر مولا محمد امین نے چند سوالات پوچھے تھے ان کے جوابات میں تقریباً

اپنی سمجھ کے مطابق لکھتا ہے، سُبْحَانَكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَعْلَمْتَ أَنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ وَاللَّهِ

[تو یہ کہ ہے ہمیں کوئی علم نہیں ہے مگر جو علم تو ہے ہمیں عطا فرمایا ہے بیشک تو خوب جاننے والا اور حکمت والا ہے]

پہلے اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ جب سالک کی منزلیں طے کرنے کے بعد اس اہم تک جو کہ اس کا

مبدیہ تعین ہے پہنچتا ہے اور اس اسم میں فانی رہ کر مستہلک ہو جاتا ہے عین کا زائل ہونا اس کے حق میں

ثابت ہو جاتا ہے، اس کے بعد دیکھنا چاہئے اگر سالک غیر محجری المشرب ہے تو اس کا مبدیہ تعین مقابلاً

صفات سے ہے پس اس کا اثر باقی ہے کیونکہ وہ اس کی اہل ہے اور اگر محجری المشرب ہے تو اس کا

مبدیہ تعین مقام شیون سے ہے اور عین واثر کا زائل ہونا اس کے حق میں ثابت ہے کیونکہ علم ظلال صفات

کا ہے نہ ظلال شیون کا، ہاں اگر غیر محجری المشرب سالک محجری المشرب شیخ کی صحبت و توجہ کی کشش

سے اپنے مقام سے ترقی کرے اور اپنی اہل کو چھوڑ کر شیون ذاتیہ سے واپس ہو جائے تو عین واثر کا زائل ہونا

اس کے حق میں صورت پذیر ہوگا اگر یہ کہا جائے کہ اثر جبکہ عین ثابت ہو جو کہ مقام صفات سے ہے تو اس کا

ذوال محال ہوگا ورنہ علم جہل میں تبدیل ہو جائے گا۔ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ یہاں ظل کا جو کہ صفت

کہ جس کے ساتھ سالک نے بقا حاصل کی ہے اصل کے ساتھ حقوق ہے جو کہ شان ہے اور یہ حقوق زائل ہونا نہیں ہے جو کہ نقص و انقلاب کا سبب ہے بلکہ کمال کا سبب ہے کیونکہ ظل کے حق میں کمال اس کا اصل کے ساتھ حقوق ہے، اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ عین و اثر کا فنا و زائل ہونا شہودی ہو کہ وجودی پس (اس سے) علم کا جہل میں تبدیل ہونا لازم نہیں آتا۔ اور عین و اثر کے زائل ہونے کے ایک اور معنی بھی ہیں عین شئی کی حقیقت و ماہیت سے عبارت ہے اور اثر ان آثار سے عبارت ہے جو کہ اس ماہیت پر مرتب ہوتے ہیں، جیسا کہ روشنی و چمک اور جلانا آگ کی ماہیت پر مرتب ہوتے ہیں۔ صوفیہ منحصرہ (توحید و جوری کے قائلین) ان خارجی آثار کو عین ذات کہتے ہیں کیونکہ وہ خارج میں ذات احدیت کے سوا کچھ موجود نہیں جانتے، اور یہ جو شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ”جب عین نہیں رہتا تو اثر کہاں سے رہتا ہے“ یہ اسی معنی کے لحاظ سے ہے کیونکہ اس عبارت سے دونوں زوالوں (عین و اثر کے زوال) کے درمیان تلازم مفہوم ہوتا ہے جو کہ دوسرے معنی سے مناسبت رکھتا ہے نہ کہ پہلے معنی سے۔ اور یہ جو ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے جلد ثالث کے مکتوب تریپن (۵۳) میں تحریر فرمایا ہے ”اس کی مثال اُس انسان جیسی ہے جس کو نمک کی کان میں ڈال دیا جائے حتیٰ کہ وہ بتدریج نمک کی خصوصیات کے ساتھ متصف ہو جائے یہاں تک کہ وہ سب کا سب نمک بن جائے نہ اس کا کوئی عین باقی رہے نہ اثر، تو لامحالہ اس کا کاٹنا اور ٹکڑے کرنا مباح ہو جاتا ہے اور اس کا کھانا اور اس کی خرید و فروخت حلال ہو جاتی ہے اور اگر اس کا کچھ عین و اثر باقی رہتا تو یہ باتیں جائز نہ ہوتیں“ — اور اسی طرح انھوں نے اس کے (چند سطر) بعد یہ جو تحریر فرمایا ہے ”مگر یہ کہ اس ہلکی نمک کو اس انسان کی شمع (جسم) کی مقدار کے ساتھ انداز کیا گیا ہے اور اس کی صورت پر تصور کیا گیا ہے نہ یہ کہ اُس انسان کا شمع باقی ہے اس لئے اس کا اثر بھی باقی ہے۔“ یہ دونوں عبارات دوسرے معنی کے مطابق ہیں جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے۔ پوشیدہ نہ رہے کہ اگر ہم آثار کی تخصیص آثار مرتبہ کے ساتھ کریں بلکہ زیادہ عام مراد لیں جو کہ اصالت و ظلیت کے تعلق کو بھی شامل ہو تو دوسرے معنی پہلے معنی میں شامل ہو جاتے ہیں کیونکہ عین ثابتہ جو کہ مرتبہ صفات سے ہیں وہ بھی ماہیت کے آثار سے ہیں لیکن شیخ ابوسعید ابوالخیر کی عبارت جو کہ دونوں زوالوں کے درمیان تلازم کا پتہ دیتی ہے وہ اس تعلیم سے انکاری ہے، ظاہر ہے کہ آثار مرتبہ کے ساتھ تخصیص ہیں۔

تیسرا سوال یہ ہے کہ حضرت عالی قدس سرہ نے رسالہ مبادی و معاد میں تحریر فرمایا ہے کہ اس آخری عروج میں جو کہ اصل کے مقلات میں عروج ہے حضرت غوث اعظمؒ کی روحانیت سے مدد لیں، کیا اس لئے فارسی مطلوبہ نسخہ میں ۵۷۷ لکھا ہوا ہے جو غلط ہے، ۵۷۷ صحیح ہے۔ (مترجم)

اصل سے مراد وہی ہے کہ جس کو بزرگوں نے ولایت کبریٰ سے تعبیر کیا ہے یا اس کے علاوہ ہے۔ میرے مخدوم جس وقت میں کہ رسالہ مبداء و معاد جمع ہوا ہے ولایت صغریٰ و کبریٰ ہرگز نہیں تھی اس کے ایک مدت بعد ولایت کبریٰ کے کمالات ظاہر ہوئے ہیں اور یہ اصطلاح واقع ہوئی ہے، اس بارے میں غور کرنے کے بعد اگر توفیق پائی تو کچھ لکھ گا۔

چوتھا سوال یہ ہے کہ جب عارف کا معاملہ فضل و کرم یا محض محبت سے پڑتا ہے تو اس مقام میں عارف کے لئے ظاہری اعمال یعنی ذکر لسانی و تلاوت وغیرہ زیادہ فائدہ مند یا ترقی بخش ہیں یا نہیں؟۔
جواب: فائدہ مند ہیں اور آخرت کے درجات بلند کرتے اور گناہوں کا کفارہ ہو جاتے ہیں اور شری کو درویش اور جسمانی غلظتوں کا ازالہ کرتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ بیشک میرے قلب پر کچھ غبار آجاتا ہے اور بیشک میں اللہ تعالیٰ سے دن اور رات میں ستر مرتبہ مغفرت طلب کرتا ہوں۔ لیکن جس مقام میں کہ وہ پہنچا ہے ترقی ان اعمال کے ساتھ وابستہ نہیں ہے درجات کے فرق کے مطابق محض فضل یا صرف محبت کے ساتھ وابستہ ہے۔
پانچواں سوال: یہ جو صوفیہ کے نزدیک مسلم ہے کہ اسلام حقیقی جو کہ اطمینان نفس کے ساتھ وابستہ ہے زوال و خلل سے محفوظ ہے اور حالانکہ جملہ عقائد میں سے ایک بات یہ ہے کہ ایمان خوف و امید کے درمیان اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا کی قسم میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہونے کے باوجود یہ نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا معاملہ ہوگا اور نہ یہ جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ کیا معاملہ ہوگا۔
جواب:- الہام قطعی چیز ہے قطع حکم کا موجب نہیں ہے پس خاتمہ کا مہم ہونا باقی ہے اور خوف امید اپنی جگہ پر ہے۔ جانتا چاہئے کہ نفس مطمئنہ نص قطعی کے مطابق راضی و مرضی ہے اور رحمت کی بشارت دیا گیا ہے لیکن کسی شخص کے بارے میں اطمینان حاصل ہونے کا علم آثار و علامات سے ہے یا الہامی جو کہ قطعی امور ہیں نہ کہ قطعی، قطعی امور ہونا وہی اور انبیاء علیہم السلام کے خبر دینے پر موقوف ہے اور اسی طرح یہ جو اس طائفہ کے نزدیک مسلم ہے کہ الفانی کا لبرد [فانی واپس نہیں لوٹتا] خاتمہ کے مہم ہونے کو دور نہیں کرتا کیونکہ یہ مقدمہ قطعی ہے یقین حاصل ہونے کا موجب نہیں ہے اور یہ جو غیر علی علی الصلوٰۃ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہونے کے باوجود یہ نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا معاملہ ہوگا اور نہ یہ جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ کیا معاملہ ہوگا۔ خاتمہ کے مہم ہونے کی وجہ نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اطمینان نفس حسن خاتمہ قطعی ہے اور اس میں شک و کفر ہو بلکہ اس معنی میں کہ جو کچھ دنیا و آخرت میں میرے اور دوسروں کے ساتھ کریں گے اس کی تفصیل نہیں جانتا کیونکہ علم غیب حق سبحانہ کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ مفسرین نے کہا ہے **قَالَ تَعْلَمُ نَفْسُ مَا اخْفَىٰ لَهَا مِنْ قُرْآنٍ وَاعْبُدُ جَزَاءً** **عَمَّا كَانُوا يَعْلَمُونَ** [اے کسی شخص کو معلوم نہیں کہ ان لوگوں کی آنکھوں کی ٹھنڈ لگا لیا کیا مسلمان خزانہ غیب میں موجود ہے، یا ان کے لئے ان کے اعمال کا صلہ ہے]

مکتوب ۱۱۸

حافظ محمود قاری کا بی نام (ان) خدا کے جواب اور طالعین کو فائدہ پہنچانے کی ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب مرغوب پہنچکر مسرت کا سبب ہوا، آپ نے اشتیاق کی بات لکھی تھی اس جانب کے دوستوں کو بھی مشتاق جانیں بلکہ حدیث لاشد شوقاً البتہ میں زیادہ شدید شوق رکھتا ہوں (کے بموجب چاہئے کہ یہ شوق بیش از بیش ہو کیونکہ جو کچھ اصل کے ساتھ منسوب ہے زیادہ ہے، فرع بھلائی کی صفات سے جو کچھ رکھتی ہے وہ اصل سے مستفاد ہے اللہ تعالیٰ شوق کے شعلہ کو بھڑکائے اور محبت کی آگ کو ۲۰۲ بلند کرے تاکہ المرمع من احب آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرتا ہے) کے حکم کے مطابق سمیعت ذاتیہ تک پہنچا دے اور شان و اعتبار سے گذار دے۔ دیگر یہ کہ جو شخص خلوص دل کے ساتھ آئے اسے طریقہ سکھادیں اور توجہات کریں اور فقیر کے دوستوں میں سے جو شخص اپنے ان اثرات طلب کرے اس کو سکھادیں، آپ نے ایک عزیز کے احوال جو کہ گنج شکر رحمت الہی اور اس سے ہیں بھٹے واضح ہوئے مبارک ہیں، استخاروں کے بعد ان کو شریعت پر استقامت اور شلغریزوں کی محبت پر پختگی کی شرط کے ساتھ کسی معین جماعت سے (کہنے) کی اجازت دیدیں اور آنے میں جلدی نہ کریں اور چونکہ ایک جماعت آپ کی صحبت میں راہ راست ہے اور طالبان فائدہ حاصل کرتے ہیں اس لئے کچھ عرصہ قیام کریں حضرت غمیر علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت امیر (علی) رحمہ اللہ وجہ کو فرمایا البتہ یہ بات کہ اللہ تعالیٰ تیرے ذریعہ ایک آدمی کو ہدایت کر دے اس سے بہتر ہے کہ تیرے لئے سرخ اونٹوں کا گھوڑا متفق علیہ حیوانیت آئیں برادر محمد میرک کے مشورہ سے آئیں اور ان کو رنجیدہ نہ کریں، جانا اپنے ارادہ سے اور اتنا اجازت سے (ہونا ہے)۔ دوستوں سے فائدہ کی سلامتی کی دعا کی امید کی جاتی ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۱۸

حقائق و معارف آگاہ حضرت شاہ جو کے نام شوق و آلام فراق کے اظہار اور محبت کے دقائق سے قدرے آگاہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، اخوت پناہ کمالات دستگاہ اس فرقت زدہ

مشتاق کی جانب سے نیت و سلام غیر انجام مطالعہ فرمائیں، (جملہ احوال ہر طرح سے حمد کے لائق ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و عافیت اور ظاہر و باطن میں استقامت کی دعا کی گئی ہے۔ آخری گرامی نامہ جواب نے شہر دہلی سے بھیجا تھا اور دوسرا جگہ خواجہ محمد افضل کے ہاتھ ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوئے، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور ضلیفہ وقت (بادشاہ) سے غایات دیکھی ہیں، سب دوستوں کی خوشی کا سبب ہوا آپ نے اشتیاق کی بات لکھی تھی اور جدائی کے غموں کا اظہار کیا تھا اس دور افتادہ سے اس سے زیادہ تصور فرمائیں اور حدیث شریف لاشد شوق (البتہ میں زیادہ شوق رکھتا ہوں) پڑھیں کیوں زیادہ تہنیکور نہ آپ کا شوق تقسیم شدہ ہے ایک شوق ہے جو آپ کو کشاں کشاں بیجا تا ہے اور غالب آگیا ہے اور ایک شوق ان پسماندگان کا ہے اور اس جانب کا شوق غیر منقسم ہے، امید ہے کہ شوق کا شعلہ بھڑک جائے اور محبت کی آگ ملندہ ہو جائے تاکہ المومعہ من احب (آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) کے حکم کے مطابق آفاق و انفس سے ربائی دلائے اور شان و اعتبار سے گذارے اور معیت ذاتیہ تک پہنچا دے، اگرچہ صفت و شان کو ذات تعالیٰ سے کسی وقت جدا کی و علیحدگی نہیں ہے لیکن ذات سبحانہ سے محبت کرنے والے کو محبت ذاتیہ کے باعث ذات محض کے ساتھ معیت پیدا ہو جاتی ہے کہ وہاں شان اعتبار سے کچھ ملحوظ نہیں ہے، محبت کی خصوصیات و عجائبات میں سے ہے کہ محبوب کو اس کی صفات و ثنوں ذاتیہ سے خالی کر دیتی ہے اور محب کو اسی راہ سے داخل (واصل) کر دیتی ہے۔ مشہور ہے کہ ہنس نام کا ایک جانور ہے اگر دودھ اور پانی کو ملا کر اس کے سامنے رکھ دیں تو وہ اس میں سے صرف دودھ کو پی لیتا ہے اور پانی الگ رہ جاتا ہے، اور جس مسئلہ میں ہم گفتگو کر رہے ہیں وہ اس سے بھی نازک تر ہے کیونکہ دودھ اور پانی دو مختلف مائیتیں ہیں جو کہ آپس میں ملی ہوئی ہیں اور صفات کو جن کا کہ ذات تعالیٰ سے ازل وابد کے اعتبار سے جدا ہونا واقع بلکہ ممکن نہیں ہے یہ انسان کامل معیت و محبت کی راہ سے جدا کر دیتا ہے حدیث شریف میں ہے کہ (حضرت) علی (کریم اللہ وجہہ) کو بڑا مت کہو پس بیشک وہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں محو ہو چکے ہیں عن کعب بن عجرہ اعطا۔ اس قسم کی محبت محض غایت ہے اور اس تعالیٰ کی محبت کا اثر ہے کہ کیونکہ سبقت اس جانب سے ہے $\text{مُحِبُّهُمْ وَ مَحْبُوبُهُمْ}$ (وہ ان کی محبت کرتا ہے اور وہ اس کی محبت کرتے ہیں) کسی نے خوب کہا ہے

اوائے حق محبت غایت ست زدوست و گرنہ عاشق مسکین پیچ خور سداست

[محبت کے حق کا ادراہونا دوست کی ایک غایت ہے ورنہ عاشق مسکین کچھ نہ ہونے سے بھی خوش ہے]

حضرت امیر (علی کریم اللہ وجہہ) جو کہ محبت ذاتیہ تک پہنچے ہیں اور ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی

ذات میں محبوبیت والی حد مشاہیر و ربوبی سے تین حق و علا کی محبت کا اثر تھا کہ ان کو اس درجہ تک

پہنچا دیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے اے علی! بیشک جبریل (علیہ السلام) کا گمان ہے کہ وہ آپ سے محبت کرتے ہیں، انہوں نے کہا اور کیا آپ کو (وحی) پہنچی ہے کہ بیشک جبریل مجھ سے محبت کرتے ہیں، آپ نے فرمایا ہاں اور جو جبریل سے بہتر ہے (یعنی) اللہ عزوجل آپ سے محبت کرتا ہے الحسن بن سفیان من ابی الصالح الاکثر دیگر یہ کہ اللہ سبحانہ کے کرم سے فقیر کو ان دنوں میں آرام ہے یہ چند غیر موقوفہ کلمات لڑتے ہوئے ہاتھ لگایاں آنکھ اور خستہ دل کے ساتھ لکھے ہیں، حق سبحانہ آپ کو اپنی امان میں رکھے اور

اے غائب از نظر بخدا می پارسمت (اے وہ شخص جو نگاہ سے محروم ہو گیا ہے اور اللہ کو خدا کے پرستار ہوں) یقین ہے کہ اس ناکارہ کو مقاماتِ تبرک میں دعائے خیر سے فراہوش نہیں کریں گے اور اس ممکن کے فقہاء اسلام کو رسالتِ پناہ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہِ مہربانہ میں پہنچا دیں گے۔ دیگر یہ کہ خادم الفقہار شیخ عزیز اللہ خدمت میں مستعد و مشغول ہے (یہ اس نے لکھا) تاکہ واضح رہے، والسلام اولاً و آخراً۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکتوب ۱۱۹

حقائق و معارف آگاہ محترم زادہ عالی مرتبہ شیخ عبدالاحد کے نام اس بات کے جواب میں کہ سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہو اور نماز وسطیٰ و صغریٰ جمعہ و عید کے عظیم کے معہ ہو اور سر مندی مسجد کی فضیلت و بزرگی کے بارے میں اور اس بیان میں تحریر فرمایا کہ حقیقت قرآنی اور نزول بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ وسلام علیٰ علیہ الذین اصطفیٰ آلاء اللہ فی رزقہ رزقہ حبیبہ شیخ عبدالاحد نے اس ممکن سے پوچھا تھا کہ سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہو یعنی اذان بحت کی طرف جو کہ حقیقی مسجد و معبود ہے یا قرآن مجید کی طرف جو کہ تبارک و تعالیٰ کی طرف جو کہ مسجد الیہ ہے، یا خشوع و خضوع و تعذیل اراکان کی طرف کہ جس کا اس کو حکم دیا گیا ہے یا ان حسب امور کی طرف ایک ساتھ (مشغول ہونا چاہئے) اور لوگوں سے ان حسب صورتوں میں سے ہر ایک پر شہادت (قائم رکھے) پس اے سعادت اکابر! نمازی کے لئے جو کچھ ضروری ہے اور جن امور کا اس کو حکم دیا گیا ہے وہ نماز کے اراکان و قوہ و جلسہ و طمانیت و خشوع و خضوع کی طرف متوجہ ہونا ہے: فذلّا اقلّم المؤمنون الذین هم فی صلواتهم خاصعون (وہ مومن کا یہاں ہو کہ جو اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں) اور نماز میں خشوع مثلاً قیام میں سجدہ کی جگہ پر نگاہ لگا دینا و تحویہ اور نیز قرآن پاک کی قراءت کی طرف

متوجہ ہونا اور اگر وہ اہل حقیقت میں سے ہے تو اس کے معانی و اسرار میں غور و فکر کرنا ہے ورنہ اس قدر سمجھ کر یہ حق جل و علا کا کلام ہے اور ذات بحت کی طرف متوجہ ہونا نماز کے مامورات میں سے نہیں ہے اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ ان امور کی طرف متوجہ ہونا عین ذاتِ معبود کی طرف متوجہ ہونا ہے کیونکہ ذاتِ بحت اسماء و صفات کا لحاظ کے بغیر جیسا کہ آپ نے لکھا ہے توجہ و مراقبہ و تصور و تعقل سے بالاتر ہے، رہا وہ عارف جو کہ ذاتِ بحت سے واصل ہے اور وصلِ عربانی کے ساتھ ممتاز ہے اس کا معاملہ جدا ہے، نماز ادا کرتے وقت خاص طور پر اس کے باطن کو اس بارگاہِ عالی کے ساتھ اتصال اور ظاہر سے انقطاع پیدا ہو جائے اس کا ظاہر ارکان کی طرف متوجہ ہے اور اس کا باطن وصلِ عربا میں (ہوتا ہے اور اس میں) کوئی تضاد نہیں ہے اور جو شخص کس اس وصل (عربا) کے ساتھ مشرف نہیں ہے اس کی ارکان کی طرف توجہ ہی ذاتِ بحت کی طرف توجہ ہے اور ذاتِ بحت کو صفات کے لحاظ کے بغیر مسجد قرار دینا محملِ تامل ہی ذاتِ جامعہ صفاتِ معبود کیوں نہ ہو کیونکہ ذات کو کسی وقت بھی صفات سے علیحدگی و جدائی نہیں ہے اور عارفِ کامل کا معاملہ کہ جس کی توجہ کا قبلہ احدیتِ مجردہ کے سوا نہیں ہے (اس سے مستثنیٰ ہے جیسا کہ بیان ہوا اگرچہ صفات کو ذات سے علیحدگی نہیں ہے لیکن اس عارف کو محبت ذاتی کے باعث ذاتِ بحت کے ساتھ ایک ایسی محبت ہے کہ صفات میں سے اس مقام میں کچھ بھی ملحوظ نہیں ہے پس (ذات سے صفات کی) یہ علیحدگی محبت و گرفتاری میں ہے اور میں اور یہ محبت المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] کے حکم کے مطابق اس محبت کے باعث ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ اگر کعبہ یا قرآن مجید کی طرف متوجہ ہونے کی حقیقت کی طرف متوجہ ہونا یا ان کی صورت کی طرف ہو، اگر ان کی حقیقت کی طرف متوجہ ہو تو جو شخص کہ ان کی حقیقت تک نہیں پہنچا ہے وہ کس طرح ان کی حقیقت کی طرف متوجہ ہوگا، اگر ان کی صورت کی طرف متوجہ ہو تو یہ بات قرآن مجید کے بارے میں تو درست آسکتی ہے کیونکہ وہاں الفاظ و معانی و قصص ہیں لیکن کعبہ میں ذرا بھی درست نہیں آتی کیونکہ محض سنگ و کلورخ کو قبلہ نہیں بنا سکتے خاص کر اس کے سامنے نہ ہونے کے وقت میں۔ لے سعادت آثار! نمازی کو چاہئے کہ اس کی صورت کی طرف متوجہ ہو، اگر وہ اہل حقیقت میں سے ہے تو وہ صورت سے حقیقت کی طرف چلا جاتا ہے اور حقیقت کو صورت میں دیکھتا ہے اور اگر وہ اہل حقیقت میں سے نہیں ہے تو صورت کی طرف متوجہ ہونا بھی اس کے لئے غنیمت ہے، اور یہ جو لوگوں نے پتھروں اور ڈھیلوں کو کعبہ کی صورت قرار دیا ہے ایسا نہیں ہے کیونکہ اگر تھپڑاؤ ڈھیلے درمیان میں نہ ہوں اور چھت اور دیواریں نہ ہوں کعبہ تب بھی کعبہ ہے اور مخلوقات کا مسجد الیہ ہے بلکہ صورت کعبہ ایک ایسا

معنی ہے کہ عقلیں اس کو سمجھنے سے عاجز ہیں۔ یہ سمورت حقیقت کی صفت رکھتی ہے اور حقیقت کعبہ اس سے ماوراء ہے جبکہ عقلیں اس کی صورت کو سمجھنے سے عاجز ہیں تو وہ حقیقت تک کیا پہنچیں گی، اور نیز ہم کہتے ہیں کہ کعبہ کی طرف متوجہ ہونا یہی ہے کہ کعبہ کی جانب نماز پڑھے، اس توجہ کے سمجھنے اور کعبہ کو خیال میں لانے کی کیا ضرورت ہے اس کی جنت کی طرف توجہ کرنے سے ہی کعبہ کی برکات سے فیض یاب ہو جاتا ہے اور اس کی حقیقت سے بہرہ مند ہو جاتا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ مصلوۃ وسطیٰ وساعت جمعہ واسم اعظم کے تعین میں اخبار و آثار (احادیث و روایات) میں بہت تضاد ہے اور جو کچھ تیرے کشف میں آیا ہو اور جو اس سے مفہوم ہوتا ہو تو تعین کرتا کہ خدشہ دل سے دور ہو جائے اور لوگوں کو بہت سے فوائد حاصل ہوں۔ اے عزیز! جس چیز کو کہ حق تعالیٰ نے مبہم چھوڑا ہو اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے امت پر اس تمام شفقت اور اس کی خیر خواہی کے باوجود بیان نہ فرمایا ہو، ہمیں اور تمہیں (حق) نہیں پہنچا کہ اس بارے میں لب کشائی کریں اور اپنے خواب ^{۲۶} خیال سے اس معاملہ کو حل کریں ابھو اما اجمہا للہ [جس کو اللہ تعالیٰ نے مبہم رکھا تم بھی اس کو مبہم رکھو] اپنے ساتھ ہوگا، بظاہر اس ابہام میں بندوں کی مصیبتیں اور ان کے فائدے منظور ہوں گے مثلاً یہ کہ لوگ اسماء (الہی) کی تعظیم کریں۔ یہ ابہام شب قدر اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے روز پیدائش و وفات کے ابہام کی طرح ہے اور ہر کسی سے برکات حاصل کریں اور جمعہ کے پورے دن کو جمعیت و حضور، تضرع و دعا کے ساتھ معمور رکھیں اور تمام نمازوں کی پوری حفاظت کریں، بظاہر دل میں اس تردد کا قرار رکھنا اس کے رفع سے بہتر ہے۔ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے کچھ فرائض فرض کئے ہیں پس تم ان کو ضائع مت کرو اور کچھ حدیں مقرر کی ہیں پس تم ان سے تجاوز نہ کرو اور کچھ چیزوں کو حرام کیا ہے پس تم ان کا ارتکاب نہ کرو اور تم پر رحمت کی خاطر کسی بھول کے بغیر بعض چیزوں سے سکوت فرمایا ہے پس تم ان کی کبریا مت کرو۔

آپ نے لکھا تھا کہ حضرت جبریل (قدس سرہ) نے فرمایا تھا کہ میں نے ایک روز ملائکہ عظام کو دیکھا مساجد متبرکہ کو درجہ بدرجہ لکھتے ہیں پہلے انھوں نے مسجد حرام عظمیٰ اللہ تعالیٰ لکھی اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مسجد اس کے بعد (مسجد) اقصیٰ کو لکھا اس کے بعد چوتھے درجہ میں سرہند کی مسجد کو لکھا اس مسجد کی بزرگی اس بشارت سے معلوم ہوئی لیکن چونکہ ان مساجد متبرکہ کے ذیل میں واقع ہوئی ہیں جن میں نیکیوں کا کئی گنا ہونا منصوص ہے امید ہے کہ یہاں بھی اس کے درجہ کے مطابق کئی گنا ثواب ہوگا اگر تو اس بارے میں متوجہ ہو تو بظاہر بشارت پائے گا جو کہ طالبین و عالمین کے لئے بہت زیادہ شوق دلانے کا

باعث ہوگی۔ میرے مخدوم انیکوں کا کسی گناہ ہونا کوئی ایسا امر نہیں ہے کہ جس میں گمان اور اندازے سے حکم کیا جائے یا خواب و حال سے تعین کر سکیں جب تک کہ نص و وارثہ ہو جیسا کہ تینوں معبودوں کے بارے میں ہے ورنہ اس مسجد (مسجد سرہند) کی فضل و تہذیب و شان و عظمت اور اس میں بنیکوں کے کسی گناہ ہونے کے بارے میں لوگوں نے بہت سی باتیں دیکھی اور مشاہدہ کی ہیں کہ جن کی تفصیل کی وقت اور کاغذ میں گنجائش نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ مکتوبات شریف (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) میں مذکور ہے کہ کسی چیز کی حقیقت اس کے فیوض وجودی و توابع وجودی کے مدار سے عبارت ہے اور وہ چیز اس (حقیقت) کے ظل کی مانند ہے تو حقیقت قرآنی کس چیز سے عبارت ہوگی اور اس سے اوپر جانا کس طرح منظور ہوگا۔ میرے مخدوم! (یہ) کوئی بعید فہم مقام نہیں ہے (یہ) اس طرح پر ہے کہ شیونات ذاتیہ صفات حقیقہ کے فیوض وجودی کے مبادی ہیں اور صفات اُن شیونات کے ظلال کی مانند ہیں اور شیون ذاتیہ سے ترقی جاتا رہے بلکہ واقع ہے کہ بالا یحییٰ علیٰ اربابہ [جیسا کہ اس کے مقام والے حضرات پر مخفی نہیں ہے]۔

آپ نے پوچھا تھا کہ مکاتیب نالیہ میں واقع ہوا ہے کہ جب معاملہ اصل اور اصل (الاصل) سے گزرتا ہے اور ذات بحت تعالیٰ تک جا پہنچتا ہے تو اس مقام میں ذکر کو ترقی میں کوئی دخل نہیں ہے اور قرآن مجید کے سوا ترقی کا کوئی وسیلہ و سبب نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کلمہ طیبہ کو قرآن مجید کی نیت سے پڑھا جائے تو فائدہ بخشش ہے اور ترقی کا باعث ہوتا ہے اور انھوں (حضرت عالی قدس سرہ) نے دوسرے مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ جب نظر قدم (دوئوں) پیچھے رہ جائے ہیں اور پروال ہمت ہار دیتے ہیں اور معاملہ غیب صرف کے ساتھ چاہتے ہیں تو اس مقام میں کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے پاؤں کے بغیر نہیں جاسکتا اور اس کلمہ مقدس آغوش میں آئے بغیر اس مسافت کو طے نہیں کر سکتا اللہ، ان دونوں کلاموں کے درمیان تطبیق کی صورت کس طرح ہوگی۔ اس سوال کا جواب بھی حضرت عالی (قدس سرہ) کے کلام سے ہی نکل آتا ہے جس جگہ کہ انھوں نے تحریر فرمایا ہے کہ اگر کلمہ طیبہ کو بھی قرآن مجید کی نیت سے پڑھے تو فائدہ بخشش ہے کیونکہ یہ دونوں برابر کلمے قرآن مجید سے ہیں پس اگر قرآن مجید کی نیت سے پڑھا تو مفید اور ترقی بخش ہوگا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ (ان) دونوں کلاموں میں کوئی تضاد نہیں ہے کہ جو تطبیق دی جائے کیونکہ پہلے کلام میں مذکور ہے کہ معاملہ ذات بحت سے چاہتے رہا ہے اور یہ جو دوسرے کلام میں مذکور ہے کہیں (معلوم ہوا) ہے کہ معاملہ ذات بحت کے ساتھ ہے، ہو سکتا ہے کہ شیون و اعتبارات کے ساتھ متعلق ہو یا ذات سے مراد کوئی شان یا اعتبار ہو، غیب صرف کو شیون سے خالی ذات کے ساتھ مخصوص کرنا ممنوع (نا قابل تسلیم) ہو اور لفظ "توانا رفت" (نہیں جاسکتا) اور "قطع مسافت نتوان نمود" (مسافت طے نہیں کر سکتا)

اس منع کی مؤید ہے کیونکہ ذات بخت میں جانا اور قطع مسافت کرنا نامائیت نہیں رکھتا یعنی ممکن نہیں ہے اور یہ جو پہلے کلام میں مذکور ہے کہ قرآن مجید کے سوا ترقی کا کوئی وسیلہ اور سبب نہیں ہے، یہ ترقی قطع مسافت کے باعث نہیں ہے بلکہ اس جگہ ترقی نسبت و رابطہ کے زیادہ ہونے کے معنی میں ہے اور نیز جو کچھ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک تحقیق ہے وہ یہ ہے کہ نظر کو کسی جگہ کوتاہی نہیں ہے اور وہ ہر جگہ گذر رکھتی ہے اور وصول نظری مرتبہ ذات بخت میں ثابت ہے پس نظر کا پیچھے رہ جانا جو کہ دوسرے کلام میں مذکور ہے حقیقت پر محمول نہیں ہے اور جب قدم اس مقام میں نظر کے قریب ہے تو ہو سکتا ہے کہ اس کی کوتاہی بھی حقیقت پر محمول نہ ہو اور نظر و قدم دونوں کی کوتاہی شہود پر محمول ہونہ کہ وجود پر یعنی عارف کے شہود میں قدم پیچھے رہ جائے، پس ہو سکتا ہے کہ حقیقت میں ایسا نہ ہو اور اس اعتبار سے یہ مرتبہ ذات بخت سے نیچے ہوا اگر کسی کہ رویت بصری و مشاہدہ قلبی دونوں دنیا میں واقع نہیں ہیں تو اس بارگاہ میں وصول نظری کسی معنی میں ہوگا، ہم کہتے ہیں کہ یہ نظری رویت و مشاہدہ سے ماوراء ایک بے کیف امر ہے جب تک تو اس کو نہ پہنچے اس کے معنی کو نہیں سمجھ سکے گا، گویا کہ مشابہات کی قسم سے ہے۔
ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحریر فرمایا ہے کہ ”وصول نظری اور وصول قدمی اس معنی میں نہیں ہے کہ وہاں شہود و مشاہدہ ہے یا قدم کی گنجائش ہے اس جگہ تو بال کی زنجی گنجائش نہیں ہے قدم کی کیا ہوگی بلکہ ایک جھول کیفیت والا وصول ہے، اگر صورتِ مشابہہ میں نظر کے ذریعے متفق ہوا تو (اس کو) وصول نظری کہتے ہیں اور اگر قدم کے ذریعے سے ہو تو وصول قدمی ہے ورنہ نظر و قدم دونوں اس بارگاہ سے بخود حیران ہیں“ تحقیق مطلب یہ ہے کہ ایک مقام کا کسی مواقع پر ظہور ہوتا ہے سب سے آخری ظہور اس مقام کی اصل ہے اور دوسرے ظہورات اس کے نمونے ہیں اور اصل و نمونے میں ہر ایک کے احکام مختلف ہیں، اگرچہ سالک نمونہ تک پہنچنے کے وقت اس کو اصل سمجھتا ہے لیکن اصل تک پہنچنے کے بعد سابقہ ظہورات کو ظلال اور نمونے سمجھ گا، پس ہو سکتا ہے کہ قرآن مجید کے ساتھ ترقی ہونے کی خصوصیت مقامِ اصل کا خاصہ ہو جو کہ حقیقت میں مرتبہ احدیت ذات تعالیٰ ہے اور اس کے نمونوں میں ترقی کلمہ طیبہ کے ساتھ وابستہ ہو، پس شبہ جاتا رہا۔

آپ نے پوچھا تھا کہ ”نزول بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے، اس تجلی سے ہے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے یا اس تجلی سے جو کہ عالم امر سے متعلق ہے، اگر عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے تو چاہئے کہ حاسہ بصر (دیکھنے والی حس) سے ہو اور یہ مسلما امر کے خلاف ہے کیونکہ رویت دنیا میں واقع نہیں ہے اور اگر عالم امر سے تعلق رکھتی ہے تو چاہئے کہ جو شخص عالم امر میں سیر رکھتا ہو اس کو یہ امر عظیم پیش آئے

اور یہ نہایت بعید ہے۔“ جواب: ہم نہیں مانتے کہ جو چیز عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے حاسہ بصر کے ساتھ اس کا ادراک ہو۔ اہل ریاضت و صفا پر عالم خلق کی بہت سی چیزیں منکشف ہوتی ہیں اور ملک اور اہل زمانہ کے انقلاب کو مختلف شہروں میں مشاہدہ کرتے ہیں اور کعبہ اور اس کا طواف کرنے والوں کو دیکھتے ہیں اور قوتِ بصر کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں ہے ورنہ چاہئے کہ اندھا شخص غیبی امور کی اس دیدِ مشاہدہ سے محروم ہو کیونکہ وہ قوتِ بصر نہیں رکھتا اور حالانکہ اہل صفا میں سے اندھا اور آنکھوں والا غیبی امور کے کشف میں برابر ہیں اور نیز چاہئے کہ جو مابینا ولایت کے درجہ کمال کو پہنچ گیا ہے اس تجلی سے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے بے بہرہ ہو۔ اور یہ جو (آپ نے) دوسری حق میں لکھا ہے کہ جو شخص عالم امر میں سیر رکھتا ہو اس کو یہ امر عظیم یعنی اس تجلی کا مشاہدہ پیش آنا چاہئے، یہ بھی غیر مسلم ہے کیونکہ عالم امر کے پانچ لطیفے ہیں اور ہر لطیفہ ایک عالم ہے جو عالم خلق سے کسی گنا زیادہ مثلاً جو تجلی کہ ایک لطیفہ سے تعلق رکھتی ہو دوسرے لطیفہ والا شخص کہ جس کی سیر اس لطیفہ میں ہے کیا ضروری ہے کہ وہ اس تجلی سے باخبر ہو بلکہ اسی لطیفہ کی سیر والے کو (بھی) اس تجلی کا علم ہونا کیا ضروری ہے، ہم اور تم کہ عالم خلق میں اقامت رکھتے ہیں جو کہ عالم امر کے ہر لطیفہ سے تنگ اور محصور ملے اور بہت سی چیزیں اس عالم میں گنبدی ہیں اور عرش و کرسی اور آسمانوں میں عجیب و غریب امور ظاہر ہوتے ہیں بلکہ بعض انقلابات روئے زمین پر وارد ہوتے ہیں بلکہ اس شہر اور علاقے میں پیش آتے ہیں اور ہم کو ان کی اطلاع نہیں (ہوتی) ہے اور نیز جو تجلی کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے اس کی رویت ذاتِ حق جل و علا کی رویت نہیں ہے کہ جو دنیا میں واقع نہ ہو بلکہ ظلال میں سے کسی ظل کی رویت ہے کہ جس کی رویت میں کوئی مانع نہیں ہے۔ آپ کی یہ عبارت کہ ”نزول بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے تجلی سے ہے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے الخ“ بعض دوستوں نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس تجلی سے (عبارت) ہے جس کا ادراک عالم خلق کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جو کہ حاسہ بصر ہے یا اس کا ادراک عالم امر کے ساتھ ہے، اگرچہ یہ معنی اس عبارت سے بعید ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ نزول تشابہات کی قسم کا ایک امر ہے کہ اس پر ایمان لانا چاہئے اور اس کی کیفیت اللہ تعالیٰ کے علم کے سپرد کرنی چاہئے، تمثیل و تشکل (مثل ہونا اور شکل اختیار کرنا) کی قسم سے نہیں ہے۔ اور جب یہ امر بعض خاص انخاص حضرات پر منکشف ہوگا تو حاسہ بصر کے بغیر ہوگا، اگر یہ ادراک عالم امر سے تعلق رکھتا ہو تو ضروری نہیں ہے کہ جس شخص کی سیر عالم امر تک پہنچ گئی ہو وہ اس معاملہ کو پالے یا بظاہر کوئی مانع ہوگا یا اس انکشاف کو اس میں پیدا نہیں کیا گیا ہوگا جس طرح کہ جن اور فرشتے اور تمام لطیف اجماع ہماری نگاہوں کے سامنے ہوتے ہیں اور محسوس نہیں ہوتے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ ادراک

حائے بصرا و حائے قلب وغیرہ عالم امر کے ماورائے ثابیت ہے اور وہ انسان کامل کی ہیبت و وحدانی ہے جو کہ عالم خلق و عالم امر کے مجموعہ سے حاصل ہوئی ہے اور ہیبت و وحدانی اس کو لاحق ہوئی ہے یا (اللہ تعالیٰ) اُس کا علم ضروری عارف میں پیدا کر دیتا ہے، یہ شبانِ مقامات و عروجات کے انکشاف میں وارد ہوتا ہے جو کہ اہل اللہ کو حاصل ہیں اور وہ (اہل اللہ) ظل سے اصل تک جاتے ہیں اور صفات سے شینوات و صفات سلیمہ تک اور اس سے ذات تعالیٰ و تقدس تک ترقی کرتے ہیں، ان امور کا ادراک اگر حائے بصر سے (خلق رکھتا) ہو تو لازم آئے گا کہ ذات تعالیٰ دنیا میں نظر آجائے، اور صفات جو کہ معانی (پوشیدہ امور) ہیں کس طرح نظر آئیں گے اور شیون و اعتبارات و انیساء و امور سلیمہ کی رویت کا کیا امکان ہوگا اور اگر (ان امور کا ادراک) عالم امر سے تعلق رکھتا ہو تو جس شخص کی میر عالم امر تک پہنچ جائے اگرچہ اس نے دائرۃ امکان کو پورا نہ کیا ہو اور فنا تک نہ پہنچا ہو یہ تمام درجات اس پر منکشف ہو جاتے چاہئیں اور کوئی ذرا سی بات بھی اس پر پوشیدہ نہیں رہتی چاہئے۔ اور جو امور تمام اولیاء و انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات پر منکشف ہوئے اس پر بھی منکشف ہونے چاہئیں اور اس کا فساد از ظہر من الشمس (بالکل واضح) ہے فہا جو ابکہ فہو جو ابنا (پس جو تمہارا جواب ہے وہی ہمارا جواب ہے۔)

آپ نے لکھا تھا کہ جو سالک کسی قدر نقص کے ساتھ متصف ہو (اگر وہ اس تجلی کے ساتھ مشرف ہو جائے) تو کیا اس کی تصدیق کی جاسکتی ہے۔ اے سعادت آتارا یہ یافت اور یہ دیبا کا مل و مکمل حضرات کے ساتھ مخصوص ہے اگر یہ سالک اس کمال تک پہنچ گیا ہے اور نقص کی بات اس نے نفسی کے طور پر کہی ہے تو اس کی تصدیق کی جاسکتی ہے الحمد للہ اولاد آخر و الصلوٰۃ والسلام علی رؤسائنا سرمد علیہ السلام و علیٰ آلہ الکرام و علیٰ اصحابنا

و علیہم السلام

مکتوب ۱۲

شرح حین منصور کے نام ان کے سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ علی توالہ والصلوٰۃ والسلام علی نبیہ وآلہ۔ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے دو مکتوب اس سے پہلے ارسال کئے تھے (اور) اُن کا جواب مانگا تھا، میرے محذور! ایک مکتوب نہیں مل سکا اور ایک مل گیا جو کہ چند سوالات پر مشتمل تھا، اس کا جواب لکھتا ہوں۔ آپ نے حزن و بے مزی اور بے علاؤتی کے بارے میں جو کہ پیش آتی ہے لکھا تھا اور اس کا سبب دریافت کیا تھا۔ اے سعادت آتارا! واجب تعالیٰ سے ممکن کا حصہ عجز و انکسار و خرابی و نایافت (دیکھنا) ہے

۲۱۱

عاشقِ ازل نصیب از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق سے خرابی اور جاں گدازی کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے]

مقیمِ مطلق کو کیا پائے اور محدود و لامحدود کو کس طرح احاطہ کرے، جہاں کہیں جانا ہو قیدِ پابندی اپنے ساتھ رکھنا ہے اطلاق صرف کے لائق نہیں اس لئے بے صلاحاتی و بے مزی کے ہر وقت اس کی دامگیر ہوگی اور وہ غم و اندوہ کا نشانہ ہے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دائمی حزن اور متواتر فکریں رہتے تھے۔

فے وصل نیست و حتی بخارِ بحرِ فوگس کہ شرابِ نا ایدیدی غم در دست دارد

[اے و حتی! وصل کی شراب نہیں ہے جدائی کے خماری کی عادت کر لے کیونکہ نا ایدیدی کی شراب دردِ سر کا غم نہیں سکتی]

دیگر یہ کہ طالبین میں سے جس کسی کو ظہورِ کامل حاصل ہو جائے اس کو ذکر سے روک کر اُسی حضور کے

ساتھ رہنے دیں اور اگر اس نے اس حضور میں ترقی پیدا کی تو بہتر ہے ورنہ پھر ذکر سے لے آئیں تاکہ ترقی کی راہ

کھل جائے، جس سالک کو نماز ادا کرنے کے دوران استغراقِ اس قدر غالب آجائے کہ نہ اس کو قنوت سننے کا

شعور رہے اور نہ ارکان ادا کرنے کا ہوش رہے اس کے باوجود تمام ارکان اس سے ادا ہو جائیں اگر وہ

پورے رکن میں شعور نہ پائے تو اس کی نماز فاسد ہوئی چاہے، **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا الصَّلَاةَ**

وَأَنْتُمْ سَكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ [اے ایمان والو! تم ایسی حالت میں نماز کے نزدیک نہ جاؤ کہ تم

نہیں ہو یہاں تک کہ تم سمجھنے لگو کہ تم کیا کہہ رہے ہو] اس سالک کا سکر اگرچہ محبت کے باعث ہے لیکن شرع شریف

کی رو سے کچھ فرق نہیں ہے جس وقت یہ استغراق نماز کے جائز ہونے میں خلل ڈالے تو اس حالت کے باقی

رہتے ہیں کوشش نہ کریں بلکہ اس حالت کو دُور کرنے میں کوشش کرنا لازم ہے۔

تیر بوجیا گیا تھا کہ اگر کسی سالک کو ایسی دائمی حالت پیدا ہو جائے کہ اپنے آپ کو اور ماسوا کو

معدوم پائے اور اُس تعالیٰ شاء کے سوا کچھ موجود نہ پائے لیکن کمالات کی ظلیت اور اس کا اصول کے ساتھ

اختر ہونا نہ پائے تو کیا اس حالت والا صوفیائے کرام کی اصطلاحی فنا تک پہنچا ہوگا یا نہیں۔ جواب: وہ

فنائے جزئیہ کو پہنچا ہوا ہے فنائے مطلق کو اس وقت پہنچا ہے جبکہ یہ عدمیت کا حصول ظلیت کے

علم اور اصل کے ساتھ بحق کی راہ سے پیدا ہوا ہو، اس معنی کو صاحبِ عدم خود پائے یا کوئی دوسرا عارف

کشف یا فراست سے اس کی صفات کے بحق کو معلوم کر لے اور دیکھ لے اور اس کی فنا کا حکم کرے فنائے مطلق

اُس اتم تک وصول اور اس اتم میں فنایت کے ساتھ وابستہ ہے جو کہ سالک کا مبرا تعین ہے اور عدمیت

وصول میں استہلاک نہیں ہے، حاصلِ مطلب یہ کہ اتم مذکور کی ہستی نے سالک کی قوتِ ادا پر غلبہ پایا ہے

سالک نے اپنی ہستی کو اس کے سامنے پوشیدہ پایا اور اپنے آپ کو معدوم دیکھا ہے اور جب اس اتم میں

فانی ہو جاتا ہے اور وجود اور وجود کے تابع کمالات کو اس سے دیکھتا ہے اور اس کے ساتھ ملحق پاتا ہے تو
 فناء عطا کو پہنچ جاتا ہے۔ دیگر یہ کہ جائز ہے کہ جو سالک محمدی المشرب نہ ہو وہ اپنے شیخ (پیر) کی سبقت
 توجہ سے جو کہ محمدی المشرب ہر کمالات ولایت محمدی تک پہنچ جائے اور اس ولایت کی خصوصیات سے مشرف
 ہو جائے لیکن اس کو محمدی المشرب یا صاحب ولایت محمدی نہیں کہہ سکتے کیونکہ یکال اس میں قسری (کسی کے
 زبردستی کھینچنے سے) تبعی (کسی کی پیروی سے) ہے نہ ذاتی وطبعی اس کی ولایت اُسی نبی کی ولایت ہے کہ وہ بالذات
 جس کے قدم پر ہے اور یہ جو ہمارے حضرت عالی قدس سرہ اللہ سبحانہ بصرہ الاقدس کے کلام میں پایا جاتا ہے کہ
 انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کلی طور پر خلقت کی طرف رخ رکھتے ہیں اس معنی میں ہے کہ وہ ظاہر و باطن
 میں مخلوق کی طرف متوجہ ہیں اور صورت و مخفی کے اعتبار سے خلقت کو (اللہ تعالیٰ کی طرف) دعوت فرماتے ہیں
 نہ اس مخفی میں کائنات کا ظاہر خلقت کے ساتھ ہے اور باطن حق جل و علا کے ساتھ جیسا کہ دوسرے حضرات کہتے
 ہیں اور کاملین اولیاء میں سے جو تالیع اور وارث ہونے کے طور پر کمالات نبوت تک پہنچے ہیں نزول کے
 وقت وہ بھی ظاہر و باطن کے ساتھ مخلوق کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور عروج نماز کے علاوہ اوقات میں
 بھی پیش آسکتا ہے اور منتہی مرجوع (واپس لوٹے ہوئے) کے لئے ضروری نہیں کہ نماز میں لذت کا
 حاصل ہونا دائمی طور پر ہو یعنی اس کے ظاہر کے لئے، اس لئے کہ اس کا باطن اس (نماز) کے ادا کرنے
 کے دوران ظاہر سے منقطع ہو کر مرتبہ بیچونی کے ساتھ خاص اتصال پیدا کر لیتا ہے اور خاص قرب
 اور بے کیف لذت حاصل کرتا ہے اور ظاہر بھی باطن کے رنگ میں رنگا جاتا ہے اور لذت اندوز ہوتا
 ہے اور کبھی بعض عوارض کے پیش آنے کی وجہ سے اس رنگا جانے کو نہیں سمجھتا اور لذت اندوز ہونے کو
 نہیں پاتا۔ عین و اثر سے مراد وجود و تولد وجود ہے یا ان کا غیر اس کی تحقیق کو فقیر نے کسی ملتوب میں
 بیان کیا ہے وہاں سے معلوم کریں، ولی سے صغیرہ (گناہ) سرزد ہونے کا امکان ہے، وہ اس کے رنگ کا
 کی وجہ سے ولایت سے جزل نہیں ہو جاتا اور آپ نے طریقہ قادریہ کی تعلیم کی اجازت کے بارے میں جو کچھ لکھا
 تھا یہ سامنے موجود ہونے سے تعلق رکھتا ہے، اللہ تعالیٰ کی مشیت سے جب آپ آپس تو یاد دلائیں اور جو واقعہ
 کہ آپ نے لکھا تھا مبارک اور واضح ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

۱۲۱

مخدوم زاہد شریعہ ابوالقاسم کے نام قُلت اور اس کے لوازم کے درمیان فرق اور بعض کیفیات کے

جواب میں جو کہ انہوں نے لکھی تھیں تحریر فرمایا۔

الحمد لله على ما انعم وجعلنا من امت حبيب المبعوث الى العرب والعجم وجعل امة خيرا لا اله الا الله تعالى عليه واله وسلم اما بعد، جو مکتوب کہ میرے نہایت نیک فرزند نے بھیجا تھا پہنچکر باعثِ مسرت ہوا، آپ نے خلت اور اس کے لوازم کے درمیان فرق کی بات پوچھی تھی، آپ جان لیں کہ خلت بہت بلند مقام ہے جو کہ اصالت کے طور پر حضرت خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے نصیب امتیوں میں سے تعین و وراثت کے طور پر جس شخص کو چاہیں اس نعمت سے نوازیں۔ اور یہاں لوازم خلت اس کے مبادی و مقدمات سے کنایہ ہے اور نفس خلت کے حامل ہونے کی بشارت جو کہ آپ نے رکھی ہے مبارک ہو حق سبحانہ اُس کے آثار ظہور میں لائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ نمازیں عجیب و غریب نسبتیں رونما ہوتی ہیں، جو نسبت و قرب کہ نمازیں ظاہر ہوتی ہے اصالت کی خبر دینے والی ہے اس عالم میں ظلال کے شعبہوں (کیفیات) سے رہائی شاید نماز میں میسر آئے جو نہ مومن کی معراج ہے، جو قرب کہ اُس کی ادائیگی کے وقت (موتا ہے) اس (نماز) سے باہر بہت ہی کم ظاہر ہوتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا ”اس سے پہلے جو اپنے آپ کو نویر صرف پاتا تھا جو کہ حقیقت کعبہ کے ساتھ متصف ہونے سے عبارت ہے اب نہیں پاتا اور مرتبہ و وجوب کی وسعتِ یحویٰ اور امتیاز بے کیفی کی نسبت کے سوا نہیں سمجھتا اور حیرت میں ہے کہ اس نہ پانے کا کیا راز ہے“ کچھ حیرت کا مقام نہیں ہے کیونکہ وسعت بے کیفی جو کہ حقیقت قرآن مجید ہے کی نسبت کے طلوع ہونے کے وقت میں اگر سابقہ نسبت پوشیدہ ہو جائے تو گنجائش رکھتا ہے اور جبکہ دونوں نسبتوں کے درمیان تضاد نہیں ہے وہ حق کے نور کے ساتھ متصف ہو کر اس وسعت کا پتہ لگاتا ہے اور اراد رک کے نور سے بے کیفی کا امتیاز کرتا ہے، اس وقت میں اس تحقق کی عدم یافت ہے نہ کہ اس تحقق کا عدم۔ آپ نے جس بشارت کی طلب کی تھی وہ سامنے موجود ہونے پر موقوف ہے۔ دیگر یہ کہ دوستوں کی لاپرواہی سے دل برداشتہ ہوں اور سب کچھ حق تعالیٰ کی جانب سے جائیں، بندوں کے دل اس سجانہ کے تصرف میں ہیں جس طرح چاہتا ہے پھیر دیتا ہے۔

از خدا و اداں خلاف دشمن دوست کہ دل ہر دو در تصرف اوست

[دشمن اور دوست کی مخالفت کو خدا کی طرف سے جان کیونکہ دونوں کے دل اس کے تصرف میں ہیں]

جو شخص آپ کے ساتھ دوستی کرتا ہے آپ کو خفی جَلَّ و علا سے باز رکھ کر اپنے ساتھ مشغول کرتا ہے اور جو شخص کہ آپ کے ساتھ دوستی نہیں کرتا وہ (آپ کو) خفی جَلَّ شانہ کے ساتھ چھوڑ دیتا ہے، حق سبحانہ کے ساتھ ہونا بہتر ہے یا مخلوق کے ساتھ؟ کسی نے کیا خوب کہا ہے، (رباعی)۔

یارب ہمہ خلق را زمین بد خو کن
وز جلد جہانیاں مرا یکسو کن
روئے دل من صرف کن از ہر جتے
در عشق خودم یکجہت و یکرو کن

[اے خدا! تمام مخلوق کو مجھ سے بدظن کر دے اور تمام دنیا والوں سے مجھ کو یکسو کر دے، میرے دل کا رخ ہر طرف سے پھیر دے، مجھے اپنے عشق میں ایک سمت و یک ٹوک کر دے] ان دوستوں کو دو کلمے شکوہ اور آرزوئی کے طور پر لکھے گئے ہیں تاکہ واضح ہو جائے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲

ملا موسیٰ کے نام اُن کے واردات و احوال کے جواب میں جو کہ انہوں نے لکھے تھے اور مطلوب کے ماورائے ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم دینی بھائی ملا موسیٰ اس مسکین کی طرف سے سلام عافیت انجام پڑھیں، ذوق و شوق پر مشتمل مکتوب نے پہنچ کر خوش وقت کیا، حلاوت و ذوق جو کہ ذکر و مراقبہ میں ظاہر ہوتا ہے جذبہ کے آثار میں سے ہے اور فنا و محویت کا دیکھنا نیک و مبارک ہے اور انوار کا ظاہر ہونا کہ جس سے تمام گھر روشن ہو جاتا ہے اور جسم کی بجائے کوئی اور چیز دکھائی دیتا ہے یہ گویا بقلہ ہے کہ جس پر فائز تبار ہوئی ہے لیکن یہ فنا اور یہ بقا جذبہ کے ساتھ مفید رہے، اس بات کی کوشش کریں کہ فائے مطلق حاصل ہو جائے اور جو کچھ انسان کی پیدائش سے مقصود ہے میسر آجائے۔ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ اس حالت کی فکر میں ہیں اور اس سے ترقی چاہتے ہیں جیسا کہ آپ نے لکھا ہے کہ اس کا مطلب جسم کا فنا ہونا نہیں ہے، مقصد یہ ہے کہ شاہد غیبی (ذات حق جل و علا) ہمیشہ ظاہری معشوق کی مانند نظر میں رہے اور غیر کی طرف متوجہ نہ ہونے دے۔ — جانا چاہئے کہ شاہد غیبی اس سے بالاتر ہے کہ دید و دانش میں آئے اور مرد و متجمل ہو جائے، حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ بسرہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا گیا اور سنا گیا اور جانا گیا وہ سب غیر ہے کلمہ لا کی حقیقت کے ساتھ نفی کرنی چاہئے اس کلمہ کا ظاہر جو کہ نظر میں ہو گا حقیقت پر معمول نہیں ہے مثال بیان کمنے کے طور پر، یعنی گویا نظر میں ہے کہ وہ دائمی طور پر متوجہ الیہ (جس کی طرف توجہ کی جائے) ہے، خلاصہ یہ ہے کہ جس حالت کی آپ آرزو کرتے ہیں اس کا آپ کی موجودہ حالت پر توقیت رکھنا محل غور ہے

آل لقمہ کہ درد ہاں گنجی بطلب [وہ لقمہ طلب کر جو منہ میں نہ سمائے]

اور یہ جو آپ نے اس کے بعد لکھا ہے کہ جب کبھی اُن انوار کے علاوہ کچھ مکاشفات اُس جانب سے نظر میں آتے ہیں متوجہ نہیں ہوتا اور دفع کرتا ہوں مبارک اور اعلیٰ ہے اور سابقہ آرزو کی تلافی کرتا ہے۔ آپ نے خلوت و تنہائی کی خواہش کی تھی نیک و مبارک ہے العز لتعمینہ الصدیقین (خلوت صدیقین کی تمنا ہے) لیکن جان لیں کہ جو صحت فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے کیلئے ہوتی تنہائی سے بہتر ہے والسلام اولاد آخر۔

مکتوب ۱۲۳

۲۱۵

مخدومہ اودہ عالی قدر معدن الحقائق ابوالقاسم کے نام دوستوں کی غلطیوں کو معاف کر دینے اور

چغلیوں کی بات سننے سے منع کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ آپ کے مکتوبات شریفہ پہنچ کر مسرت بخش ہوئے آپ نے صلہ اور صفائی حاصل ہونے کی بابت لکھا تھا اچھا ہوا فتنہ کی آگ جتنی بھی بجھ جائے بہتر ہے، دوستوں سے بشریت کے تقاضے سے کوئی لغزش واقع ہوتی ہے اور کوئی امر جو کہ دوستی کے خلاف ہوتا ہے ظاہر ہو جاتا ہے آپ کو درگزر کرنا چاہیے اور ان کی خوبیوں کو نظر میں رکھنا چاہئے۔

اگر مردی احسن الی من اساء (اگر تو مرد ہے تو جو شخص برائی کرے اس کے ساتھ بھلائی کر) کہا گیا ہے کہ کسی شخص نے کسی شخص کے پاس کسی شخص کی بابت ناپسند بات ذکر کی تو اُس نے کہا ہم نے اس کی بھلائیوں میں جو ہماری جانب میں نظر کی تو (دیکھا کہ) یہ اس کی برائیوں سے زیادہ ہیں پس ہم نے اس کی بھلائیوں کو بے نیا و داس کی برائیوں سے درگزر کیا، اسی طرح آقا غلام کے ساتھ کرتا ہے پس غلام غلام کے ساتھ تو ایسا کیوں نہ کرے۔ آپ نے لکھا تھا کہ بعض صالحین نے کچھ باتیں پہنچائی تھیں حسن ظن کے مطابق ان کے قول پر اعتماد کر کے رنجیدہ دل ہوا، ہم نے لکھا تھا کہ اہل علم سے یہ بات محل تعجب ہو آپ نے حسن ظن کی وجہ سے ان کے قول کو قبول کیا اور دوسری جانب جو کہ حسن ظن کے قابل تھی حسن ظن نہیں کیا جو شخص چغلی خوری کرے اُس کی بات ماننے کے قابل نہیں ہے اور (اس کا) رد کرنا لازم ہے اور کتنا انہی میں ہے کہ خالد بن سنان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے کہا چغلی کا قبول کرنا چغلی سے بھی بدتر ہے کیونکہ چغلی کرتا دلالت (رسمائی) ہے اور (اس کو) قبول کرنا اجازت (صحیح قرار دینا) ہے اور جس نے کسی چیز پر دلالت کی وہ اس شخص کی مانند نہیں ہے جس نے اس کو قبول کیا اور صحیح قرار دیا، پس چغلی کو چغلی خوری پر ذلیل کرو اگرچہ وہ سچا ہو اس بُرائی کی وجہ سے کہ اس نے پردہ دری کی اور حرمت کو ضائع کیا اور اگر وہ

جھوٹا ہونو اس کو مزاد کیونکہ اس نے جھوٹی بات اور بہتان کے ساتھ جمن (خدا) سے جنگ کی اور شیطان کی تابعداری کی ہے، پس جب تیرے پاس کوئی شخص آئے اور تجھ کو خبر دے کہ فلاں شخص نے تیرے بارے میں ایسا ایسا کہا ہے یا یہ کہہ کہ تیرے ساتھ ایسا ایسا کیا ہے تو بیشک تجھ پر چھ پرہیز واجب ہیں ان میں سے ایک یہ کہ اس کی تصدیق نہ کر کیونکہ اہل اسلام کے نزدیک چغلی خور کی شہادت قابل قبول نہیں ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمَآلِهِمُ الْآيَةُ** [اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی فاسق شخص کوئی خبر لائے تو خوب تحقیق کر لیا کرو ایسا نہ ہو کہ تم نادانی سے کسی قوم کو کوئی ضرر پہنچا دو] اور دوسرے یہ کہ اس کو چغلی خور سے منع کر کیونکہ یہ برائی ہے اور برائی سے روکنا واجب ہے اور اللہ عزوجل نے فرمایا: **لَا تَتَّبِعُوا خبيثَاتِ مَا أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ الْآيَةُ** [تم ایک اچھی امت ہو جو کہ لوگوں کے لئے نکالی گئی ہے] اور تیسرے یہ کہ اس سے خالص اللہ کے لئے بعض رکھ کیونکہ وہ گناہ کرنے والا فاسق ہے اور نگاہ کرنے والے کے ساتھ بعض رکھنا واجب ہے اور چوتھے یہ کہ اپنے غیر موجود بھائی کے ساتھ برائے گمان نہ رکھ کیونکہ مسلمان کے ساتھ برائے گمان رکھنا حرام ہے اور حرام سے بچنا واجب ہے۔ پانچویں یہ کہ جس چیز کی تجھ کو چغلی خور خبر دے اس کا تجھ سے ترک کر دے کیونکہ بیشک اللہ تعالیٰ نے تجھ سے منع فرمایا ہے جیسا کہ اس عزوجل نے فرمایا ہے: **وَلَا تَجَسَّسُوا** [اور تجھ سے مت کرو] اور چھٹے یہ کہ اس چغلی خور کی جس بات کو تو پسند نہیں کرتا تو بھی اس کو مت کر یعنی اس کی چغلی کو دوسری جگہ بیان نہ کر، پس جو چیز چغلی خور تیرے پاس لائے تو کسی کو اس کی خبر نہ دے، اور بعض علمائے کہا کہ جو شخص چاہتا ہے کہ اس زمانہ میں گناہ سے بچا رہے اور اس کے دوست باقی رہیں تو اس کو چاہئے کہ اپنے نفس کو قاضی (فیصلہ کرنے والا) بنائے اور وہ قاضیوں کی طرح فیصلہ کرے گواہوں اور ان کی جرح و تعدیل کے بغیر کسی کے بارے میں کسی کا قول قبول نہ کرے اور کسی شخص پر کسی شخص کی تصدیق نہ کرے پس بیشک ہم نے بعض لوگوں کے کہنے پر بعض سے محبت کی اور بعض سے بغض رکھا، پھر ہم اپنے لئے پرنامہ ہوئے۔

مکتوب ۱۲۲

ہمت خاں کے نام مواعظ و نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ! ماسوا کی غلامی سے آزاد کر کے اپنے پسندیدہ کاموں کو حاصل کرنے کے ساتھ معزز و سعادت مند رکھے۔ میرے محمد! حتی سجانے آدمی کو میکا نہیں پیدا کیا ہے اور اس کی مرضی پر نہیں چھوڑا کر کہ جو کچھ سمجھ کرے اور جس طرح چاہے زندگی گزارے **أَيُّكُمْ سَبَّ الْإِنْسَانَ لَأَنْ يُّثْرَافَ سُدًى** [۱۲۲]

یہ انسان بہ خیال کرتا ہے کہ اس کو یونہی جھوٹا دیا جائے گا اس کی پیدائش سے مقصد بندگی کے وظائف بجالانے اور اس سے مطلوب اللہ تعالیٰ جل شانہ کی معرفت ہے اس کو بعض چیزوں کا امر کیا گیا ہے اور بعض چیزوں سے منع کیا گیا ہے اور وہ شخص اس کے سوا چارہ نہیں رکھتا کہ اس (اللہ تعالیٰ) کے اوامر و نواہی کے مقتضا مطابق زندگی بسر کرے ورنہ وہ باغی ہوگا اور بہت زیادہ عذاب کا مستحق اور غضب کا مورد ہوگا آخرت و عیدیں بیشک پوزی ہونے والی ہیں خواب خرگوش کیتک رہے گا، اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَا لَهُ مِنْ اَفِجٍ [بیشک تیرے رب کا عذاب ضرور آئے والا ہے، کوئی ٹالنے والا نہیں ہے] اللہ تعالیٰ نے کمال اہتمام سے یہ انسان کے بارے میں کیا ہے کتنے ہی موکل (فرشتے وغیرہ) ہر فرد کے اوپر مقرر کئے ہیں تاکہ اس کے افعال اقوال و یات و سکات کی نگہداشت کرتے رہیں اور لکھتے رہیں۔ نامراد آدمی کی جاں پر افسوس ہے کہ بادشاہ کا ایک برنویس جو کسی صوبہ میں جاتا ہے تو اس صوبہ کو روزہ طاری ہوتا ہے اور وہ بڑے اعمال سے پرہیز کرتے ہیں اور اس جگہ میں موکل (فرشتے) دن کے اعمال ناموں کو شام کے وقت لیجاتے ہیں اور رات کے مال ناموں کو صبح کے وقت لیجاتے ہیں اور اعمال پیش ہونے کے وقت اُس (انسان) کو حضرت ذوالجلال افعال کھانے پیش ہونا ہی ہم جیسے غافل ذرا بھی تنبہ حاصل نہیں کرتے اور گناہوں کے ارتکاب میں زیادہ دلیر جاتے ہیں۔ میرے محذور! چند روزہ عمر بہت عزیز ہے اور فرصت غنیمت ہے چاہئے کہ اہم کاموں میں رف ہو، افسوس ہے کہ یہ روزہ اور بیکار کاموں میں گزر رہی ہے، تھوڑی کوشش سے ابدی (دامی) ملک قہ آتا ہے اور تھوڑی سی لاپرواہی سے چلا جاتا ہے اور کثرت سے ذکر کرنا اہم کاموں میں سے ہے اور سیرگازی و تقویٰ عزیمت کے کاموں میں سے ہے دیکھئے کون جو ان مردے جو اسباب عیش کے جیسا ہونے اور مقدر تو کر چاکر اور شان و شوکت ہونے کے باوجود حق بات کو قبول کے کانوں سے سننے اور بے غرض کی محبت کو زندگی کا نصب العین بنالے ہے

دادیم ترا ز گنج مقصود نشان گریا نر سیدیم تو شاید برسی
[ہم نے تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشاندہی کر دی ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے]

مکتوب ۱۲۵

محمد معصوم کے نام ذکر و تفکر کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کی حمد اور رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اور آپ کی آل و اصحاب پر جو کہ اللہ تعالیٰ کے فضل کے ساتھ

مخصوص میں صلوة و سلام کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب جو کہ آپ نے محبت کے باعث ارسال کیا تھا مسرت بخش ہوا۔ آپ نے ضعف دماغ کے غلبہ کی بابت لکھا تھا، اللہ تعالیٰ شفاء عاجل عطا فرمائے اور قوت بخشے، اگر اس ضعف کی وجہ سے ذکر سانی اور حبس دم میں اچھی طرح مشغول نہیں ہو سکتے تو قلبی ذکر و مراقبہ و تفکر میں زیادہ مشغول رہیں، ایک ساعت کا تفکر ایک سال کی عبادت یا ہزار سال کی عبادت سے بہتر ہے، آپ نے سنا ہو گا۔ آپ جانتے ہیں تفکر کیا ہے ع

تفکر، رفیق از باطل سوئے حق [تفکر، باطل سے حق کی طرف جانا ہے] اہل اللہ کی عبادت پر اور ان کے مراقبے سب اس بات کا تفکر ہیں کہ علم اسفل سے علم اعلیٰ کی طرف جاتے ہیں اور دال سے مدلول تک جاتے ہیں اور ظلال سے اصول کی طرف مائل ہوتے ہیں اور صفت سے شان کی طرف عروج فرماتے ہیں اور شان سے شان والے کی طرف گامزن ہوتے ہیں مختصر یہ ہے کہ ذکر غفلت کے دور ہونے سے عبارت ہے جس چیز کے ساتھ غفلت سے دور ہے ذکر میں داخل ہے اور خیر و بد و فروخت و غیرہ میں سے جو کام کہ نیت صالحہ کے ساتھ ملا ہوا ہو ذکر ہے دنیاوی کام اس نیت کے ساتھ ذکر مہیا جاتے ہیں اور دوا و آگاہی (ہمیشہ کی حضوری) حاصل ہوتی ہے۔

درد دل با غم دنیا غم معشوق شود بارہ گرام بود نچتہ کند شبیشہ ما
[ہمارے دل میں دنیا کا غم بھی، معشوق کا غم مہیا ہے، اگر ظرب کچی ہو تو ہماری صراحی اس کو نچتہ کر دیتی ہے] بحرۃ نون و صا (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ترقی کا درجہ ہمیشہ بھلا رہے۔

مکتوب ۱۲۶

۲۱۸

مولانا فصیح الدین کے نام واقعہ (حال) کی تعمیر اور بعض مقالات لطائف کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و مصلیاً، اللہ تعالیٰ قرب کے درجات میں ترقیات مرحمت فرمائے۔ آپ نے جو مکتوب مرغوب اس مسکین کے نام موسوم کیا تھا اس کے مطالعہ سے مسرور و خوشوقت ہوا، حق سبحانہ شوق کی آگ کو اور زیادہ تیز کرے اور محبت کی آگ کے شعلہ کو بھڑکائے تاکہ ماسوا سے پوری طرح رہائی دلا دے اور حرم قدس کے نواح میں پہنچا دے، اندہ قریب عجیب [بیشک وہ قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے] — اور یہ جواب نے دیکھا ہے کہ حضرت خواجہ بزرگ (قدس سرہ) نے آپ کو کبھی قسم کے لئے یہ مضمون مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی و فردم کے مکتوب ۱۲۶ میں قدرے تفصیل کے ساتھ درج ہے (مترجم)

کھانوں سے بھرا ہوا پشت بھیجا ہے انہ مبارک اور واضح ہے شاید کہ انھوں نے اپنی خاص نسبت سے عطا کیا ہے اور کوئی آنے والا تعجب کے باعث تنہا ہی زیارت کے لئے آیا ہے۔ اور اسی طرح آپ نے جو یہ دیکھا کہ ابلیس لعین (شیطان) اپنے تابعین و متعلقین و معاونین و نامرین کے ساتھ آپ کے قلب اور تمام لطائف تک پہنچا ہے جب دل اور دوسرے لطائف کو ذکر سے معمور پایا تو وہاں مقامات میں نہیں ٹھہر سکا اور یا یوس و ذلیل ہو کر واپس لوٹا ہے اور اس نے کہا ہے کہ اس کے لطائف ذکر سے معمور ہیں مجھ کو ان میں کس طرح راستہ ہیں ہے انتہی۔ بیشک جس جگہ حضرت خواجہ بزرگ (قدس سرہ) کے کھانے میں سے پس خوردہ پہنچ جائے اس جگہ شیطان لعین کو کس طرح راستہ ہو۔

۱۴

آپ نے پوچھا تھا کہ حق سبحانہ روح کے بارے میں فرمایا ہے: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (آپ کہہ دیجئے کہ روح میرے رب کے امر سے ہے) اور دوسرے لطائف بھی اسی طریق پر ہیں، پس عالم امر کے پانچوں لطائف کے مقامات کا تعین جو کما سلسلہ عالیہ میں ثابت ہے کس معنی میں ہوگا؟ آپ جان لیں کہ عالم امر کو لامکانی کہتے ہیں اور وہ بیچونی سے کچھ حصہ رکھتا ہے اور اس (عالم امر) کے پانچوں لطائف کے طور کا محل عرش کے اوپر ہے جو کہ لامکانیت کے ساتھ موصوف ہے۔ جتنا چاہئے کہ عالم امر کی لامکانیت، و بیچونی عالم خلق کی نسبت سے ہے جو کہ مکانیت اور چندی و چونی کے ساتھ داعی ہے لیکن بیچونی حقیقی جلت عظمت کی نسبت سے عین چون ہے اور اس کی لامکانیت عین مکانیت ہے پس عالم امر مکانی و لامکانی اور چون و بیچون کے درمیان گویا برزخ ہے اور دونوں طرف کی خصوصیت رکھتا ہے اور (دونوں طرف سے) بہرہ مند ہے، اس رتبہ کے باوجود جو کہ عالم ارواح رکھتا ہے حق تعالیٰ نے اپنی حکمت کاملہ سے اس کو عالم خلق کے ساتھ ایک عشق دیا ہے اور اسی وجہ سے اس کو برزخ غصہ کی کے ساتھ ایک خاص تعلق میر ہوا ہے اور لامکان ہونے کے باوجود برزخ ہونے کے باعث ایک مکان میں آرام لیا ہے، قلب کو یا میں ہاتھ کی جانب کے ساتھ جو کہ قلب کے گوشت کے ٹکڑے کا مقام ہے تعلق ہے اور روح کو یا میں ہاتھ کی جانب کے ساتھ، اور اسی طرح دوسرے لطائف کے مقامات معین ہیں اور اس تعلق سے اس کی لامکانیت میں کوئی نقص نہیں آتا اور جبکہ حقیقی بیچون و لامکان (اللہ تعالیٰ) فرماتا ہے: وَلَكِنْ يَسْعَىٰ قَلْبُ عَمْدَى الْمُؤْمِنِ (اور لیکن میرے مومن بندے کا دل میری وسعت رکھتا ہے) روح میں جو کہ برزخ ہے کیوں بعید ہوا اگرچہ یہ وسعت بیچونی ہے اور مشابہات کی کم سے ہے کہ اس پر ایمان لانا چاہئے اور اس کی کیفیت کو اللہ تعالیٰ کے علم کے حوالہ کرنا چاہئے، اور عالم امر جو کہ بیچونی سے کچھ حصہ رکھتا ہے عالم خلق کے ساتھ اس کے اس تعلق کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہئے اور کہ اجسام اجسام کے ساتھ تعلق اور وسعت کے باور ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

۲۱۹

مکتوب ۱۲۷

میر محمد امین بخاری کے نام اُن کے واقعہ (حال) کی تعبیر کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 اللہ تعالیٰ ماسوا کی غلامی سے آزاد کر کے کلی طور پر (اپنی) بارگاہ مقدس کا رفتار رکھے، جو مکتوب مرغوب
 اس مسکین کے نام موسوم کیا تھا پہنچا چونکہ شوق و تمنائے کلام پر مشتمل تھا اس لئے جو شوق کیا اور شوق کو
 بڑھانے والا ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ ذکر کے اس عرصہ میں محویت نے غلبہ کیا جیسا کہ کبھی وجود کا علم نہیں رہتا اور
 پھر وہی علم اپنے حال پر لوٹ آتا ہے اور اس حال میں کوئی شخص کہتا ہے کہ ابھی تجھ کو کمالات کی مصلحتیں
 چاہئیں میرے مخدوم! ایچویت نیک و مبارک ہے حق سبحانہ اس کو اس طرح پر غالب کرے کہ عود مذکور سے
 محفوظ ہو۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ میں ایسا عدم چاہتا ہوں کہ کبھی واپس نہ لوں اور یہ تو کہا ہے کہ (تجھ کو)
 کمالات کی مصلحتیں چاہئیں یعنی بشریت کی فنا و محویت کے بعد اللہ عزوجل کے اخلاق کے ساتھ متصف
 ہونے کا مقام ہے اس کی آمادگی اور استعداد کا اظہار کرنا چاہئے، یہ آمادگی اور استعداد بھی اسی کی دین ہے وہی عطا
 کرتا ہے اور اس کی استعداد بھی دیتا ہے۔

نیا و ردم از خانہ چیرے تخت تو دادی ہمہ چیز من چیرِ شست
 [میں پہلے سے گھر کی چیز نہیں لایا تو تھے ہی سب چیزیں دی ہیں میں (مجھے تیری ہی چیزیں)]
 اوقات و عبادت کے ساتھ معمور رکھیں اور آخرت کی تعمیر میں کوشش کریں اور اندھیری راتوں کو گریہ متفقا
 کے ساتھ روشن رکھیں۔

وادیم ترا ز کج مقصود نشان گرمانہ رسیدیم تو شاید برسی
 [میں نے تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشاندہی کرتے ہوئے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تیری پہنچ جائے] دلائل اولاد و آخر

مکتوب ۱۲۸

حضرت ایشاں (عزۃ اللہ علیہا) کے ہمشیرہ زادہ حاجی شیخ محمد فضل اللہ کے اکوڑا وصیجت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچا کہ مسرت بخش ہوا، اللہ تعالیٰ دونوں
 جہان کے مقاصد میں کامیاب کرے اور کمال کے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچائے، دل آپ کی طرف متوجہ رہتا ہے

انہا المیسر لکل عسیر (بیشک وہ ہر مشکل کو آسان کرنے والا ہے) آنے والوں کے مذہبی عافیت کی خبر اور احوال کی کیفیات لکھتے رہیں، دنیاوی کاموں میں بقدر ضرورت مشغول ہوں اور باقی اوقات اشغال و اذکار میں صرف کریں اور باطن کی تعمیر میں کوشش کریں اور مقصدِ اعلیٰ میں لگے رہیں اور رحمت کو آخرت کی تعمیر میں صرف کریں اور در افتادہ دوستوں کو دعائے خیر میں یاد رکھیں باقی احوال بخیر ہیں، والسلام علیکم و علی سائرین اتبع الہدیٰ

مکتوب ۱۲۹

محرم زادہ لڑائی حقائق و معارف، آگاہ شیخ ابوالقاسم کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، فرزندِ گرامی اس جانب سے سلامِ خیر انجام پڑھیں اس حدود کے احوال حمد کے لائق ہیں امید ہے کہ وہ فرزند (آپ) بھی عافیت سے ہوگا اور سعیت ترقی میں رہے گا جو مکتوب کا اس سے پہلے بھی تھا فقیر کی بیماری کے دنوں میں پہنچا تھا اس وجہ سے جواب میں تاخیر ہو گئی اس وقت اس مکتوب کی جس قدر جستجو نہیں پایا اس کا اس کے مطابق لکھنا الخیر فیہما صنع اللہ سبحانہ (جو کچھ اللہ سبحانہ کرتا ہے اس میں بھلائی ہے) جو کام کہ آپ کو درپیش ہے اس کے حاصل کرنے میں پوری کوشش ملحوظ رکھیں، جنگ آپ وہاں ہی غنیمت ہے دینی علوم پر بہت زیادہ راغب رہیں، ان میں سے ایک سبق بھی ہو جائے تو بہتر ہے جو وقت کہ سبق سے بچ رہے (اس میں) ذکر و فکر میں مشغول رہیں اور اندھیرا اتوں کو روکنے اور مغفرت طلب کرنے کے ساتھ روشن رکھیں، زندگی کے دن بہت غنیمت ہیں چاہئے کہ اہم کاموں میں صرف کئے جائیں، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۳۰

۲۴۱

خواجہ احمد بخاری کے نام قرآن (پاک) کے فضائل اور اس اقدس (حال) کی تعمیر میں تحریر فرمایا جو اصول لکھا تھا۔ الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، مکتوب مرغوب پہنچا رحمت بخش ہوا، آپ نے کچھ اور اوقات کی نگہداشت کے بارے میں لکھا تھا اس کے مطالعہ سے خوشوقت ہوا، اللہ ہرزاد [اے اللہ! اور زیادہ فرما] آپ نے قرآن مجید حفظ کرنے کا شوق ظاہر کیا تھا اگر میسر ہو جائے تو اس سے بہتر کیا ہے، نیک و مبارک ہے، حدیث نبوی علی مصدرہا الصلوٰۃ والسلام میں آیا ہے، قرآن والے

الاشدیں، خاصۃ ابن جندی، اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ حاملین قرآن اولیاء اللہ ہیں پس جس نے ان سے دشمنی کی تو بیشک اس نے اللہ سے دشمنی کی اور جس نے ان سے دوستی کی تو اس نے اللہ سے دوستی کی، فر، اور نیز حدیث شریف میں ہے حاملین قرآن کی فضیلت غیر حاملین قرآن پر ایسی ہے جیسی کہ خالق کو مخلوق پر فضیلت ہے، فر، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ حاملین قرآن کا اکرام کرو، جس نے ان کا اکرام کیا تو اس نے اللہ کا اکرام کیا، خبر دار! حاملین قرآن کے حقوق میں کمی مت کرو پس بیشک وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسے مقام میں ہیں کہ قریب ہے کہ حاملین قرآن انبیاء ہوتے مگر ان کی طرف وحی نہیں کی جاتی (الطی۔ جو واقعہ حال) کہ سعادت اطوار محمد زاہد نے دیکھا تھا وہ آپ نے لکھا تھا، بہت مبارک اور واضح ہے، اور یہ جو اس نے صحرا میں سفید بلند گنبد کہ جس کا اندرونی حصہ شفاف ہے دیکھا تھا وہ گنبد گویا عین ثابتنہ سے عبارت ہے کہ سالک کا مبداء تعین ہے اور ولایت اُس تک وصل ہونے کے ساتھ وابستہ ہے۔ اور یہ جو چار فرشتوں نے کہا ہے کہ یہ اصلین کے وصل کی بشارت ہے اس معنی کی تائید کرتی ہے اس کے بعد یہ جو (اس) فقیر نے اُسی واقعہ میں کہا ہے کہ وہ گنبد چار درجے رکھتا ہے پہلا درجہ اس گنبد میں داخل ہوتا ہے دوسرا درجہ وہ ہے جو کہ نصف زمیوں تک پہنچتا ہے تیسرا درجہ وہ ہے جو کہ اس کے اوپر پہنچتا ہے، چوتھا درجہ وہ ہے جو کہ اوپر سے نیچے آکر دروازے سے باہر نکل کر دوسرے گنبد میں داخل ہوجاتا ہے، آپ جان لیں کہ سالک جب اُس اسم سے جو کہ اس کا مبداء تعین ہے وصل ہوجاتا ہے تو اپنے کمال کو پہنچ جاتا (یہ راستہ) چار درجے رکھتا ہے پہلا درجہ یہ ہے کہ دائرہ امکان کی کو قطع کر کے اس کے ساتھ وصل ہوجائے، فنا کا حاصل ہوتا اس درجے کے ساتھ وابستہ ہے دوسرا درجہ یہ ہے کہ اس اسم میں سیر کرے اور اس کے کمالات کے ساتھ منصف ہوجائے اور یہ جو واقعہ میں کہا ہے کہ نصف زمیوں تک پہنچتا ہے اس بات سے تعبیر کیا گیا ہے کہ اس درجہ میں بقا حاصل ہوگئی ہے تیسرا درجہ یہ ہے کہ اسم کے منتہا تک پہنچ جائے اور اسم کے ساتھ بقا حاصل کر کے مسمیٰ کا پتہ لگائے، یہ زمیوں درجے سیر الی اللہ اور سیر فی اللہ سے تعلق رکھتے ہیں کہ (یہ) کمالات میں عروج ہے اور چوتھا درجہ نزول سے تعلق رکھتا ہے جو کہ سیر عن اللہ یا اللہ ہے اور سیر فی الاشیاء ہے اور یہ جو واقعہ میں کہا ہے کہ اوپر سے نیچے آکر اور گنبد سے باہر نکل کر دوسرے گنبد میں آگیا ہے اس میں ان دونوں سیروں کی نشاندہی کی گئی ہے اور دوسرا گنبد عالم امکان کا گنبد ہے یا سالک کے قالب کا گنبد ہے، اور آپ کو اور خواجہ شریف کو نزول کی بشارت ہے اور محمد زاہد کے لئے ابھی وقت نہیں پہنچا اور یہ جو اُن چار فرشتوں نے کہا کہ تیرے باطن کا فانیہ یہی ہے یہی اس تعبیر کی تائید کرتا ہے، اس واقعہ کی تعبیر جو آپ نے دریافت کی تھی اس کے بارے میں جو کچھ کہ میرے ناقص خیال میں آیا ہے یہ ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۳۱

خواجہ عبداللہ کولابی کے نام ذکر جہ وغیرہ کی مجلس میں حاضر ہونے کے باب میں ان کے استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا
 بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة و ارسال تحیات کے بعد عرض کرتا ہوں کہ گرامی نامہ پہنچ کر مسرت بخش
 ہوا، آپ نے شوق کا اظہار کیا تھا اس طرف کے دوستوں کو بھی مشتاق جانیں اور حدیث (قدسی) وانا الیہم
 لا شئد شوقا اور میں ان کی طرف زیادہ شدت کا شوق رکھتا ہوں [مطالعہ کریں حق سبحانہ شوق کی آگ کو پھیر کا
 تاکہ آفاق و انفس سے پوری طرح رہائی دلائے اور شیون و اعتبارات سے گذار دے اور محبت ذاتیہ تک پہنچائے
 اندہ قریب بھیج [میں] کہ وہ قریب (اور) قبول کرنے والا ہے۔ آپ نے پوچھا تھا کہ جس مجلس میں کہ سلسلہ
 کمرویہ وغیرہ کے لوگ اور اذیت خیز پڑھتے ہیں اس میں بیٹھنا چاہئے یا اس مجلس کو ترک کرنا چاہئے؟ میرے محذور
 کے ذکر جہ کرنے کی صورت میں چونکہ ذکر فی نفسہ اچھا اور نتیجہ بخش ہے اگر آپ بیٹھیں اور اپنے طریقہ میں مشغول رہیں
 تو گنجائش رکھتا ہے اور مستحسن ہے اگر اس نظریہ سے کہ ذکر میں جہر کرنا بدعت ہے خود کو علیحدہ رکھیں تو
 یہی آپ کے لئے مناسب ہے اور آپ مختار ہیں، مختصر یہ ہے کہ اس قسم کی جگہوں میں حکمت کی رعایت
 کریں اور وقت و حال کا لحاظ رکھیں اور دل کے فتویٰ پر عمل کریں، حدیث شریف میں آیا ہے کہ نیکی وہ ہے
 جس کو طرف نفس کو تسکین ہو جائے اور قلب اس کی طرف مطمئن ہو جائے اور گناہ وہ ہے جس کی طرف نفس کو
 تسکین نہ ہو اور قلب اس کی طرف مطمئن نہ ہو اگرچہ مفتی صاحبان تجھ کو فتویٰ دیدیں۔ دیگر یہ کہ مرشد (پیر) کا طالب
 کی طرف توجہ کرنا ایم ذات (اور) نفی و اثبات کے ذکر میں یکساں ہے اس کے باطن پر توجہ کرنی چاہئے توجہ کرنے والے کو
 ذکر کرنے کی کیا ضرورت ہے اور جس کی طرف توجہ کی جائے اس کو جس طریقہ پر لے گیا ہے اس میں مشغول رہنا چاہئے۔
 اور یہ جواب نے حال میں دیکھا ہے کہ فقیر نے آپ کو ایک بڑا کاغذ دیا ہے اور اس کاغذ میں ایک طرف حضرت
 رسالت پناہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم کی تصویر ہے اور ایک جانب اس مسکین کی تصویر ہے اور ایک ساعت
 کے بعد دیکھا کہ اس مسکین کی تصویر آنحضرت علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی تصویر سے واضح ہوا اور
 بشارت کا باعث ہوا، گویا پہلا حصہ قاب قوسین کے قُرب سے (تعلق رکھتا ہے) اور جو کچھ آپ نے اس کے
 بعد دیکھا ہے وہ اودارتی سے (مناسبت رکھتا ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

لہ اس معنی کی پیشتر ضروری میں ہر اس کے الفاظ میں قال علیہ الصلوٰۃ والسلام لو ابصرت جنت تسأل عن البر والاکرام قل نعم
 قال نعم اصابع فضرب بھادروہ وقال استفت قلبك ثلاثا البر والاکرام ثم استفت القلب واطمان الیہ القلب
 والاکرام اجاب فی النفس وتردد فی الصدور ان افتاك الناس (خطبات الاحکام مجلعات الحوام ص ۴۰)

مکتوب ۱۳۲

سیادت پناہ حاجی محمد عاشور بخاری کے نام اس بیان میں کطالوں کے اجتماع میں نیت کی تصحیح ضروری ہے اور خالق و مخلوق میں خالق اور مخلوق ہونے کے سوا کوئی نسبت نہیں اور صراطِ مستقیم کی ہدایت کس معنی میں تحریر فرمائی۔
الحمد لله على ما انعم والصلوة والسلام على رسول سيدنا محمد والحمد للذي صار امتنا خير الامم
وعلى الموصي محمد والفضل والكرم، آپ نے جو محبت نامہ صدق و محبت کے باعث ارسال کیا تھا اس نے بچپن میں مسرور کیا، اللہ تعالیٰ کی حمد و احسان ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور اوقاتِ دُکھی کے ساتھ گزر رہے ہیں اور ذکر کے دو حلقے قائم ہیں ۵

آسمان سجدہ کندہ ہر زینے کے درو یک دو کس یک دو نفس بہر خدا بنشیند

[آسمان اس تین کیلئے سجود کرتا ہے کہ جس میں ایک دوا آدمی ایک دو لمحہ خدا کیلئے بیٹھے ہیں]

لیکن نیت کو صحیح رکھنے میں کوشش کرنی چاہئے اور نفس و شیطان کے شر سے بے فکر نہیں رہنا چاہئے ایسا نہ ہو کہ یہ اجتماع دوری و محرومی کا سبب نہ ہو جائے اس وجہ سے ڈرتے اور کاہنتے رہنا چاہئے اور ہمیشہ بارگاہِ قدس میں التجا و تضرع کرتے رہنا چاہئے۔ آپ چونکہ فقر کی صحبت میں رہے ہیں اس لئے امید ہے کہ اس قسم کے شر سے محفوظ رہیں گے لیکن ہر حال میں التجا و استغفار سے چارہ نہیں ہے، آیت کریمہ
وَمَا أُنَبِّئُكَ بِفِئْتَيْنِ إِلَّا هِنَّ أَوْ يَنْتَهِیٰ ۚ وَإِنَّ أَكْثَرَهُنَّ كَافِرَاتٌ
آپ نے لکھا تھا کہ عالم کو حق سبحانہ کے ساتھ خالق و مخلوق ہونے کی نسبت کے سوا کچھ نظریں

نہیں آتا اور اپنے آپ کو اس سے زیادہ اور کچھ ثابت نہیں کرتا کہ میں اس سبحانہ کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق ہوں۔ بیشک صلہ کی ذات کو مصنوعات کے ساتھ یہی خالق ہونے کی نسبت ہے اور بس، ۲۲۲
اگر صل اور ظل ہونے کی نسبت ہے تو اسماء و صفات کی صورتوں کے ساتھ ہے نہ کہ ذات عزت برہانہ کے ساتھ إِنَّ اللَّهَ لَعَلَّيْهِ الْعَالَمِينَ [بیشک اللہ تعالیٰ تمام جہانوں سے بے نیاز ہے] یہ دیدار صل ہے اور نسبت کے صل ہونے کی خبر دینے والی ہے، یہ دیدار عوام کے لئے ہے یا خاص ان خاص حضرات کے لئے ہے جو کہ ظلال سے صل تک پہنچ گئے ہیں اور شہود سے غیب کو جا ملے ہیں، خاص حضرات اصالت و ظلیت کی دیدار کے ساتھ خوش ہیں اور شہود و مشاہدہ کے ذوق کے ساتھ لذت انفرادی میں، یہ جو آپ نے لکھا ہے
اور یقین کے ساتھ معلوم ہوتا ہے کہ محرومی و نیستی (فنایت) کے سوا کچھ صل

مستعار و امانت ہیں، اور امانت اس کے مالک کو واپس کر دینے کے بعد اپنے افعال کی شر محض سمجھنے اور
 قصور کی دید کے سوا جو کہ اس کی ذات کا مقتضایہ اس کو کچھ نصیب نہیں ہوگا، بڑے بڑے دریا جو کہ نظر
 آتے ہیں اولاً ہر ایک کو الگ الگ عبور کرتے ہیں بہت خوب ہے، سلوک کے راستے میں اس قسم کے بہت سی
 دریا عبور کرنے پڑتے ہیں اور یہ جو حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام آپ سے فرماتے ہیں کہ تو
 ہماری ملکیت سے ہے بہت بڑی بشارت ہے، شاید کہ آپ اُن کی ولایت سے حصہ حاصل کریں گے۔ اور
 یہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ آپ چل گئے اور کوئلہ ہو گئے ہیں اور اس کوئلہ کو لوگوں نے سیاہی بنالیا ہے اور لوگ
 اس سے الگ الگ لکھتے ہیں اس کے بعد معلوم ہوا کہ قرآن لکھتے ہیں، اس کی تعبیر ظاہر ہے جو نبیؐ سوچو
 بشریت محبت کی آگ سے جل جاتا اور فانی ہو جاتا ہے اور الفاظ قرآنی کے ساتھ بقا حاصل کرتا ہے حتیٰ تعالیٰ (کا کلام)
 تم نے ظہور پاتا ہے کیونکہ عشق کی آگ کے جلنے ہوئے لوگوں کا مونس اس کا کلام ہے کہ اس عالم میں
 (۱) کی مانند کوئی مظہر نہیں ہے اور اس کی صفت حقیقی بنفسہ جلوہ گر ہوئی ہے اور صفت سے موصوف کا
 راستہ کھلا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے ”آگاہ رہو کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے تو اس کو
 چاہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام سنے،“ اور اسی طرح یہ جو آپ نے دیکھا ہے کہتے ہیں کہ معدوم ہوجا،
 فقیر (خواجہ محمد معصومؒ) کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے قدموں میں، اسی وقت قدم مبارک
 نظر آتے اور میں مبارک قدموں کے نیچے معدوم (نہیں) ہو گیا، یہ ایک بشارت ہے خاص الخاص فنا کی طرف
 ایک اشارہ ہے قدم مبارک کے نیچے جو فنا ہوتی ہے وہ خاص امتیاز رکھتی ہے۔ اور یہ جو آپ نے دیکھا ہے
 کہ ایک عظیم بے پایاں مہر کو ایک ساعت میں طے کیلے، یہ بھی نیک و بشارت ہے۔ اور جس واقعہ
 میں کہ آپ نے اپنے آپ کو آدمی پتھلی کی مقدار بے حس و حرکت گوشت کا ٹکڑا دیکھا ہے وہ فنا اور عذبت
 ذاتیہ کے ظہور کی خبر دینے والا ہے جو کہ بے حس و حرکت جمار (بے جان چیز) کے عنوان سے ظاہر ہوا ہے
 جیسا کہ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ لہ الاقدس نے تحریر فرمایا ہے اور براہِ دینی دوست بیگ
 کے جو احوال و واقعات آپ نے لکھے ہیں یعنی فنا کے قلبی کی بشارت کا حصول اور اولیاء کے گروہ میں شمولیت
 اور خود کو غائب پانے کا مراقبہ اور معرفت کے مرتبہ کا ظہور اور اس سے حصہ پانا اور اس کے بارے میں حضرت عالی
 (قدس سرہ) کا دعا کرنا اور مصافحہ کرنا اور آیت کریمہ ”وَقَالُوا لَیْسَ بِاللّٰهِ مُخْلِصُنَا لَمَّا الدِّیْنِ
 حَقَّقَاءُ الْاٰیٰتِ“ اور ان کو یہی حکم دیا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرو کہ تمام باطل ادیان سے یکسو ہو کر دین کو
 اسی کے لئے خالص کرنے والے ہو جاؤ پڑھنے کی تسبیح کرنا سب واضح ہوا، لچھے واقعات اور بشارت ہیں
 اور ایک کریم پڑھنے کا امر کرنا نماز قائم کرنے پر ترغیب ہے جو کہ دین کا ستون ہے اور کمال درجہ کے

قرب کا مقام ہے اور زکوٰۃ دینے پر (ترغیب ہے) جو کہ مال کو پاک کرتا ہے اور نیز اخلاص حاصل کرنے پر ترغیب ہے کیونکہ عبادات کے اعمال اور اذکار کی قبولیت اس سے وابستہ ہے اور یہ سیر و سلوک کا نتیجہ ہے۔ اور جانتا چاہئے کہ واقعات و خواب و بشارات سے زیادہ نہیں ہیں کہ استعداد ہونے کی بشارت دیتے ہیں اور قوت کی خبر دینے والے ہیں نہ کہ فعل کی، کچھ جان کھانی چاہئے تاکہ معاملہ قوت سے فعل میں آجائے اور گوش سے آغوش میں آپیچے، جو کچھ بیداری میں ظاہر ہوتا ہے وہ اس شخص کی ملکیت ہر کسی نے خوب کہا ہے۔

چو غلام آفتابم ہمد آفتاب گویم نہ شیم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم

[چنانچہ آفتاب کا غلام ہوں اس لئے سب کچھ آفتاب ہی کہتا ہوں میں نہ شب ہوں نہ شب پرست ہوں کہ خواب کی بات بیان کروں]

والسلام اور ادا آخر۔

مکتوب ۱۳۲

حقانہ نگاہ حاجی حبیب الرحمن عسکری ثم البخاری کے نام اس بارے میں کہ ابتداء میں ظاہر باطن کے رشتہ میں ٹکنا ہوتا ہے اور باطن ہی منقطع ہونے کے بعد ظاہر مگر والدہ نظر آتا ہے اور ممکن فی ذات کے عدم ہونے اور حقیقت کعبہ و حقیقت قلعت و حقیقت سلوۃ و حقیقت قرآنی و حقیقت محمدی اور ان کی تفسیر اور ان کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ علی نوالہ والصلوٰۃ والسلام علی حبیب محمد وآلہ اما بعد، جو مکتوب مرغوب آپ نے پشاور سے بھیجا تھا پہنچ کر مرست بخش ہوا، نقص و قصور کی دید اور وجود بشری کے نگاہ میں برائے خاص طور پر طاعات اور متبرک مقامات میں ایسا ہونے کی بابت آپ نے لکھا تھا واضح ہوا میرے مخدوم اظہار جو کہ فی نفس ظلمت و کدورت ہے باطن سے ملتے وقت اس کے ساتھ روشن اور نوازہ نظر آتا ہے باطن کے اذواق و انوار کے ساتھ ظاہر بھی منور اور ذوق و شوق کے ساتھ متصف ہو جاتا ہے، جب باطن ترقیات کے سبب ظاہر سے منقطع ہو جاتا ہے اور دونوں کے درمیان بعد مشرقین پیدا ہو جاتا ہے تو باطن کے انوار و اذواق ظاہر تک بہت کم پہنچتے ہیں اس لئے مگر والدہ نظر آتا ہے اور غم و اندوہ کے ساتھ متصف ہو جاتا ہے اور نیز کمالات اصل کے ساتھ لاحق ہونے کے بعد عدم کے سوا جو کہ ہر شے و نقص کا مقام اور صفت برا کہا جائے اس سے بھی بدتر ہے کچھ نہیں رہے گا اور طاعات و متبرک مقامات میں ذاتی ظلمت و کدورت بہت زیادہ ظاہر ہوتی ہے

۲۴۸

اذ بصدہا تبین الاشیاء [کیونکہ چیزیں اپنی ضد کے ساتھ چلی جاتی ہیں] — اور یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ مراقبہ میں ایک بہت بلند حال ظاہر ہوا، ایک بہت بڑی چیز کو اٹھا کر فقیر کے سامنے ڈال دیا گیا اس کے اوپر پردہ تھا،

کہا گیا کہ یہ سب تیری نسبتیں ہیں پردہ کو اٹھایا گیا تو وہاں سے ایک نور بلند ہوا اُس نے مجھ کو اور تمام عالم کو احاطہ کر لیا ایسا خیال آیا کہ (یہ حقیقت قرآنی ہوگی) پھر دوسرا پردہ پہلے پردہ سے زیادہ زینت والا ظاہر ہوا وہ پردہ بھی اٹھادیا گیا تو ایک نور وہاں سے بلند ہوا جو پہلے نور پر چھایا گیا خیال ہوا کہ حقیقتِ صلوة ہوگی اس کے بعد دوسرا پردہ ظاہر ہوا جب اس کو بھی اٹھادیا گیا تو ایک بہت بڑا نور ظاہر ہوا کہ جس نے مجھ کو اور تمام عالم کو احاطہ کر لیا، میں نے اپنے آپ کو بہت منور اور زینت کے ساتھ آراستہ دیکھا اس وقت میں خیال ہوا کہ (یہ دائرہ خلعت ہوگا اور اس وقت میں ایک اور حال ظاہر ہوا کہ یہ سابقہ انوار و احوال گویا تو میں لاشی ہو گئے ہیں اور اپنے آپ کو بھی اس نور میں پاتا تھا، خیال آیا کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور محبوبیت یہی ہوگی میرے مخدوم ابو کچھ آپ نے لکھا ہے سب سجد نولتی اور نہایت اعلیٰ ہے لیکن یہ سب) بشرات ہیں حق تعالیٰ قوت سے فعل میں لائے اور گوشِ سر آغوش میں پہنچائے، اتنا ہے کہ آپ کو ولایتِ ابراہیمی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں پایا ہے اور اس وجہ سے مقابلاً خلعت کے ساتھ کچھ مناسبت حاصل ہے، اگر اس عجیب مقام سے کچھ نسبت حاصل کر لی ہو اور اس کے گلزاروں سے پھول چُن لے ہوں تو کیا تعجب ہے۔ محبت جو کہ محبوبیت کا باعث ہے وہ بھی خلعت کے شعبوں میں سے ہے جب یہ خلعت غالب آجاتی ہے اور یقاری کا نشہ پیدا کرتی ہے تو محبت سے موسوم ہوتی ہے نفسِ خلعت سرسراٹس والفت ہے، محبت ہے جو کہ خلعت کے تمام افراد سے گرفتاری کے نشہ کے ساتھ ممتاز اور علیحدہ ہو گئی اور زمانہ کی عجیب چیز بن گئی ہے اور کچھ اور ہی ثمرہ دیا ہے۔

ازال ایون کہ ساقی درتے افگند حرفیاں رانہ سرماند و نہ دستار

[اس ایون کی وجہ سے جو کہ ساقی نے شراب میں ڈال دی ہر ہم مشروں کو نہ سرکا ہوش رہا ہے نہ یگری دکھا] اے محبت کی نشانیوں والے اچاہے کہ حقیقتِ قرآنی تک پہنچا لینے کے لیے اعلیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام حفاظت سے عبور اور ان کے کمالات کے حصول کے بعد صورتِ پدیر ہو، اس لئے کہ انبیاء اور قائم الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والبرکات بھی مخلوق ہیں اور قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام غیر مخلوق ہے پس اس کی حقیقت تک حصول ان حقائق سے گزرنے کے بعد ہوگا، حدیث شریف میں ہے کہ حاملینِ قرآن کی غیر حاملینِ قرآن پر فضیلت ایسی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی فضیلت اس کی تمام مخلوق پر ہے، قرآن اللہ تعالیٰ کے سوا ہر چیز سے افضل ہے اور تمام کلاموں پر قرآن کی فضیلت ایسی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی فضیلت اس کی تمام مخلوق پر ہے، ادب جو آپ کے حال میں رسولِ خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور حبیبِ المؤمنین کو دیکھا کہ ان کے انوار آسمان تک پہنچے ہوئے ہیں اور تمام عالم پر چھائے ہوئے ہیں، مبارک ہے، حق سبحانہ ان کے انوار و برکات سے بہرہ مند کرے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

لہ غائب کچھ الفاظ سہو اکبات سے رہ گئے ہیں جن کا ترجمہ اضافہ کیا گیا ہے مترجم

مکتوب ۱۳۵

صوفی سعادۃ کا بلی کے نام تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کمال و اکمال کے مراتب تک ترقی عطا فرمائے۔ مکتوب مرغوب جو آپ نے اس مسکن کے نامہ مرسوم کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے ملاقات کے شوق کا اظہار کیا تھا، دوستوں کو بھی مشتاق جانیں اور حدیث شریف و انا الیہم لا شوقاً [اور میں ان کی طرف البتہ زیادہ شدید شوق رکھتا ہوں] پڑھیں۔ یہ جو آپ نے حال میں دیکھا ہے کہ بلند مقام انتہائی صفائی میں ظاہر ہوا ہے اور بعض دوستوں نے کچھ باتیں کہیں اور تم کہتے ہو کہ حقیقت قرآنی (جو) مجھ پر ظاہر ہوئی تھی اب خوب واضح ہو گئی اور مجھ تم دوستوں سے کہتے ہو کہ دوسرا مقام ہیری نظریں آیا تم نے اس کو دیکھا یا نہیں دیکھا دوستوں سے کچھ ہل یا نہیں نہ کھلی اور نیز تم نے دیکھا ہے کہ گویا تمہارے چہرہ کو نقش کیا گیا تھا اور اس پر حقیقت قرآنی کی مہر کر دی گئی اور تم نے کوئی نسبت اپنے اوپر پائی تین روز تک وہی کیفیت رہی۔ میرے مخدوم! دونوں واقعے روشن اور اعلیٰ ہیں اور حصول کی استعداد کی خبر دینے والے ہیں، امیدوار ہیں کہ قوت سے فعل میں آئے اور گوش سے آغوش تک پہنچے۔

میں تو اند کہ دہرا شک مرا خوش قبول آنکہ در ساختہ است قطرہ بارانی را

[وہ ذات احسن نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے ہو سکتا ہے کہ وہ میرے آنسوؤں کو شرف قبولیت عطا فرمائے] آپ نے دوسرا حال لکھا تھا کہ "ایک عزیز اہل حق (چکبرا) گھوڑے پر سوار ہے مجھ کو بھی اپنے پیچھے سوا کر لیا ہے ہم ایک مجلس میں آئے ایک دیوانہ ظاہر ہوئی اور درمیان سے دو ٹکڑے ہو گئی، ایک بلند مقام ظاہر ہوا پھر اس مقام سے بلند تر دوسرا مقام ظاہر ہوا پھر اس مقام سے بلند تر مقام نظر آیا، کہا گیا کہ اس مقام میں کوئی حجاب نہیں رہا، میں اس کے سننے سے بیہوش ہو گیا میں دو تین گھڑی تک پڑا رہا اگرچہ لوگ جگاتے تھے لیکن ہوش میں نہیں آتا تھا ہوش میں آنے کے بعد میں نے اپنے اوپر عجیب حال مشاہدہ کیا تین روز تک مجھ پر یہ حالت رہی۔ "اے سعادت آتارا ہو سکتا ہے کہ جس سوار نے تم کو اہل حق گھوڑے پر اپنے پیچھے بٹھایا وہ تمہارا رہبر ہو جو کہ عالم معنی میں تمہارے سیر و سلوک کا ذمہ دار ہے اور اہل حق گھوڑا روح کی سواری ہو جو کہ عالم چون و عالم بچوں کے درمیان بزرخ ہے اور دونوں رنگ رکھتی ہے اور دیوار جو کہ دو ٹکڑے ہو گئی وہ تمہارا وجود بشری تھا جو کہ ظلمت و کدورت سے پُر ہے حقیقت کا آفتاب

طلوع ہونے کے وقت ٹکڑے ہو کر الگ ہو گیا ہے اور ظلمت و کمورت سے جو کہ اُس کا ذاتی (وصف) تھا چھٹکارا پایا ہے، اِنَّ الْمَلٰٓئِکَۃَ اِذَا خَلَوْا۟ عَنْ رَّبِّہِمْ اَفْشَدُوۡا وَّہَا وَجَعَلُوۡا اَعۡزَۃَ اَہْلِہَا اَذَلَّ وَاٰۤیٰۤہُہٗمْ یَفْعَلُوۡنَ ﴿۱﴾ بیشک بادشاہ جیسا کسی بستی میں داخل ہوتے ہیں تو اس کو تڑپا لاکر دیتے ہیں اور وہاں کے عزت دار لوگوں کو ذلیل کر دیتے ہیں اور یہ لوگ بھی ایسا ہی کریں گے۔ اور یہ جو دیوار کے دو ٹکڑے ہونے کے بعد بلند مقام ظاہر ہوا ہو سکتا ہے کہ تمہارا امیر اُتھیں ہو (جو کہ) اہم الہی کا ظل ہے اور یہ جو اس سے بلند تر و سر مقام ظاہر ہوا اہم الہی ہو جو کہ امیر اُتھیں کی اصل اور اہم کلی ہے کہ بعد اُتھیں اس کلی کی جزئیات میں سے ایک جزئی ہے اور سر مقام جو کہ سابقہ مقام سے بلند تر نظر آ یا شان ذاتی ہو جو کہ اس کلی کی اصل ہے اور ذات تعالیٰ و تقدس میں محض اعتبار ہے اور چونکہ شان اور ذات کے درمیان اسم کے سوا پرہ نہیں ہے اس لئے آپ نے سنا کہ حجاب نہیں رہا یہاں ایک نکتہ ہے، جاننا چاہئے کہ بیہوشی حجاب چاہتی ہے جب حجاب بالکل اٹھ جائے تو بیہوشی نہیں رہتی۔ ع

تو عین ذات می نگری در تبسمی [تو مسکراتے ہوئے عین ذات کو دیکھتا ہے]

آپ نے لکھا تھا کہ میں حلقہ میں بیٹھا تھا کہ صاحبزادہ گرامی فرماتے ہیں اکثر دوستوں نے مناجاتی اسرائیل سے عروج کیا، پھر فرمایا کہ عرش کے اوپر ایک مقام ہے دوستوں نے اس سے عروج کیا، آپ لکھیں کہ عرش کے اوپر کونسا مقام ہے۔ میرے مخدوم ایہ سوال اس شخص سے کرنا چاہئے کہ جس نے اس واردات کی خبر دی ہے، بہر حال ہم کہتے ہیں کہ عرش کے اوپر جو کہ لامکانیت کے ساتھ موصوف ہے عالم ارواح کا مقام ہے اور عالم ارواح مکانی و لامکانی کے درمیان برزخ ہے اور دونوں کا رنگ رکھتا ہے اس عالم میں قلب و روح و شریخی و اخفی پانچ لطیفے ہیں اور ان پانچوں میں سے ہر ایک لطیفہ ایک عالم ہے جو اس عالم سے جو کہ عرش سے نیچے ہے کسی گنا زیادہ ہے اور دائرہ امکان ان پانچ لطیفوں پر مشتمل ہو جاتا ہے اور ان پانچوں لطائف کے طے کرنے پر فنا کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اس کے بعد کمالات الہی جل شانہ میں شروع ہوتا ہے جو کہ بقا کا مقام ہے اور اس سیر کی انتہا کو علام الغیوب تعالیٰ شانہ جانتا ہے اور یہ جو کہا ہے کہ انھوں نے مقام بنی اسرائیل سے عروج کیا، ہو سکتا ہے کہ مقام بنی اسرائیل مقام سرخشی سے کنایہ ہو کیونکہ بنی اسرائیل دو ادوارم پیغمبروں حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہما الصلوٰۃ والسلام کے تابع ہیں اور یہ دونوں لطیفوں کو ان دونوں پیغمبروں علیہما السلام کے ساتھ ایک خاص خصوصیت ہے، ولایت موسوی سر کی ولایت اور ولایت عیسوی خفی کی ولایت ہے اور ان دونوں ولایتوں سے گزرنے کے بعد اخفی کا مقام ہے

جو کہ ہمارے پیغمبر علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے کیونکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولایت اخفی کی ولایت ہے اور یہ جو اس کے بعد کہا کہ عرش کے اوپر ایک مقام ہے انھوں نے اس سے عروج کیا ان دونوں کا نتیجہ ایک ہی ہوا کیونکہ یہ دونوں ولایتیں بھی جو کہ مقام بنی اسرائیل سے کیا یہ ہیں عرش کے اوپر ہیں اور ان سے عروج ممکن بلکہ واقع ہے والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲۶

خواجہ محمد شریف بخاری کے نام تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کمال و اکمال (کامل ہونے اور کامل کرنے) کے اعلیٰ مرتبہ پر ترقی عطا فرمائے۔ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا چونکہ اعلیٰ کیفیات پر مشتمل تھا خوشی میں اضافہ کیا۔ آپ نے لکھا تھا کہ تائبوس شب کو تراویح میں قرآن مجید کا ختم سن رہا تھا کہ عظیم فیض و برکات نازل ہوئے، انھوں نے وجود بشری لوہری طرح خالی کر دیا کہ اس کا کوئی اثر باقی نہ رہا۔ اس قدر فیض و برکات نازل ہوئے کہ تمام خالی جسم نو بھر دیا احاطہ میں نہیں سماتے تھے، اتنا جانتا ہوں کہ جس وقت انوار کا ظہور ہوا تو انھوں نے بائیں جانب سے شروع کیا میں جس قدر گہری نظر سے دیکھتا تھا نور محض کے سوا کچھ نظر نہیں آتا تھا اُس نور نے آفتاب کے طلوع ہونے کی مانند عالم کو احاطہ کر لیا۔ میرے مخدوم اس جگہ کے بعض درویشوں نے بھی سی رات میں عجیب چیزیں مشاہدہ کیں اور اس رات کے فیوض و برکات سے بہرہ مند ہوئے اور ترقیات حاصل کیں، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ بھی فیضیاب ہوئے اور انوارِ تجلی کے پرتوں میں محو مستہلک ہو گئے۔

بلے ہر جا شود مہر آشکارا سہارا جز تھاں بودن چہ یارا

[بیشک جس جگہ سورج ظاہر ہو جائے سہارا (ایک ستارہ کا نام) چھپ جانے کے سوا اور کیا کر سکتا ہے]

عالِ احدیت کا طلوع صفاتِ بشریت کو فنا کرنے والا ہے اذ انجلی اللہ بشیٰ خضع لہ (جب اللہ تعالیٰ سی چیز پر تجلی نازل فرماتا ہے تو وہ اس کے لئے جھک جاتی ہے) اور پھر آپ نے ان انوار کے ساتھ بقا حاصل اور عدم (فنایت) کے بعد آپ وجودِ محبوب کے ساتھ متحقق ہو گئے اور اُسی نور نے عالم کو احاطہ کر لیا۔

ع شکرانہ بدہ کہ خوں بہائے تو مہم [شکرانہ ادا کر کے تیرا خون بہا میں ہوں]

اس معنی کی تائید کرنے والا وہ مضمون ہے جو کہ اس آیت کریمہ میں آؤ مَن كَانَ مِيتًا فَاحْيِنَا وَجَعَلْنَا نُورًا لِّمَشْيِ يَدِ النَّاسِ (کیا ایسا نہیں کہ وہ شخص جو مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ بنادیا اور ہم نے اس کو ایک ایسا

نور (یعنی ایمان) دیدیا کہ جس کے ساتھ وہ لوگوں میں چلتا پھرتا ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں نازل ہوئی ہے چنانچہ (حدیث مبارکہ) الحق ینطق علی لسان عمر (حق) عمر (رضی اللہ عنہ) کی زبان پر جاری ہوتا ہے اس بات کی علامت ہے اور آیت مبارکہ ممکن مثلاً فی الظلمات لیس یخارج منها (کیا اس شخص کی مانند ہو سکتا ہے جس کی صفت یہ ہے کہ وہ اندھیروں میں ہے جن سے وہ نکلنے والا نہیں ہے) ابو جہل لعین کے بارے میں ہے۔ الحمد للہ سبحانہ کہ آپ نے ابو جہل کی ظلمتوں سے نکل کر انوارِ فاروقی کا سہارا لیا ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۳۷

شیخ جنید جتئی کے نام ان کے احوال کی تعمیر اور ضروری فصائح و ذکر لطائف عشرہ کے بابے میں تحریر فرمایا۔
(یہ فقیر) حمد و صلوة کے بعد عرض کرتا ہے کہ آپ نے جو مکتوب محبت کے طور پر بھیجا تھا اس نے خوش وقت کیا۔ آپ نے جو یہ حال دیکھا (اور) لکھا ہے کہ ”حضرت گنج شکرؒ نے تمہارے لئے دعا کی ہے کہ اللہ تعالیٰ تیری توبہ قبول فرمائے اور تیرے گناہوں کو بخش دے اور تم کو گود میں لیا ہے اور ملاقات کا سبب پوچھا ہے اور تم نے ان سے کچھ چیزوں کی درخواست کی ہے اور انھوں نے حکیمانہ طریقے سے جواب دیا ہے تم کو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئے ہیں اور تم ان کے گرد سات چکر لگا کر ان علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کے قدموں میں گر پڑے ہو اور انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم نے دست مبارک کو تمہارے سر پر ملا ہے اور تم نے آنسو و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں بھی چند چیزوں کی درخواست کی ہے انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جواب پروردہ لکھا ہے ”سب نیک و مبارک ہے“ اپنے کام میں لگے رہیں اور ہر روز ترقی کے طالب رہیں اور آپ نے اُسی حال میں جو کچھ جہت کے قاضی کے بارے میں التماس کی ہے اور کہا ہے کہ نیک ہے اور نہایت سخی ہے آنسو (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا کہ بیشک اللہ تبارک و تعالیٰ سخاوت کو پسند کرتا ہے پھر آپ نے قاضی مذکور کے بارے میں دعا کی اور اس کے لئے دین و دنیا کی دلجمعی طلب کی، آنسو و علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس شخص نے اسلام اور احکام شریعت کی عمدہ طریقہ پر تعمیل کی اس کے لئے دین و دنیا واجب ہو گئی۔ یہ دونوں اس قاضی کے لئے بڑی بشارتیں ہیں اور ان کی استقامت احکام شرعیہ کے بحال لانے اور حسن اسلام پر محبت ہیں اگر وہ ایسا کرے دین و دنیا دونوں اس کی

ملکیت ہیں، اللہ تعالیٰ قاضی کو جزائے خیر دے اور دونوں جہان کی ترقیات سے نوازے کہ آپ جیسے درویش کی دلجوئی خدائے جل و علا کے لئے کرتا ہے۔ آپ نے مشائرا الیہ کے بارے میں فاتحہ کی درخواست کی تھی، پڑھی گئی، امید ہے کہ نتیجہ بخش ہوگی۔ اور یہ جواب نے سابقہ مکتوب میں لکھا تھا کہ (راقم) نفی اثبات کے ذکر میں مشغول ہے پچیس مرتبہ تک تکلف کے ساتھ کہتا ہے اور کبھی کبھی بے تکلف بھی کہا جاتا ہے۔ میرے مخدوم! جس قدر تکلف و تشویش کے بغیر کہا جائے کہیں ملکیت (تعداد) سے کیفیت اور حصول اثر کی طرف زیادہ مشغول ہوں جو کہ ماسوا کی نفی ہونہ ہے کیونکہ نفی کرنے کا نتیجہ نفی ہونہ ہے اس قدر ہے کہ ذکر کہنے میں رکیں ہیں جلدی جلدی کہیں اور تیزی کے ساتھ خیال کریں، خیال ایک لمحہ میں زمین سے سات آسمانوں تک پہنچ جاتا ہے اس صورت میں سہولت کے ساتھ بہت زیادہ کہا جاتا ہے بعض دوست ایک سانس میں ہزاروں تک پہنچاتے ہیں لیکن مدار کیفیت اور اثر کے حاصل کرنے پر ہے، دیگر آپ نے ذکر کے وقت خطرۂ قلب کے دور ہونے کے بارے میں لکھا تھا، آپ جان لیں کہ ہر وقت اور ہر حال کہ جس میں خطرہ نہ آئے ایک نعمت ہے خاص طور پر ذکر کے وقت بہت بڑی نعمت ہے لیکن فائدے قلب میں معتبر یہ ہے کہ خطرہ مطلق طور پر تمام اوقات میں دل سے دور ہو جائے اور ماسوا کو اس حد تک بھلا دے کہ اگر تکلف کے ساتھ ماسوا کو دل میں لائے اور سالہا سال تک ماسوا کو یاد کرے تو یاد نہ آئے، اُس نسیان کی وجہ سے جو کہ دل کو ماسوا سے حاصل ہوا ہے خوشی و غم و فک و اندیشہ کچھ دل تک نہ پہنچے مستہلک کو کیا خبر اور مستغرق کو کیا شعور۔

آپ نے پوچھا تھا کہ "نفس کیا چیز ہے جو کہ یہ سب صفات یعنی اما رہ ولوامہ و ملہمہ و راضیہ و مرضیہ رکھتا ہے اور بزرگوں نے کہا ہے کہ نفس کو مارنا چاہئے، نفس کو مارنے کے بعد کیا چیز باقی رہتی ہے؟ (جس سے) آدمی کو اللہ تعالیٰ کی معرفت نصیب ہو کیونکہ معرفت نفس سے تعلق رکھتی ہے اور روح و نفس متحد ہیں یا نہیں اور دونوں جانب پر بزرگوں نے شبہات (قائم) کئے ہیں، ومن عرف نفسه فقد عرف ربه! اور جس نے اپنے نفس کو پہچانا تو ضرور اس نے اپنے رب کو پہچان لیا! اس سے مراد نفس کا پہچانا ہے یا نفس کا مرنا؟ آپ جان لیں کہ آدمی دس لطیفوں سے مرکب ہے پانچ لطیفے عالم خلق سے اور پانچ عالم امر سے ہیں ان لطیفوں میں سے ایک نفس ہے اور نفس عالم خلق سے شمار کیا گیا ہے اور لطیفہ روح عالم امر سے، پس (یہ) دونوں لطیفے مختلف ہوئے اور ان میں سے ہر ایک کے ساتھ تمام لطائف کی طرح جدا معاملہ ہے اور ہر ایک کی ولایت و سیر و سلوک جدا ہے اور جس کسی نے متحد کہا ہے وہ کام کی حقیقت سے آگاہ نہیں ہے اور نفس مار گئی کی حالت میں بھی اور اطمینان کی حالت

میں بھی لطائف کا سردار ہے اور لفظ اُنکے بھی ہر شخص کی مراد وہی ہے اور وہ بالذات آسمانی احکام کا منکر ہے اور نباتیت (میں پن) و خودی و رفعت پسندی اور تکبر کرنا اس کی ذات میں ودیعت ہیں اور وہ بُرائی اور بدکاری کی طرف بہت ہی زیادہ امر کرنے والا ہے حدیثِ قدسی میں آیا ہے عاد نفسک فاغما انتصبت بمعاداتی [تو اپنے نفس سے دشمنی کر پس بیشک وہ میری دشمنی پر کمر بستہ ہے] صوفیہ کے کرام کے طریقہ چلنا اور اہلِ انش کی خدمت کرنا، اس (نفس) کی اصلاح اور اُسے میٹھ کرنے کے لئے ہے جب ۲۳۳
انشِ جلِ شانہ کے فضل سے نفس اپنی صفاتِ رزیلہ سے خالی ہونے لگتا ہے اور اسلام (فرمانبراری) قبول کر لیتا ہے تو وہ آمہ ہو جاتا ہے اس کے بعد کلمہ پھر بتدیرج فناء کے کامل و نقائے اکمل کے واسطے سے مطمئن ہو جاتا ہے اس وقت وہ اپنے مولاد (انشِ تعالیٰ) سے راضی اور مولا اس سے راضی ہو جاتا ہے اور وہ اپنے جبلِ مرکب سے جو کہ وہ رکھتا تھا کھل کر انشِ جلِ شانہ کی معرفت و قرب تک پہنچ جاتا ہے پس یہ سب نفس کی صفات ہیں جو کہ اس پر بدلتی ہیں اور نفس کا مارنا اور اُس کا مرجانا اس کا صفاتِ رزیلہ سے کھل جانا ہے پس وہی نفس ہے جو کہ بعد و دوری کے بعد قرب و معرفت سے مشرف ہو جاتا ہے اور یہ جو وارد ہوا ہے من عرف نفسه فقد عرف ربه [جس نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا] (اس سے) مراد نفس کا پہچانا ہے اور نفس سے مراد ذاتِ انسان ہے جو کہ دس لطائف سے مرکب ہے اور ہو سکتا ہے کہ لطیفہ نفس (مراد) ہو جو کہ انسان میں عمدہ ہے یعنی جس شخص نے اپنے آپ کو یا اپنے لطیفہ نفس کو اس کی عدمِ ذاتی کے عنوان کے ساتھ پہچان لیا یعنی (یہ کہ) اس کی ذات عدم ہے اور کمالات و جوری اس میں عاریتی اور مرتبہ و جوب سے استفادہ کئے ہوئے ہیں اور اس تعالیٰ شائے کی صفات و کمالات کے ظلال ہیں پس جس شخص نے اپنے آپ کو ظلیت کی صفت کے ساتھ (اور) اصل کو اصالت کے عنوان کے ساتھ پہچانا وہ ظل سے اصل کی طرف دوڑا (اور) اُس نے معرفت کی طرف راستہ پایا کیونکہ ظل سے اصل کی طرف شاہراہ ہے اس وقت وہ انسانی کمال کو پہنچا اور جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا اس نے دیکھ لیا۔ مولوی (رومی) قدس سرہ کا شعر ہے

چوں بدانستی کہ ظلی کیستی فارغی گر مُردی و گرزستی

[جب نہ جانے یا کہ تو کس کا ظل ہے تو خواہ تو مرہ ہو یا زندہ ہو تو بے فکر ہے]

ہو سکتا ہے کہ من عرف نفسه سے مراد نفس کا مرجنا ہو یعنی جو شخص کا اپنے نفس کو فناء حقیقی کے ساتھ فانی کر دیتا ہے وہ حقِ جل و علا کی معرفت کو پہنچ جاتا ہے اس لئے کہ معروف میں فنا ہونا ہی معرفت ہے۔ آپ نے پوچھا تھا کہ شرع شریف میں بندہ کو فاعلِ مختار کہا گیا ہے اور حالانکہ نصوص

(آیات) واحادیث میں آیا ہے: مَنْ يَهْدِي اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ [جس شخص کو اللہ تعالیٰ ہدایت دیتا ہے تو اس کو گمراہ کرنے والا کوئی نہیں ہے اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ گمراہ کرتا ہے تو اس کو ہدایت دینے والا کوئی نہیں ہے] يَضِلُّ بِهِ الْكَثِيرُ وَ يَهْدِي بِهِ الْكَثِيرُ [اس کے ساتھ بہت سے لوگ گمراہ ہوتے ہیں اور اس کے ساتھ بہت لوگ ہدایت پاتے ہیں] ایمان رحمن (اللہ تعالیٰ) کی انھیلوں میں سے دو انھیلوں کے درمیان ہے، اور اس کا قدر خیر و شر ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے پس اُس ذات کی قسم ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ بیشک تم میں سے کوئی شخص ضرور اہل جنت کے عمل کے مطابق عمل کرے گا یہاں تک کہ اس کے اور اُس (جنت) کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جائے گا پھر اس پر کتاب (نوشتہ تقویہ) سبقت کرے گی تو وہ اہل جنت کے مطابق عمل کرے گا اور اس میں داخل ہوگا۔

۲۳۴ میں کہتا ہوں کہ سوال کا حاصل یہ ہے کہ اہل شرع بندہ کے لئے اختیار کو ثابت کرتے ہیں اور یہ آیات واحادیث اس کے خلاف حکم کرتی ہیں اور اختیار کا سلب ہونا ظاہر کرتی ہیں اس لئے باہم تضاد ثابت ہوا۔ جواب کوئی تضاد نہیں ہے، اس کی وضاحت یہ ہے کہ شک نہیں کہ ہدایت دینا اور گمراہ کرنا خاص اُس تعالیٰ شانہ کا فعل ہے، خیر و شر، ایمان و کفر، طاعات و معاصی میں سے جو کچھ بھی ہے سب اس سبحانہ کے ارادہ کی تقدیر سے ہے جیسا کہ آیات واحادیث اس پر دلیل ہیں اور وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ [اور اللہ تعالیٰ نے تم کو اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا] کی دلیل سے بندہ کے افعال کا خالق حق جل و علا ہے نہ کہ بندہ جیسا کہ معتزلہ نے گمان کیا ہے اور وہ گمراہی کے بیابان میں (مگر گمان) رہ گئے ہیں، اور نیز ہم یہی طور پر جانتے ہیں کہ بندہ اپنے فعل میں مجبور نہیں ہے جیسا کہ جبریہ نے کہا، ہر اور وہ گمراہ ہو گئے ہیں کیونکہ حرکت برائے گرفت اور حرکت رعشہ میں فرق ضروری ہے (کہ پہلی اختیاری اور دوسری غیر اختیاری ہے) اور مکلف بنانے اور دائمی ابدی عذاب دینے کا حکم جبر (مجبور ہونے) کی نفی کرتا ہے، اس کے باوجود کہ حق تعالیٰ نے عذاب و ثواب کو بندوں کے عمل کے ساتھ وابستہ فرمایا ہے اور فرمایا ہے جَزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ [یہ ان کے اعمال کا بدلہ ہے] پس معلوم ہوا کہ بندہ کو اپنے فعل میں کچھ دخل ہے اور اس کو کسب کہتے ہیں اگرچہ فعل کا پیدا کرنا حق تعالیٰ (کی طرف) سے ہے، بندہ کو ارادہ اختیار دیا گیا ہے لیکن بندہ کو اس کے ارادہ کے ساتھ آزاد نہیں چھوڑا گیا ہے (بلکہ احکام شرعیہ کا مکلف بنایا گیا ہے) مکلف بنانے اور عذاب و ثواب دینے کا مدار اسی ارادہ کے استعمال پر ہے بندہ کے ارادہ کو استعمال کرنے کے بعد فعل کی پیدائش حق تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے۔ پس (مذکورہ) آیات واحادیث (افعال کی) پیدائش کے اعتبار سے ہیں اور اہل شرع کا قول کسب کے اعتبار سے ہے جو کہ

ارادہ کے استعمال سے عبارت ہے۔ اگر لوگ یہ کہیں کہ حق سبحانہ نے ازل میں علم قدیم سے جان لیا ہے کہ فلاں شخص فلاں وقت میں طاعت و معصیت کا فلاں کام کرے گا تو چاہئے کہ اس شخص سے وہ کام ضرور وقوع میں آئے اور وہ مجبور ہو کہ وہ وقوع میں نہ آئے تو اسے عز و جل کا علم جہل میں بدل جائے اور یہ محال ہے ہم کہتے ہیں کہ علم وقوع کے تابع ہے (علم نے) وقوع ازل کے مطابق اس کے ساتھ تعلق پکڑا ہے اور یہ اختیار کے منافی نہیں ہے، اگر کہیں کہ طاعت و معصیت سب ازل میں تقدیر و ارادہ سے ہے تو پھر اختیار کہاں ہے؟ میں کہتا ہوں کہ ازل میں تقدیر و ارادہ (الہی) اس طرح جاری ہوا ہے کہ فلاں شخص اپنے اختیار سے یہ کام کرے گا یہ اختیار کو ثابت کرنے والا ہے نہ کہ اس کی نفی کرنے والا، اتنا ہے کہ یہ اختیار اس سے وقوع میں آنا چاہئے تاکہ تقدیر ازل کے خلاف واقع نہ ہو جیسا کہ حدیث فی سبق علیہ السلام فی جعل الخ [پس کتاب (توشہ تقدیر) اس پر سبقت کرتی ہے پس وہ عمل کرتا ہے الخ] اس معنی پر دلالت کرتی ہے یعنی ارادہ قدیم سے (بندہ) کے اختیار کے ساتھ اس (بندہ) پر سبقت کرتا ہے الخ، اور یہ جواب پہلے سوال کا جواب ہے جو کہ علم قدیم سے ٹکراتا تھا، یہ ہے اس مقام میں کلام کی غایت اور غیب کا علم العزیز العلام (اللہ تعالیٰ) کو ہے۔ میرے مخدوم بقضا و قدر کا مسئلہ دقیق مسائل میں سے ہے شخص کی سمجھ اس مسئلہ تک نہیں پہنچتی بلکہ اس مسئلہ کی حقیقت کو جیسی کہ ہے حضرت علام الغیوب (اللہ تعالیٰ) ہی بہتر جانتا ہے، مجمل طور پر یہ قد ایمان لانا چاہئے کہ اس (بندہ) کی قدر تیر و شر اللہ تعالیٰ (کی طرف) سے ہے اور لوگوں کو ان کے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا اگر وہ اعمال خیر میں تو بدلہ خیر ہوگا اور اگر شر میں تو بدلہ شر ہوگا، اس پر ہمیں زیادہ غور کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اس کے علم کو حق سبحانہ کے سپرد کرنا چاہئے اور اس کے اوامر و نواہی کے مطابق زندگی بسر کرنی چاہئے، اگر ایسا نہ کرے تو بندہ مکرش ہوگا اور مختلف قسم کی سزاؤں کا مستحق ہوگا۔ ہم یہی طور پر او اپنے وجدان سے یہ پاتے ہیں کہ ہم کو اس قدر قدرت دی ہے کہ اوامر و نواہی کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکتے ہیں اور گناہ کو بغاوت و مکرشی سمجھتے ہیں، رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهِيَ خَيْرٌ لِّمَا مِنْ آخِرِنَا وَرَشْدًا

مکتوب ۱۳۸

حاجی سلیم علی کے نام تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَللّٰهُمَّ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَلِیِّ الْاَعْلٰی وَ سَلَامٌ عَلٰی عِبَادَةِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی خَصَوًّۃً عَلٰی سِیْدِ الْوَرٰی اِمَامِ التَّقِیِّ صَاحِبِ قَابِ قَوْسَیْنِ اَوَادِنِیْ وَ عَلٰی اَلِهٍ وَ صَحْبِهِ الْبَرِّیْرَةِ النَّقِیِّ،

مکتوب مرغوب جو کہ آپ نے حاجی احمد زک کے ہمراہ اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر سرت بخش ہوا آپ نے
آتش شوق کی شدت کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا، اللہ تعالیٰ اس آگ کو مشتعل کرے اور محبت کے
شعلے کو سہ بلند کرے تاکہ آفاق و انفس سے پوری طرح رہا کرے اور ذات و صفات کی اقریت تک
پہنچائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”ایک مدت ہوئی کہ ہم یک رنگی کے سمندر میں مستغرق ہو گئے ہیں جو کہ بزرگ
ہے اور تمام موجودات اس میں مثل جاب ظاہر ہوتی ہیں، اُس تعالیٰ شانہ کی بارگاہ قدس بے پایاں سمندر
ہے کہ تمام اشیاء اس میں فانی ہیں ان سب کا دیکھنا اور سننا اسی سے ہے کوئی دوسرا نظر میں نہیں آتا“
میرے مخدوم ایہ حال اعلیٰ ہے اور جمع کے مقام سے پیدا ہوا ہے، اس غیبت کا شکریہ بجالائیں اور محبت
کو بند رکھیں اور جمع سے فراق بعد انجم تک آئیں تاکہ مخلوق کو حق (تعالیٰ) سے جدا رکھیں اور حادث کو
قدیم سے جدا پائیں ظل سے اصل کی طرف آئیں بلکہ اصل کو بھی ظل کی طرح چھوڑ دیں اور شہود سے غیب
کی طرف جائیں، احوال لکھتے رہیں اور دوستوں کو ایمان کی سلامتی کی دعا کے ساتھ یاد رکھیں اوقات
کو ذرا فکرمے ساتھ یاد رکھیں، عمر بہت کو طاعات و عبادات کے معمولات کی ادائیگی میں چست باندھیں
اور قیامت کا زور راہ تیار کریں، اندھیری راتوں کو گریہ و استغفار سے منور رکھیں اور اس تھوڑی
فرصت (عمر) میں مولائے حقیقی کو راضی کریں، طالبوں کی طرف توجہ سے دریغ نہ رکھیں اور ان کی ترقی
کے خواہاں رہیں لیکن اُن کے آنے سے ڈرنے اور کانپتے رہیں ایسا نہ ہو کہ اس ضمن میں اس شخص (آپ) کی
خوابی چاہی گئی ہو، بارگاہ قدس میں التجا و آہ و زاری کرتے رہیں اور خود بینی و غور سے پناہ چاہیں۔
اسلامت علیہ و علیٰ سائر من اتبع الہدیٰ۔

مکتوب ۱۳۹

شیخ بائزید سیار پوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة و ارسالی تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر
سرت کا سبب ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت کے ساتھ ہیں اور دلجمعی کے ساتھ زندگی گزار رہے
ہیں اور حالات قابل اطمینان ہیں۔ آپ نے جو قرآن مجید حفظ کرنے کا ارادہ ظاہر کیا ہے مبارک ہے،
حق سبحانہ تکمیل کو پہنچائے اور اس کے فیوض و برکات سے بہرہ مند کرے، حفظ کرنے میں آیات کا جحفہ
تکرار کرتے ہیں اور اس میں داخل ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ لذت یابی و شوق و دلجمعی گویا تلاوت میں

محدود ہوگئی ہے، ذکرِ نفی و اثبات اتنی لذت نہیں دیتا لیکن چونکہ ذکر کرنے کا حکم دیا گیا ہے ہر روز پانچ چھ ہزار بار کہہ لیتا ہوں۔ میرے مخدوم اکلام مجید کی تلاوت کیوں لذت نہ بخشے اور شوق کو زیادہ نہ کرے جبکہ قرآن اس تعالیٰ شانہ کی حقیقی صفت ہے کہ جس نے پردہ غیب سے تختِ ظہور پر جلوہ فرمایا ہے اور ہجرت زدہ مشتاقوں کو وصال کی بوعطا فرا کر اکلامِ اشتاق الی اللہ فلیستمع کلام اللہ [اگھر وہ کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے پس اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام اُسے] کی خوشخبری کے ساتھ اور من اراد ان یحدث ربہ فلیقرء کلام اللہ [جو شخص اپنے رب سے بات کرنے کا خواہاں ہے تو اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام پڑھے] کے مزہ کے ساتھ بشارت دی گئی ہے صفت سے موصوف کی طرف راہ ہے اور کلام کو مکمل سے جدائی نہیں ہے۔

اندر سخنِ دوست نہاں خواہم گفت تا بر لبِ اوبوسہ زخمِ چو نشِ بخاند

[میں دوست کے کلام میں پوشیدہ ہو جاؤں گا تاکہ جب وہ اُس کو پڑھے تو میں اس کے لبوں کو بوسہ دے لوں]

اور کلمہ نفی و اثبات جو کہ کلمہ توحید ہے دوسرے قائل رکھتا ہے، باطن کو پاک کرتا ہے اور متفرق تعلقات کا جو کہ بشریت کے لوازم سے ہیں ازالہ کرتا ہے بلکہ وجودِ بشریت کو خڑے اکھاڑتا ہے اور فنا تک پہنچاتا ہے اور بقا تک رہنمائی کرتا ہے اور ظل سے اصل تک لیجاتا ہے اور ص سے دوسری اصل تک اور اُس اصل سے تیسری، چوتھی اور پانچویں اصل تک (اور) الی ماشاء اللہ (جہاں تک اللہ تعالیٰ چاہے) متحقق کر دیتا ہے۔ اور آپ نے مطلوب کی عظمت و کبریا کی متعلق اور اپنی بے استعدادی و ناامیدی و عاجزی و حیرت کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا بیشک ممکن واجب سے کیا پائے اور مقید سے مطلق کو پانے کی استعداد کہاں سے لائے جہاں تک بھی جائے قید سے رہائی نہیں پانا اور امکان کے دارغ سے راغدار ہے مابالذات لا یفک عن الذات [جو ذات کے ساتھ ہے وہ ذات سے جدا نہیں ہوتا ہے] قُرب و وصل کے لئے مناسبت کا پایا جانا ضروری ہے اور ہم جس کے درپے ہیں وہ تمام مفقود ہے پس ناامیدی ہر حال میں نقدِ وقت ہوگی اور عاجزی و نادانی حاصل (ہوگی) کسی نے خوب کہا ہے۔

ہم صبح وصل جو یاں من و شام ناامیدی کہ یہ بختِ ہجرم شب من سحر ندارد

[سب لوگ وصل کی صبح کو تلاش کرتے ہیں (لیکن) میں ہوں اور ناامیدی کی شام ہے کیونکہ میں ہجرت کا مارا ہوا سیاہ بخت ہوں میری رات صبح نہیں رکھتی]۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

مکتوب ۱۲

حضرت ایساں (عزہ الوتھی) کے برادر زادہ شیخ خلیل اللہ کے نام قریب فرائض و قرب نوافل کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علیٰ علیہ الذین اصطفیٰ: فرزند اعز شیخ خلیل اللہ
 استقامت کے ساتھ رہیں اور ہمیشہ ترقی میں ہوں، چند سطریں قرب فرائض و قرب نوافل کے بیان اور
 بعض شبہات کے حل میں جو کہ اس مقام میں کھٹکتے تھے لکھی جاتی ہیں، ہوش کے کان سے سنیں، حدیث قدسی
 میں وارد ہوا ہے کہ جس نے میرے کسی دوست کے ساتھ دشمنی کی تو میں اُس سے جنگ کا اعلان کرتا ہوں
 اور میرا بندہ میری طرف اور کسی چیز سے قرب حاصل نہیں کرتا جو اس چیز سے زیادہ محبوب ہو جس کو میں نے
 اس پر فرض کیلئے اور بندہ ہمیشہ نوافل کے ساتھ میرا قرب حاصل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اس کی محبت
 کرنے لگتا ہوں، پس جب میں اس سے محبت کرتا ہوں تو میں اس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے
 اور اس کی آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ ہو جاتا ہوں جس کے ساتھ وہ پکڑتا ہے
 اور اس کا پاؤں ہو جاتا ہوں جس کے ساتھ وہ چلتا ہے اور اگر وہ مجھ سے سوال کرتا ہے تو میں ضرور اس کو
 عطا کرتا ہوں اور اگر وہ میری پناہ مانگتا ہے تو میں ضرور اس کو پناہ دیتا ہوں۔ اس کو امام بخاریؒ نے
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

اگر کہا جائے کہ صوفیائے کرام جنہوں نے کہ اذکار و اشغال اختیار کئے ہیں اور ریاضتوں اور
 چلوں کو انتخاب کیا ہے اور ترقیوں کے حصول اور مقامات و معرفت و فنا و بقا تک پہنچنے کو اس سے
 وابستہ کیلئے اور طالبوں کی تربیت اور مریدوں کو سلوک طے کرنا ان امور کے ذریعہ کرتے ہیں اور ان کے
 ساتھ وابستہ تصور کرتے ہیں اور اسی طرح توجہات جو کہ وہ مریدوں پر کرتے ہیں اور صحبت کی ترغیب
 اور آداب کی رعایت پر شوق دلاتے ہیں اور انہوں نے کام کا مدار ان امور پر رکھا ہے یہ سب نوافل کی
 قسم سے ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ صوفیہ کے طریقہ کا اختیار کرنا اور پیروم شد کی طلب جو قُرب و وصل کا
 ذریعہ ہے یہ بھی نوافل کے دائرہ میں داخل ہے پس مقامات کا حاصل ہونا اور معرفت کے درجات
 تک پہنچنا نوافل پر موقوف ہے نہ کہ فرائض پر کیا کسی نے دیکھا ہے کہ کوئی شخص مذکورہ امور کو بجالائے
 بغیر محض فرائض کے اور نہ کہ سے قرب و معرفت کو پہنچا ہو ورنہ چاہئے کہ عوام بھی جو کہ فرائض کے ساتھ
 توفیق دیئے گئے ہیں عارفین و مقربین ہوں حالانکہ حدیث قدسی اس پر دلالت کرتی ہے کہ وہ

محبوب ترین اعمال جو قرب بخشے ہیں فرائض ہیں پس جو قرب کہ فرائض پر مرتب ہوگا وہ قرب نوافل سے زیادہ کامل و مکمل ہوگا اور صوفیہ کے طریقہ پر چلنے اور ان کے اذکار و اشغال کی کوئی ضرورت نہ ہوگی۔

جواب: ہم کہتے ہیں کہ شک نہیں ہے کہ قرب فرائض قرب نوافل سے زیادہ کامل و مکمل ہے لیکن فرائض اس وقت قرب بخشے اور تزیینات کا پھل دیتے ہیں جبکہ مذکورہ امور بجالائے جائیں ورنہ فرائض ابرار کے اعمال میں داخل ہوں گے نہ مفرین کے اعمال میں پس ان نوافل کا ادا کرنا قرب فرائض کے ظہور کے لئے شرط ہوگا جیسا کہ وضو نماز کے لئے (شرط ہے) جب تک اذکار و اولاد اور ظاہری پیر کو اختیار کرنا اور اس کے آداب کی رعایت وغیرہ جو کہ سلوک کے راستہ میں ضروری ہیں نہ بجالائے اور باطن کی پاکی ان کے وسیلہ سے حاصل نہ ہو جائے قرب فرائض کی لیاقت پیدا نہیں کرنا اور ولایت خاصہ سے مشرف نہیں ہونا، اگر کہا جائے کہ طہارت باطن فنا کے ساتھ وابستہ ہے اور اس گروہ کے نزدیک قرب نوافل فنا کرنے والا نہیں ہے تو ہم کہتے ہیں کہ کمال طہارت جو کہ ماسوا سے کلی انقطاع ہے اگرچہ فنا سے وابستہ ہے لیکن اس کے مبادیات جو کہ تعلقات کا منقطع کرنا ہیں ان نوافل کے ساتھ وابستہ ہیں اور اس قطع تعلقات کو سلوک کہتے ہیں اور سیر الی اللہ سے موسوم کرتے ہیں اور حب سیر الی اللہ آخری نقطہ تک پہنچ جاتی ہے اور وہ ماسوا کی غلامی سے آزاد ہو جاتا ہے تو فنا حاصل ہو جاتی ہے اور سیر فی اللہ جس کو جذبہ کہتے ہیں کی ابتدا حاصل ہو جاتی ہے اور وہ ولایت میں پہلا قدم رکھتا ہے اگر کہا جائے کہ ”اوپر کے کمالات کا حصول اور ولایت کے درجات اور قرب کے دقائق میں ترقی بھی اعمال صالحہ یعنی کلمہ طیبہ و تلاوت قرآن وغیرہ کے بجالانے سے وابستہ ہے جو کہ نفلی اعمال میں سے ہیں پس ان اعمال کا کمال سیر الی اللہ تک پہنچنے پر ختم نہیں ہو جاتا، یہی کلمہ طیبہ ہے کہ جس کے توسط سے اصول کو طے کرتے ہیں اور ایک اصل سے دوسری اصل تک اور وہاں سے اور اوپر تک ترقی کرتے ہیں اور ۲۳۹

ولایت صغریٰ سے ولایت کبریٰ تک اور ولایت کبریٰ سے ولایت علیا تک ترقی کرتے ہیں۔“ ہم کہتے ہیں کہ یہ اذکار و اعمال ولایت کے درجات کے لئے تہمیدات و مبادیات ہیں پس یہ اذکار جیسا کہ نفس ولایت کے لئے تہمیدات ہیں درجات ولایت کے لئے بھی مبادیات و تہمیدات ہیں۔ نیز یہ سوال کہ ”ولایت محض وہی چیز ہے اور اس کے مبادیات کسی ہیں جیسا کہ برگوں نے کہا ہے پس فائز و بقا کہ ولایت جس سے عبارت ہے وہی چیز ہوگی اس لئے فرائض و نوافل دونوں مبادیات میں داخل ہوں گے کیونکہ کسی امور میں اس صورت میں قرب فرائض کو فنا کرنے والا کہنا کس اعتبار سے ہوگا اور اگر اس اعتبار سے کہیں کہ اس عطیہ الہی کا پھل دینے والے ہیں تو دونوں قروں کے درمیان کیا فرق ہوگا کیونکہ قرب نوافل

جو کہ مباریات سے ہے اس عطیہ الہی کا پھل دینے والا ہے۔ جواب: نوافل مقدماتِ بعیدہ سے ہیں اور فرائض مقدماتِ قریبہ سے ہیں، وہ (نوافل) موانع کے دور کرنے کی مانند ہیں کہ تعلقات کو قطع کرنا ہی اور یہ (فرائض) ولایت کے حصول کا ذریعہ ہیں جو کہ عطیہ الہی ہے یعنی اُن (فرائض) کے بعد (متصل ولایت حاصل ہوتی ہے) یہ (نوافل) استطاعت کی مانند ہیں جو کہ فعل سے پہلے ہے اور یہ (فرائض) اس استطاعت کی مانند ہیں جو فعل کے متصل ہے۔

مکتوب ۱۴۱

شیخ محمد باقر لاموری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة وارسالی تسلیمات کے بعد عرض ہے کہ مکتوبِ مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا اس میں مندرج تھا کہ اس زمانہ میں اپنے وجدان سے ایسا پاتا ہے کہ اسمِ اباطن مثلاً علیم و قدیر کی سیر میں ابتدا واقع ہوئی اور قلب کو ایک وسعت حاصل ہوئی ہے۔ میرے مخدومِ اجواب لکھتے وقت اس معاملہ میں کچھ توجہ کی گئی اس کے ساتھ آپ کی کچھ مناسبت پائی، آپ کے عروج کا قصہ دیکھا کہ آپ نے اس اسم کے ساتھ کچھ اتصال پیدا کر لیا ہے اور اُس ولایت تک جو کہ ولایتِ علیا ہے کچھ وصول حاصل ہو گیا ہے اللہ تعالیٰ اس ولایت سے جو کہ ملا را علی کی ولایت ہے کامل حصہ عطا فرمائے یہ مقام اگرچہ ولایت کا اعلیٰ مقام ہے حتیٰ کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت پر فوقیت رکھتا ہے اور اُن (انبیاء کرام) کی افضلیتِ نبوت کے راستہ سے ہے اور قلب کی وسعت اس مقام میں اس وسعتِ زیادہ ہے جو کہ سابقہ مقام میں تھی کیونکہ وہ وسعت ذات کو ملحوظ رکھے بغیر اسماء و صفات و شیون و اعتبارات کی وسعت کے مطابق ہے اور اس وسعت میں ذاتِ تعالیٰ ان کمالات کے ساتھ ملحوظ ہے، ان دونوں وسعتوں میں بہت فرق ہے اسماء و صفات کو ذاتِ تعالیٰ کے بالمقابل کیا نسبت اور کیا شمار ہے۔ یہ جو آپ نے کبھی کبھی اپنے اعضا کو فقیر کے اعضا کا ظل پایا (فقیر سے) آپ کی کامل مناسبت کی خبر دینے والا ہے والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۴۲

شیخ ولی جتئی کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم (یہ فقیر حمد و صلوة کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرعوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا
آپ نے نماز کے اندر بدن میں ذکر سرایت کرنے کی بابت لکھا تھا بہت خوب ہے اس کو سلطان الذکر کہتے ہیں
ہمت اس بات پر صرف کریں کہ ذکر سے مذکور تک پہنچ جائیں اور وسائل سے مقصد کی جستجو کریں۔ آپ نے
لکھا تھا کہ میں جمعہ کی راتوں میں سوتا نہیں ہوں، ان راتوں میں سے ایک رات دو تین گھڑی وقت باقی
رہ گیا تھا کہ نیند آگئی، دیکھا ہوں کہ ایک مقدر ریش شخص ظاہر ہوا اس نے کہا من عرف نفسه فقد
عرف ربه [جس نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا]۔ اس نے یہ کہا اور پوشیدہ
ہو گیا اور میں بیدار ہو گیا اور سہم گیا۔ اور آپ نے دوسرے جمعہ کی رات میں دیکھا کہ کوئی شخص بہتا ہے
و فی النفس کذا فکر کتبہ میروٹ [اور کیا تم ایسی جانوں میں نہیں دیکھتے ہیں] لا یعرف الله غیر الله
[اللہ کو ان کے سوا نہیں پہچانتا]۔ ایک اور حال میں جو آپ نے بہت سی چیزیں دیکھی ہیں اس دوران
میں کوئی بزرگ فرماتے ہیں اس کلام قدسی پر عمل کرو کہ بیشک ابن آدم (انسان) کے جسم میں گوشت کا
لو تھرا ہے اور اس لو تھرے میں فوائد (دل) ہے اور فوادیں سر ہے اور سر میں خفی ہے اور خفی میں اخفی ہوا، اخفی
میں انا (نفس) ہے۔ اے سعادت آثار! یہ احوال مذکور کا پتہ دیتے ہیں اور انسانی کمال کی طرف
دعوت دیتے اور معرفت کی طرف راستہ دکھاتے ہیں اور پہلے واقعہ میں گویا اثر سے موثر کی طرف جاتے
اور نفس کے انقلابات سے اُس کے مقلب کی جستجو کرنے اور باطل سے حق کی جانب تفکر کرنے کی
طرف اشارہ ہے اور دوسرا واقعہ شہودِ انفسی کی طرف اشارہ کرتا ہے خواہ ذاتِ مطلوب کا شہود ہو
یا مطلوب کی نشانیوں کا شہود ہو اور نیز عارف کی کُلّی فنا کی طرف اشارہ ہے معرفت وہی ہے کیا ہے
آپ سے اپنے ساتھ ہوا اور عارف کو فنایت کے سوا اس سے کچھ نصیب نہ ہو کسی نے خوب کہا ہے ع
[حضرت ذاتِ بہرہ استہلاک است] (بارگاہ ذاتِ حق سے حصہ فنایت ہے) ۲۶۱
اور یہ جو کہا ہے کہ تم اس کلام قدسی پر عمل کرو یعنی عالمِ امر کے لطائف میں سے ہر ایک کے کمالات کے ساتھ
متحقق ہونا چاہئے کہ جن کی انتہا عالم امکان پر ختم ہوتی ہے، اس کے بعد عالمِ وجوب کے کمالات میں
آغاز (ہوتا) ہے اور اخفی میں انا (نفس) ہے۔ میں اس طرف اشارہ ہے یعنی اخفی سے گزرنے کے
بعد کمالاتِ وجوب ہیں (پہلے) دو احوال ہیں ہیرا نفسی کی طرف اجمالی طور پر اشارہ ہے اور اس آخری
حال میں اس اجمال کی تفصیل کی طرف اشارہ ہے یعنی عارف کا مل وہ شخص ہے جو کمالِ لطائف
میں سے ہر ایک کے کمالات تک پہنچے اور ہر ایک کو طے کر کے عالمِ وجوب کی طرف پرواز کرے، اگر کہا جائے
کہ عالمِ امر کے لطائف پانچ ہیں کہ جن میں سے ایک روح ہے اور اس حدیث قدسی میں روح کا ذکر

نہیں آیا۔ ہم کہتے ہیں کہ ہوسکتا ہے فواد روح سے کنایہ ہو اور گوشت کا لوتھڑا جو کہ قلب کی حقیقت جامعہ کا محل ہے اس کا بیان قلب کے بیان کی بجائے کافی سمجھ لیا گیا ہو واللہ اعلم عند اللہ تعالیٰ، [اور صحیح علم اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے]۔

ایک مکتوب سیادت مآب سید مبارک کے نام لکھ کر بھیجا ہے انشاء اللہ تعالیٰ پہنچے گا۔ دوسرا حال جو آپ نے دیکھا ہے اس کی تعبیر ظاہر ہے اور سلطانِ ذکر کی خبر دینے والہ ہے کہ جس کی علامت آپ اپنے اندر رہتا رہے ہیں، محبت اطوار سابقہ احوال باوجود یکہ کمال کی طرف دعوت دینے اور معرفت کی طرف بلانے والے ہیں مبشرات ہیں اور نیرانِ کمالات کی استعداد کا پتہ دینے والے ہیں، امیدوار ہیں اور کوشش کریں کہ معاملہ فوت سے فعل میں اور گوش سے آغوش تک آجائے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۴۳

محرمہ ربیع الثانی ۱۴۳۳ھ (مکتوب لے جواب میں تحریر فرمایا۔)

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، مکتوب مرغوب جو آپ نے محبت کی وجہ سے بھیجا تھا پہنچا کر مسرت بخش ہوا، آپ نے اس کیفیت کی خواہش کی تھی جو ظلال سے ماورا رہے چونکہ آپ کی محبت کا رابطہ اس نسبت عالیہ والوں کے ساتھ درست ہے (اس لئے) امیدوار ہیں، فان المرء مع من احب [پس بیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] آپ نے لکھا تھا کہ "امیدوار ہے کہ ظلال سے نکل آئے اور مطلوب حقیقی تک پہنچ جائے اور ایمانِ شہودی کے شرف سے شرف ہو جائے اور اس آگاہی سے جو کہ خواجہ نقشبند قدس سرہ نے حضرت مولانا سعد الدین کا شغریٰ سے حاصل کی تھی واقف ہو جائے۔" آپ جان لیں اولیٰ یہ کہ بندہ کو آرزو ہے کیا کام، بندگی اس وقت درست ہوتی ہے کہ کوئی آرزو خواہش نہ رہے اور کوئی مراد و مقصود سینہ کی وسعت میں نہ رہے اور حقِ جل و علا کی مراد کے ساتھ قائم ہو جائے یعنی اسِ تعالیٰ شانہ کی مراد کے علاوہ سالک کی مراد نہ ہو اور ارادہ کی صفت اس میں نہ رہے اگرچہ درجات و معاملات قُرب ہی کا ارادہ ہو۔ ایک بزرگ نے ایک سالک سے پوچھا مائتربد [یعنی تو کیا چاہتا ہے] اُس نے جواب میں کہا ارادہ، ان لا اری [میں چاہتا ہوں کہ میں کچھ نہ چاہوں] اُس بزرگ نے کہا یہ خود عینِ ارادہ ہے۔ دوسرے یہ کہ طالب کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کا فضل طلب کرے اور اپنی استعداد کے کمال کا خواہاں ہو اپنے کمال تک پہنچنے سے پہلے معین شخص کے کمال کی خواہش کرنا فضول بات ہے ہاں اپنی استعداد کے

مراتب حاصل کرنے کے بعد اگر دوسروں کے کمالات طلب کرے تو گنجائش رکھتا ہے جیسا کہ ماثورہ درودوں میں جو کما صلیت علیٰ ابراہیم وعلیٰ آل ابراہیم انک حمید مجید [جیسا کہ تو نے (حضرت ابراہیم علیہ السلام) اور آل ابراہیم (علیہم السلام) پر رحمت بھیجی ہے بیشک تو تعریف اور بزرگی والا ہے] وارد ہوا ہے وہ بھی اس بات کا پتہ دیتا ہے اور یہ جو قرآن مجید میں ہے، وَلَا تَمْنُوا فَوْصَلًا اللَّهُ بِهِمْ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ [اور جس چیز میں اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے تم اس کی آرزو مت کرو] مفسرین نے اس آیت کریمہ کی تفسیر دنیاوی مال و متاع سے کی ہے، تیسرے یہ کہ مولانا سعد الدین کا شغری درمیان کے دو واسطوں سے حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) کے مرید میں حضرت خواجہ کا مولانا سے نسبت و آگاہی اخذ کرنا کس طرح ہو گا۔ چوتھے یہ کہ آپ نے دو مختلف آرزوئیں کی ہیں، آپ آرزو کرتے ہیں کہ ظلال سے نکل آئیں (اور) مطلوب حقیقی تک پہنچ جائیں اور پھر (ظلال کی) آرزو کرتے ہیں (اور) لکھتے ہیں کہ ایمان شہودی کے ساتھ شرف ہو جائے کیونکہ ایمان شہودی مراتب ظلال سے وابستہ ہے مطلوب حقیقی شہود و مشاہدہ ہی ہے اس دائرہ علیا تک وصول ایمان غیب سے تعلق رکھتا ہے شہود و مشاہدہ سب ظلال سے متعلق ہیں والسلام الاول والاخر

مکتوب ۱۲۴

سیادت پناہ سید محمد علی بارہہ کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ فی المبدأ والمعاد والصلاة والسلام علی رسولہ والہ الامجاد اما بعد، مکتوب گرامی نے مشرف کیا چونکہ دوستوں کی سلامتی پر مشتمل تھا (اس لئے) مسرت کا باعث ہوا، اوقات کو منضبط کرنے کی کوشش کریں اور باطن کی تعمیر اور اندرون کو ماسوا سے خالی کرنا ضروری امور ہیں سے شمار کریں اور مولائے حقیقی کی رضامندی کو اہم مطالب میں سے سمجھیں اور وجود بشریت کی نفی کرنا اس راستے کے واجبات سے جائیں اور راستہ جل و علا کی رضامندی کا دریچہ تصور فرمائیں، کلمہ طیبہ یا سقدر عیش کریں کہ اپنا کوئی نام و نشان نہ دیکھیں اور لایذ کر اللہ الا اللہ [اشر کو اللہ ہی یاد کرتا ہے] کا مطالعہ کریں اس معنی میں نہیں کہ بندہ حق تعالیٰ ہو جانا ہے بلکہ بندہ نہیں رہتا اور ذکر کی نسبت کی اس سے نفی ہو جاتی ہے۔ کسی بزرگ نے کہا ہے کہ وجود بشریت کی نفی میں ایک ساعت کوشش کرنا تکلف کے ساتھ عبادت کرنے والوں کی کئی سال کی عبادت سے بہتر ہے کیونکہ وجود بشریت کی نفی کرنا ایمان کا کمال ہے اور اعمال کی ایمان کے بالمقابل کچھ مقدار نہیں ہے، دوستوں سے دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدیٰ

۱۲۵

مکتوب ۱۲۵

مخدوم زادہ صاحب کمالات سیدی دعویٰ نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام حضور قلب کے حاصل ہونے کے بارے میں جو کہ ذکر سے بالا ہے اور فائے قلب سے تحریر کیا جا رہا ہے مع آن سرورین دنیا علی الصلوٰۃ والسلام سے خاص بشارت کے تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوٰۃ و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہوں کہ مکتوب مرغوب نے پیچیز خوش وقت کیا۔ آپ نے ذکر قلبی کے جاری نہ ہونے اور یادداشت کے حصول اور اس کے زائل نہ ہونے کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا حضور توجہ قلبی ذکر سے بالا والو الطف ہے اس ذکر سے اس بات کا کیا شمار کہ مذکور کا حضور (کہ صفت اسم) ہو جائے اور وہ یاد کر دے یادداشت میں آجائے اگر اس وقت میں ذکر مفقود ہو جائے تو کیا ڈر ہے خاص طور پر جبکہ معاملہ فائے قلب تک جا پہنچے تو ذکر جاری ہونا درکار نہیں ہوگا کیونکہ ذکر مذکور کا وسیلہ ہے جب مذکور آگیا تو ذکر کی ضرورت جاتی رہی اور یہ فائدہ مذکور کا درجہ اور معرفت کی دلیل ہے اور فائے نفس میں ذکر و توجہ حضور کا زوال لازمی ہے اور تمام نسبتوں سے خالی ہونا ضروری ہے نسبتوں کے زائل ہونے اور صفات کے اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اگر حضور و توجہ ہے تو خود بخود ہے عارف کو معدوم (نیست) ہونے کے سوا اس وقت میں کچھ نصیب نہیں رہے ذکر کہاں اور حضور کس کو ہے۔ اور آپ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو رکھا ہے کہ آپ کا ہاتھ پکڑ کر اپنی جانب کھینچا اور آپ فرمادے کہ میں یا رسول اللہ خذیدنی یا شفیع المذنبین خذیدنی یا رسول اللہ میرا ہاتھ پکڑ لیجئے یا شفیع المذنبین میرا ہاتھ پکڑ لیجئے [مبارک و بشارت ہے امید ہے کہ یہ رنگیری آخرت کی نجات کا وسیلہ ہو جائے اور درجات کے حاصل ہونے کا درجہ بن جائے۔ والسلام

مکتوب ۱۲۶

۲۶۷

یہ مخدوم زادہ عالی درجہ صاحب کمالات اعلیٰ نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام کمالات نماز اور اس کے فضائل اور عدم محض کے ساتھ ملحق ہونے کی بشارت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوٰۃ و ارسال دعوات کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب پیچیز مسرت بخش ہوا

چاہئے کہ اسی طرح پر ظاہر و باطن کے احوال کے متعلق لکھتے رہیں کہ غائبانہ توجہ کا باعث ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ نماز فرض و نماز تہجد میں کبھی ایک گونہ حلاوت و کیفیت پیدا ہوتی ہے اور تمام اعضا کو احاطہ کر لیتی ہے اس حال میں جی چاہتا ہے کہ نماز کو طویل ادا کرے اور صبح کے حلقہ میں بھی اکثر یہ کیفیت طاری ہو جاتی ہے۔ بے سعادت آثار! جو حلاوت و کیفیت کہ نماز کی ادائیگی کے دوران خاص کر فرض نماز میں پیش آتی ہے بہت اعلیٰ ہے اور اس (حلاوت و کیفیت) پر جو کہ نماز سے یاہ پیش آتی ہے کئی درجہ فصیلت رکھتی ہے، نماز کو طویل قنوت (طویل قیام) کے ساتھ ادا کریں اور رکوع و سجود کو بھی طویل کریں اور کبھی زمین پر (مصلیٰ وغیرہ) کسی چیز کے حائل ہوئے بغیر نماز ادا کریں اور پیشانی کو مٹی کے ساتھ لگادیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ”بتدہ کی کوئی حالت اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اُسے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے اور اس کا چہرہ خاک آلود ہو“ اور کبھی صحرا کی طرف نکل جائیں اور جس جگہ کہ کوئی شخص نہ دیکھے خاک کے اوپر نماز کو طویل اور خشوع و رغبت کے ساتھ پڑھیں، اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ سجدہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے دونوں قدموں پر سجدہ کرتا ہے پس اس کی طلب و رغبت کرنی چاہئے اور کلمہ طیبہ کے تکرار پر چربیں رہیں اور مرادات و تعلقات کی نفی کریں اور ظلال سے اصول کی طرف مائل ہو جائیں۔ اور یہ جو آپ خود کو محض خالی پاتے ہیں اور قلبی ذکر کم محسوس ہوتا ہے اور اپنے آپ کو میلا اور مردود دیکھتے ہیں شاید کہ حقیقتِ عدمیہ کے ظہور سے ہے کہ تعلقات کو رد (نفی) کرنے کے بعد سالک عدم صرف دیکھتا ہے اور خالی محض ہو جاتا ہے اپنے اندر ذکر و حضور کا احساس نہیں کرتا اور بھلائی کی بو نہیں دیکھتا، میلا اور مردود جو کچھ (بھی) خود کو ثابت کرتے ہو بر محل ہے کیونکہ کمال اہل کمال کی طرف لوٹ جاتا ہے اور ضرورتاً نقص باقی (رہتا) ہے، والسلام

مکتوب ۱۲۷

حافظ محمد شریف لاہوری کے نام تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة دار سال تیلما کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقراء کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی عافیت اور ظاہری و باطنی استقامت کی دعا کی گئی ہے، مکتوب گرامی پہنچ کر مسرت بخش ہوا، فقیرانہ دنوں میں دردِ مفاصل کی وجہ سے بیمار تھا اب اللہ سبحانہ کے کرم سے رو بصحت ہے اور پہلے سے بہتر ہو کر ضروری فوائد حاصل ہوئے ہیں۔ میاں محمد باقر خیر روزِ جمعہ میں رہا

بہت خوش کیا، اس راستہ کے بعض ضروری فوائد اخذ کئے اور تھوڑے عرصہ میں خوب ترقی کی ہے حتیٰ سبحانہ کمال کے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچائے۔ والسلام اولاً و آخراً۔ میرے مخدوم و مکرم اسعادت آثار میاں محمد باقر کی درخواست پر کچھ توجہ متاری جانب کی گئی اُس نواح کو آپ کے انوار کی شعاعوں سے روشن و متور پایا، اور دیکھا کہ وہاں کی مخلوق آپ کی طرف کچھ توجہ رکھتی ہے اس ضمن میں ایک خلعت نے بھی آپ کو احاطہ کر لیا ہے شاید کہ اس جگہ کے مدار موئے کا خلعت ہو، والعیب عند اللہ سبحانہ اور غیب اللہ سبحانہ کے پاس ہے) رہتا انتا من لدنا ورحمتہ دھئی لنا من امرنا رشدا۔

مکتوب ۱۲۸

مواہبات محمد ضیف کے نام اُن کے اور اُن کے دوستوں کے احوال کی شرح میں مع بشارتِ عالیٰ تحریر فرمایا۔
 اے اے الرحمن الرحیم تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو ہر اُس چیز کو جانتا ہے جو زمین میں داخل ہوئی ہے اور جو اس میں سے نکلتی ہے اور جو آسمان سے اُترتی ہے اور جو اس میں چڑھتی ہے اور وہ نہایت مہربان اور عاف کرنے والا ہے اور اس کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر جن کی کتاب رحمان مجید نوریت و انجیل و زبور سے افضل ہے اور ان کی آل و اصحاب پر اُٹھائے جانے اور جمع کئے جانے یعنی قیامت کے دن تک صلوة و سلام ہو، ابابعد، گرامی نامہ جو آپ نے اس مسکن کے نام لکھا تھا پہنچ کر دست بخش ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور دوستوں کی یاد سے فارغ نہیں ہیں۔ آپ نے نسبتِ خاصہ کی خواہش کی ہے اور حاضری میں رہنے والے دوستوں پر رشک کا اظہار کیا ہے، میرے مخدوم! ہم نے آپ سے کسی چیز سے دریغ نہیں کیا ہے اور جن امور کی قدرت رکھتا ہوں ان میں کوئی کوتاہی نہیں ہوئی ہے اس کے باوجود دل آپ کی طرف متوجہ اور آپ کی ترقی کا طالب ہے۔ خطا لکھنے کا ارادہ کرتے وقت کچھ آپ کی جانب قدرے توجہ واقع ہوئی اور آپ بیش قیمت اعلیٰ خلعت کے ساتھ ظاہر ہوئے اور آپ کے انوار تمام عالم پر چھائے اور آپ نے ایک گونہ اتصال و الحاقِ فکری حقیقت کے ساتھ پیدا کیا ہے اور ترقیاں حاصل کی ہیں بعض آئینوں (ظہورات) کے امیدوار ہوئے ہیں۔ آپ نے جو دوستوں کے بارے میں رشک کیا ہے، رشک خود محمود ہے لیکن آپ (بھی) کم درجہ نہیں رکھتے اور دوستوں میں ممتاز ہیں ہاں جو خصوصیات کہ بعض کو ان کی استعداد کی وجہ سے حاصل ہیں وہ دوسری بات ہے اور بحث سے خارج ہے ہر شخص استعداد کی خصوصیت کی وجہ سے کسی امر کے ساتھ مخصوص ہے۔ ع

ع ہر خوش پسے را حرکاتِ درست [ہر اچھے بیٹے کی حرکات مختلف ہیں] جو چیزیں کہ اس وقت آپ کو حاصل ہیں اکثر طالبوں کا ہاتھ اُن کے دامن تک نہیں پہنچا اور جن امور میں اجاب بہت رغبت رکھتے ہیں اور جہد و جد کے ساتھ ان کے حاصل ہونے کے خواہاں ہیں مدت ہوگئی کہ آپ ان کے ساتھ متصف ہیں بلکہ اُن سے گذر کر اُن سے زیادہ نازک اسرار سے مطلع ہیں اور جو خصوصیت کہ آپ (اپنے) ساتھیوں کے باعث رکھتے ہیں ممتاز ہے جو فیوض و برکات آپ کی صحبت میں ہیں ان میں کسی دوسرے کا شریک ہونا معلوم نہیں ہوتا، اجاب و مریدین آپ کے کمالات کے آئینے ہیں اور آپ کے معافی ہیں جو کہ مختلف صورتوں میں جلوہ گر ہیں اور آپ کا حُسن ہے کہ اس نے اس لباس میں ظہور کیا ہے دوستوں میں دو شخصوں کے احوال جو آپ نے اس مکتوب میں درج کئے تھے ان کے مطالعہ نے بہت لطف اندوز و سرور کیا اور باطنی لذتیں بخشیں اللہ عزوجل [اے اللہ! اور زیادہ فرما]۔ میرے خدا کے احوال دوسرے دوست کی بہ نسبت بلند و برتر ہیں لیکن اس قدر ماننا چاہئے کہ اس قسم کے امور جو طالبوں کو بخشنے آتے ہیں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ان کی استعداد کے مطابق ہوتے ہیں اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ انعکاس کے ذریعے آتے ہیں ان کی استعداد اس جگہ تک نہیں پہنچتی، جو کچھ بھی ہے بہت بڑی نعمت ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

مکتوب ۱۲۹

سیادت پناہ سید ابوالخیر شاہ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و مصلياً، مکتوب شریف پہنچ کر مسرت بخش ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس سے پہلے ظاہر ہوتا تھا کہ ایک طرح کی ہستی باقی رہتی ہے اب یہ ظاہر ہوتا ہے کہ نہ عین باقی رہتا ہے نہ اثر ع چونکہ ہمہ معشوق شدم عاشق کیست [جب میں تمام معشوق ہو گیا تو عاشق کون ہوں؟] اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجالائیں اور عین و اثر کے نازل ہونے کو بہت بڑی سعادت سمجھیں اور اسلام حقیقی و اطمینانِ نفس کا وسیلہ جانیں، انسان کا کمال اسی محویت و فانیّت میں ہے سالک کی ہستی سے جس قدر باقی ہے اور کمال و خیر کو جس قدر لاپنے اندر ثابت کرتا ہے اُسی قدر نقص و شر کے ساتھ موسوم ہے اس کا کمال نیستی اور کمال کی نفی کرنے میں ہے اُس کی بھلائی، بھلائی کے سلب میں ہے لیکن زوال۔ فنا کا کمال اُس سے انانیت کے پوری طرح سلب ہونے میں ہے، اس وقت میں وہ

انا الحق نہیں کہہ سکتا کیونکہ یہ (ایسا کہنا) انانیت کے باقی رہنے کی خبر دیتا ہے، پس میں تمام معشوق ہو گیا۔
 کیا گنجائش رکھتا ہے، بجا رہ جو کہ تمام تعلقات سے خالی ہو گیا ہے اور مراتب میں کسی مرتبہ میں ثابت
 نہیں ہے اور عدم محض اور نفی خالص کے ساتھ جاملتا ہے، وہ اپنے معشوق ہونے کا اثبات کس طرح کرے
 اور اپنے آپ کو عین مولیٰ کس طرح تصور کرے، وہ نفی و عدمیت کی ایک قسم کے ساتھ مطمئن ہے کیونکہ
 وہ اپنی بندگی کے ثابت کرنے سے ڈرتا ہوا ہے جو کہ ثبوت کی آمیزش رکھتی ہے اور اپنی مولویت (مولا سے
 نسبت ہونے) کے ثابت کرنے پر کس طرح جرأت کرے اور ذاتی نقص و شر کے باوجود اپنے آپ کو معشوق
 کس طرح تصور کرے جو کہ ذاتی حسن و جمال کے ساتھ موصوف ہے، آپ نے لکھا تھا کہ مکی بزرگ نے کہا ہر ع
 قلندر آنکہ فوق الوصل جوید [قلندر وہ ہے جو کہ وصل سے اور پر تلاش کرے]

”وصل سے اوپر“ سے کیا مراد ہوگی؟ میرے مخدوم اوصل دو ہونے اور وصل کے باقی رہنے کی خبر دیتا ہے پس
 ہمیں سے گزر جانا چاہئے اور نفی صرف اور حیرت کی طرف آنا چاہئے جیسا کہ آپ نے خود کسی بزرگ سے
 نقل کیا ہے اور (اس کی) تعریف کی ہے ع

چوں وصل در گنجہ جواں چکار دارد [جب وصل کی گنجائش نہیں ہو تو جدائی کا کیا کام آئے؟] والسلام

مکتوب ۱۵

سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و مصلیاً، اللہ تعالیٰ نبی کریم اور ان کی بزرگ آل علیہم السلام و علیہم الصلوٰۃ
 والبرکات کے صدقے ہمیشہ ترقیات میں رکھے، گرامی نامہ جو کہ شوق و آرزو مندی کے اظہار پر مشتمل تھا خوشی
 بڑھانے اور شوق کو بھڑکانے والا ہوا، اپنے کام میں خوب مشغول اور ترقی کے امیدوار رہیں۔ جو حال کہ
 آپ نے دیکھا تھا اچھا ہے، شکر کریں کہ حق تعالیٰ نے آپ کو لعین (شیطان) کے جال سے محفوظ رکھا بلکہ
 غالب کیا امید ہے کہ اور بھی زیادہ محفوظ رکھے گا شیطان آنا فی کے شر سے بھی اور شیطان انفسی (کے شر)
 سے بھی۔ فرزند می محمد اسحق عافیت کے ساتھ پہنچ گیا اور دوستوں کو مسرور و خوش وقت کیا، تو جوانی میں عجیب
 ہمت حاصل کی ہے حتیٰ سجاۃ اپنے کرم سے صلح لے کر وہ میں داخل فرمائے اور اس کی صحبت و محبت کی برکت
 سے ہم ہوس پرستوں کو ہوا و موس کی قید سے رہائی بخشے۔ اُنہ قریب عجیب [بیشک وہ قریب ہے اور]
 قبول کرنے والا ہے [اور چونکہ آپ فقرائے ساتھ محبت استوار رکھتے ہیں (اس لئے) جہاں کہیں میں اُن کے

فیوض و برکات سے امیدوار ہیں المہمع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] اوقات کو معمور رکھنے میں کوشش کریں اور باقیات صالحات (باقی رہنے والی نیکیوں) کے حاصل کرنے میں حریص رہیں دوستوں سے دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام علیکم وعلی سائرین اتبع الہدی۔

مکتوب ۱۵۱

نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، سیادت پناہ! اس فقر (کی جانب) سے سلام عافیت انجام پڑھیں جو مکتوب کہ آپ نے محبت کے باعث بھیجا تھا اس نے پہنچ کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ سلامتی کے ساتھ پہنچ گئے اور خلیفہ وقت کو خیریت سے دیکھا، آپ نے اہل زمانہ کی نامناسبی و غفلت کے بارے میں لکھا تھا، میرے مخدوم! اپنے آپ کو اچھی طرح رکھنا چاہئے اور مولائے حقیقی جلّ عظمت کی خوشنودیوں میں کوشش کرنی چاہئے، لوگ کسی طرح رہیں اگر آپ راہ راست پر رہیں تو ان کی غفلت و گمراہی آپ میں سرایت نہیں کریگی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِمَّنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ فَمَنْ جَعَلَ لَدَٰلِئِهِ إِيْمَانًا وَالْوَالِدَاتُ أَيْمُنًا فُكْرًا**۔ جب تم نے ہدایت پائی تو جو شخص گمراہ رہا اس سے تمہارا کوئی نقصان نہیں، تم سب کو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف واپس جانا ہے [ہاں بیشک ترک کرنا اور تنہائی اختیار کرنا اولیٰ ہے لیکن حکمت اور فتنہ کو برا سمجھنا نہ کرنے کی رعایت کے ساتھ ہو] آپ نے اکثر اوقات میں اپنے اندر خاص کیفیت کے پانے اور شرح صدر کی طرح جو کہ آپ اس سے پہلے کہتے تھے اطمینان نفس معلوم کرنے کے بارے میں لکھا تھا بہت لطف اندوز ہوا، اللہم زدّ لے اللہ اور زیادہ فرمایا معلوم ہوتا ہے کہ ولایت کبریٰ انجام کو پہنچ گئی ہے اور اوپر کے مقام کے اتوار و کمالات پر توڑا لا اور زلین کر رہا ہے ہم امیدوار ہیں کہ عنقریب اس مقام میں کامل طور پر دخول حاصل ہو جائے گا اور وہاں کے گلشنوں سے تازہ پھول حاصل ہو جائیں گے اور اطمینان نفس اور اس مقام کے جو کہ معصوم بندوں (فرشتوں) کا مقام ہے اور آیت کریمہ **لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ** (اللہ جو کچھ ان کو اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے وہ اس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا ان کو حکم دیا جاتا ہے وہ اس کو بجالاتے ہیں) ان کی شان میں ہے، حاصل ہونے کی علامت گناہوں کا کم سرزد ہونا اور طاعات و عبادات کی توفیق اور دارالغرور (دنیا) سے کنارہ کشی اور دارالقرار (آخرت) کی تیاری ہے۔

برادر دینی محمد باقر نے آپ سے رضامندی کا بہت زیادہ اظہار کیا تھا ہم بہت مسرور ہوئے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کے فقراء کی خدمت اور اہل اللہ کی دلجوئی و رضامندی بہت بڑی سعادت ہے، دیکھئے کون صاحب نصیب (اس کی طرف) ہدایت پاتا ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۵۲

نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

حرم و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت افزا ہوا، سلامت اور استقامت کے ساتھ رہیں، آپ نے خاتمہ کے خوف کے بارے میں لکھا تھا، میرے مخدوم ایہ خوف ایک بہت بڑی نعمت ہے دیکھئے کون سعادت مند ہے کہ جس کو اس خوف کے ساتھ نوازتے ہیں اور اس در میں مبتلا کرتے ہیں، اس (اللہ تعالیٰ) کے دوست اس در میں گرفتار ہیں اور یہ ابہام (خاتمہ کا مبہم ہونا) ان سے آرام و آسائش چھین لیتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اکثر اوقات نماز میں عجیب لذت حاصل (اور) خاص کیفیت محسوس ہوتی ہے۔ کیوں ایسا نہ ہو جبکہ نماز مومن کی معراج اور دنیا سے آخرت میں جانا ہے، جو حالت کہ معراج کی رات میں پیش آئی تھی اس کا نمونہ نماز میں ہے، قرب کا کمال یہاں (نماز میں) ہے اور حجابات کا دور ہونا اس مقام میں ہے جیسا کہ (حدیث شریف میں) وارد ہوا ہے، یہ لذت یابی منتہیوں کی کیفیت ہے، آپ نے لکھا تھا کہ ”جو لذت و کیفیت قرآن مجید کی تلاوت کے وقت میں پیش آتی ہے اس کیفیت سے زیادہ ہے جو کہ سانی ذکر میں پیش آتی ہے اور بعض اوقات ایسا خیال میں آتا ہے کہ پڑھنے والا کوئی دوسرا شخص ہے میں طفیلی ہوں، میرے مخدوم تلاوت کے وقت قلب صفت کلام کے ساتھ متصف ہوتا ہے جو کہ اُس تعالیٰ شانہ کی حقیقی صفت ہے اور معلوم ہے کہ صفت کو اپنے موصوف کے ساتھ کس قسم کا قرب و اتحاد ہے پس یہ کیفیت و لذت تمام کیفیات سے ممتاز ہے، کسی نے خوب کہا ہے۔

۲۵

اندر سخن دوست نہاں خواہم گشت تا برب لب اولوسہ زخم چو نش بخواند

(میں دوست کے ظام میں پوشیدہ محبوب دل کا ناکہ جب وہ اس کو پڑھے تو میں اس کے لب پر بوسہ دوں)

کبھی تلاوت کے وقت میں تلاوت کرنے والا اپنی زبان کو حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے درخت کی مانند پاتا ہے تلاوت کرنے والا گویا کوئی اور ہے اور اس کی زبان آگ سے زیادہ نہیں ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ حق حضرت (رضی اللہ عنہ) کی زبان پر جاری ہوتا ہے، نیز وارد ہوا ہے کہ

(حضرت عمر رضی اللہ عنہ) کے غصے سے ڈرو پس بیشک اللہ تعالیٰ اُس کے غصے کے ساتھ غصہ کرتا ہے آپ نے لکھا تھا کہ "ولایت کبریٰ کی کیفیت کے علاوہ ایک اور کیفیت اپنے اندر پاتا ہوں اور دونوں کیفیتوں میں نمایاں فرق ظاہر ہوتا ہے۔ اے سعادت آثار! فقیر نے اس سے پہلے ولایت کبریٰ کے ماسوا آپ کے بارے میں لکھا تھا اور اب بھی اوپر کی ولایت سے کچھ حصہ معلوم ہوتا ہے یہ یافت رپا، اسی سے ہے اور چونکہ یہ ولایت ملایا علی کی ولایت ہے جو کہ معصوم ہیں، کوشش کریں کہ پاکوں (معصوموں) کی صفت کے ساتھ موصوف ہو جائیں اور عصمت (پاکدامنی) سے بہرہ ور ہوں — آپ نے اپنے مبدا تعین کے متعین کرنے اور نیز اپنی ولایت کے تعین کے بارے میں کہ آپ کس نبی کے زیرِ قدم ہیں دریافت کیا تھا نیز لکھا تھا کہ "اپنے آپ کو لطیفاً اخفی کے انوار کے فیوض میں، ایت کامل مناسبت پاتا ہے اور اپنی ولایت کو اخفی کی ولایت پاتا ہے اور اس بات کے پانے میں ہرگز اور مطلق شک نہیں ہے، میرے مخدوم! یہ فقیر بھی آپ کی مناسبت اخفی کے ساتھ مخصوص سمجھتا ہے اور آپ کی ولایت کو (لطیفاً) اخفی کی ولایت تصور کرتا ہے اس لئے اس صورت میں آپ اپنے پیغمبر علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے زیرِ قدم ہوئے اور آپ کا مبدا تعین صفت اجمال علم ہوا والعلیم عند اللہ سبحانہ [اور علم اللہ سبحانہ کے پاس ہے] — آپ نے میرا سخی کی نوکری کے ترک کے بارے میں لکھا تھا الخیر فی ما صنع اللہ سبحانہ [حق سبحانہ جو کچھ کرتا ہے اس میں بھلائی ہے] حق تعالیٰ فقر کے عادات و اطوار پر استقامت عطا فرمائے، آپ بے چین نہ ہوں اللہ تعالیٰ من الرحمن [آخر رحمن (اللہ) کی طرف سے ہے] فقر اور اس پر استقامت بہت بڑی سعادت ہے، صابر فقر اکل قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے جلس میں ہوں گے، لیکن ہر وہ چیز جو حکمت اور اہل حقوق کی رضا کی رعایت سے واقع ہو وہ زیادہ بہتر و مناسب ہے۔ والسلام

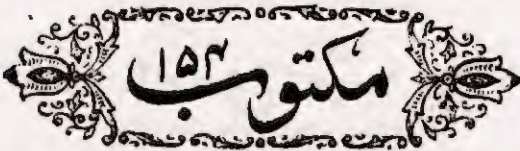
مکتوب ۱۵۳

سیادت پناہ میر محمد اسخی کے نام تحریر فرمایا۔

حاضر و مصلیٰ، دلی دوستوں کا محبت آمیز و شوق انگیز مکتوب مسرت افزا اور لذت بخش ہوا،

آپ نے لکھا تھا کہ "جو محبت اس طرف منسوب ہے وہ اس محبت سے اوپر ہے جو کہ اس تعالیٰ شانہ کی مقدس بارگاہ سے منسوب ہے، اور اس کی وجہ سے اکثر خوف و خشیت میں رہتا ہے، اے سعادت آثار! جو کچھ آپ نے لکھا ہے میں توجیہات رکھتا ہوں پہلی توجیہ ابتدائی حالت کے مناسب ہے اور دوسری توجیہ

متوسط حال والوں کے مناسب ہے اور مبتدیوں کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتی اور تیسری توجیہ تہنوں کا حال ہے۔ پہلی توجیہ یہ ہے کہ جو محبت پر و مشرک کے ساتھ ہے وہ حق جل و علا کی محبت کا وسیلہ ہے اس معنی میں کہ جب تک اس محبت کو درست نہ کرے اس محبت تک جو کہ اصلی مقصود ہے نہیں پہنچا کیونکہ ابھی وہ اس محبت کے قابل نہیں ہے پس اگر مطلب تک پہنچنے سے پہلے وسیلہ کو قوی تر پائے تو گنجائش رکھتا ہے اور اس محبت سے مراد وہ محبت ہے جو سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے اس لئے بزرگوں نے کہا ہے کہ فنا فی الشیخ فنا فی اللہ کی تمہید ہے اور شک نہیں ہے کہ فنا محبت کا نتیجہ ہے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ جو محبت عالم چون کے ساتھ متعلق ہے وہ عالم چون سے ہے اور جو محبت کہ بچوں سے تعلق رکھتی ہے وہ محبت بچوں کی ہے کہ ایک دم سے چون کے ادراک میں نہیں آتی، پس اگر چون کی محبت کو بچوں پر غالب پائے تو گنجائش رکھتا ہے اگرچہ حقیقت میں بچوں کی محبت غالب ہو، کیا تو ہمیں دیکھنا کہ شوق و جوش اور چلا نا چینا اور رونا جو عشق مجازی میں ہے وہ عشق حقیقی میں کم ہوتا ہے کیونکہ وہ بچوں سے کچھ حصہ اور بے کیفی سے کچھ نشہ رکھتا ہے۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ مرتبہ ذات بحت تعالیٰ میں کسی چیز کے ثابت کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے اور اس مرتبہ عالیہ سے سلب کے سوا عارف کا کچھ حصہ نہیں ہے، پس محبت کا ثابت کرنا بھی راہ میں رہ جانا کہ جو کہ مرتبہ صفات میں ہے اور اس بات کی تفصیل رسالہ مبداء و معاد سے معلوم کرنی چاہئے جو اس معرفت میں ہے جو کہ (حضرت عالی قدس سرہ) نے اپنی بات اور راجع بصری کی بات کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمائی ہے۔ آپ نے اپنے باطنی احوال کے بارے میں کچھ نہیں لکھا، ہم امیدوار ہیں کہ ولایت کبریٰ کا معاملہ انجام کو پہنچ گیا ہو گا اور اوپر کی ولایت کے انوار و اسرار روشن اور فائز ہونگے ہوں گے، اس بارے میں غائبانہ توجہ کی گئی اور آپ محسوس کی ہوگی۔ والسلام



تیر سیادت پناہ میر محمد اسحقی کس نام تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والسلام علی رسولہ محمد وآلہ اجمعین اما بعد، مکتوب شریف پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے تعلق نوکری کے ترک ہو جانے کے بارے میں لکھا تھا ہزار شکر ہے کہ سہولت عافیت کے ساتھ میسر ہوا، نیک و مبارک ہے، حق سبحانہ استقامت عطا فرمائے۔ آپ نے استقامت کے لئے فاتحہ (دعا) چاہی تھی فاتحہ پڑھی گئی اور توجہ کی گئی۔ آپ نے قلب کی وسعت کے بارے میں لکھا تھا، وسیع کیوں نہ ہو جبکہ

وہ بیسعی (میری گنجائش رکھتا ہے) کے شرف سے مشرف ہوا ہے اور رحمن کا عرش بنا اور بزرگ جامع کہلایا اور مولیٰ جل شانہ کا مقام نظر فرمایا ہے، انسان جو کہ نسخہ جامع ہے جو کچھ اس کی کیفیت میں ثابت ہے وہ تنہا قلب میں ثابت ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "جولت و حضور و جمعیت کہ فرض نماز میں ہے وہ فرض کے علاوہ میں نہیں، خاص طور پر سجدوں میں کہ ان سے سراٹھانا اچھا نہیں لگتا" بیشک نماز عموماً کی معراج اور کمالی قرب کا مقام ہی رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی راحت کو نماز میں تلاش کیا ہے اور قرآن عینی فی الصلوٰۃ (میری آنکھ کی ٹھنک نماز میں ہے) فرمایا ہے اور جولت کہ فرض نماز میں پیش آتی ہے غیر فرض پر کامل فضیلت رکھتی ہے، سجدہ کے بارے میں کیا لکھے، سجدہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے دونوں قدموں پر سجدہ کر تلے پس اس کی طلب کیا اور اس پر حریص ہونا چاہئے اور تیز آہ ہے کہ بندہ کی کوئی حالت اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اُسے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے اور اس کا چہرہ خاک آلود ہو، اور نیز وارد مذہب ہے کہ "بندہ سجدہ کی حالت میں اللہ کے زیادہ قریب ہوتا ہے" کبھی کبھی چاہئے کہ نماز مٹی پر کسی واسطہ (مصلیٰ وغیرہ) کے بغیر ادا کی جائے اور سجدہ کیا جائے اور نماز میں طویل قیام، طویل رکوع اور طویل سجدوں پر راغب رہیں اور نوافل میں اگر چاہیں تو رکوع و سجدہ و قومس کی ماثور دعائیں پڑھیں، فقیر نے بھی ان دعاؤں کو احادیث کی کتابوں کے ایک سارے میں جمع کیا ہے اگر وہاں سے یاد کر لیں تو مناسب ہے۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "اگر حقیقت کعبہ معبودیت و مسجدیت کے اعتبار کے ساتھ مفید ہو تو چاہئے کہ اس حقیقت تک وصول کمال تہتوت کے حاصل ہونے سے پہلے ہو کیونکہ کمالات تہتوت شیون و اعتبارات سے اوپر ہیں اور حالانکہ معاملہ برعکس ہے" میرے مخدوم! اس سوال کا جواب ایک سر ہے کہ جس کا ظاہر کرنا فی الحال مصلحت سے دور ہے مختصر طور پر لکھا جاتا ہے کہ کمالات کا فوقیت رکھنا ان اعتبارات سے ہے جو کہ ولایت کبریٰ میں داخل ہیں اور صفات کے اصول ہیں نہ کہ مطلق اعتبارات، حضرت عالی (قدس سرہ) نے حقیقت کعبہ کو ایک جگہ مراوقات عظمت و کبریا (عظمت و کبریا کی سرپرستی) لکھا ہے اور ایک جگہ تو صرف اور کسی جگہ اُسی کو حقیقت احمدی قرار دیا ہے اور یہ سب تعبیرات اعتبارات متنزہہ (نیچے درجے میں) ہیں اور کمالات تہتوت ان سے بھی متنزہہ (نیچے کے درجے میں) ہیں۔ آپ نے اپنے مبدا تعین کی تشخیص اور اپنی ولایت کے تعین کے بارے میں پوچھا تھا انشاء اللہ تعالیٰ (یہ فقیر اس بارے میں غور کرے گا۔ اگر معلوم ہوا تو انشاء اللہ تعالیٰ اطلاع دیگا۔

لیت کا اثر ظاہر ہوا اور کچھ فرحت اُن میں ظاہر ہوئی اور نسبت کے دینے میں بھی توجہ کی اور اس کا اثر
 ظاہر ہوا، والغیب عند اللہ سبحانہ [اور غیب کا حال] اللہ سبحانہ جانتا ہے
 آپ نے اپنے آنے کے بارے میں پوچھا تھا، کیا مانع ہے، آپ کا گھر ہے لیکن دوستوں کے مشورہ و
 سلحت اور اہل حقوق کی مرضی سے آئیں اس طرح پر کہ فتنہ کے بیدار ہونے کا باعث نہ ہو۔ اور جو حال
 بنے دیکھا ہے روشن و مبارک ہے۔ (یہ) سطور لکھنے کے بعد معلوم ہوا کہ آپ کو ولایت موسوی علی نبینا
 علی الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مناسبت ہے اور آپ کا) مبداء تعین صفت کلام ہے، پھر بھی اس امر میں
 ہر کی جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

مکتوب ۱۵۵

فضائل مآب محمد امین حانظ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد للہ کہ احوال ہر طرح سے خیریت کے ساتھ گزر رہے ہیں، دوستوں کی خیریت و جمعیت استقامت
 للیب و مامول ہے، جو مکتوب آپ نے محبت کی راہ سے بھیجا تھا اُس نے پہنچ کر خوش وقت کیا۔ آپ نے
 فت علم اور حقیقت کعبہ کے ساتھ کچھ مناسبت لکھی تھی، صفت علم کے ساتھ کیوں مناسبت نہ ہو جبکہ آپ
 شیخ کا مرنی وہی صفت ہے اور اسی ذریعہ سے فیوض و برکات ہمیشہ پہنچتے ہیں اور ترقیاں پاتے ہیں اگر آپ
 ذاتی مناسبت کے بارے میں لکھا ہے تو نیک و مبارک ہے فقیر بھی انشاء اللہ تعالیٰ غور کرے گا اور ہم امید
 تھے ہیں کہ آپ حقیقت کعبہ ربانی سے بہرہ مند ہو جائیں اور اس کے افکار کے ساتھ متحقق و متور ہو جائیں۔
 آپ نے لکھا تھا کہ مولانا احمد رب کی نے حضرت عالی (قدس سرہ) کی خدمت میں لکھا تھا "بعض اکابر نے
 لیا ہے کہ آجی جو کچھ کرے صاحب زماں کے حکم سے کرے تاکہ فائدہ دے اگرچہ شرع کے موافق کام ہوں"
 یہ بات صحیح ہے تو تمام شرعی کاموں میں (آپ کے) فرمان کا امیدوار ہے۔ حضرت عالی نے ان کو تحریر فرمایا کہ

یہ عبارت حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ و فزاد کے مکتوب ۲۵۵ میں درج ہے: "عارف صاحب زبان بمنزلہ
 ہر مومن ہے اور لوگوں کی استعدادیں مختلف ہوتی ہیں اس لئے وہ لوگوں کو ان کی استعداد کے مطابق امور شرعی نافذ کی اجازت
 دیتے" حضرت موصوف کی اس عبارت سے مفہوم ہوتا ہے کہ انہوں نے مکتوب الیہ کے کسی دوسرے شخص سے جو اس وقت صاحبِ زبان
 و اجازت حاصل کر کے اُن کو اجازت دی ہے، اس کے مطلب میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس وقت تک حضرت صاحب موصوف خود
 صاحبِ زبان نہیں تھے بلکہ کوئی دوسرا شخص تھا جس سے حضرت نے ان کیلئے اجازت حاصل کی ہے، دوسرا احتمال یہ ہے کہ حضرت
 وقت بھی صاحبِ زبان تھے لیکن حضرت موصوف نے اولیائے کلام و صاحبِ زبان کے طریقہ کے مطابق حق تعالیٰ شانہ کی بارگاہ سے
 راجح استواء یا القاب الہام وغیرہ اجازت حاصل کی ہوگی و انشاء اللہ بالصواب (مستفاد از شرح مولانا ابنہ خاں کابلی) اور یہی دوسرا احتمال توی
 اوم ہوتا ہے۔ (مترجم)

”آپ کے لئے اجازت حاصل کر کے آپ کو اجازت دیدی، لیکن جان لین کفائدہ سے مراد خاطر خواہ فائدہ نہ کہ مطلقاً“ اور آپ نے بھی اس حقیر سے اجازت طلب کی تھی، میرے مخدوم! اگرچہ فقیر کی اجازت کو کوئی دخل نہیں ہے (پھر بھی) ہم نے آپ کو اجازت دی۔ والسلام

مکتوب ۱۵۶

جان محمد بیگ کو لابی کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ جو مکتوب کہ آپ نے محبت کی راہ سے بھیجا تھا پہنچ کر خوش وقت کیا، آپ نے لکھا تھا کہ جو کچھ دید و دانش میں آتا رہا وہ سب اس کا غیر تھا، مطلوب حقیقی سے کوئی چیز باتہ نہیں آئی ہمیشہ عمر بے حسنی میں گذرتی ہے اور رنج و اضطراب ہر وقت دامن گیر ہے۔ بیشک اسی طرح ہے ممکن واجب سے اور حادث قدیم سے اور چون بیچون سے کیا پائے، مقید مطلق سے کیا حاصل کرے، ممکن و مقید جہاں تک جائے اور نزقیات حاصل کرے قید و امکان سے نہیں نکلتا اور وجوب و اطلاق کے ساتھ متحقق نہیں ہوتا۔ ۵

سیہ روی ز ممکن در دو عالم جدا ہرگز نشد و اشرا عالم

[مکن سے اس کی سیاہ روی ہونوں جہاں میں ہرگز جدا ہونے والی نہیں ہے اور اشر ہوتا ہے]

اس لئے فقدان (گم کرنا) ہر وقت دامن گیر ہوا اور جدائی و نا امدیدی نقد و وقت ہوئی کسی نے خوب کہا ہے ۵

سر پیوندِ نادر د یار چوں توان شد ز عمر بر خوردار

[دوست ہمارے ملانے کا خیال نہیں رکھتا، عمر سے کس طرح بہرہ اندوز ہوا جاسکتا؟]

شیخ عطار فرماتے ہیں۔ ۵

نمی بینی کہ شاہے چوں پیمبر نیافت او فقر کل تو رنج کم بر

[کیا تو نہیں دیکھتا کہ جب پیغمبر جی عظیم الشان ہستی کو فقر کامل (بشریت کی انقطاع) حاصل نہیں ہوا (اس لئے) تو بھی اس کا رنج نہ کرنا]

فقر کل سے مراد بشریت و امکان کی قید سے رہائی پانا اور (واجب تعالیٰ کے ساتھ) متحقق ہے جو کہ

محال ہے پس نیا یافت و فقدان ہر وقت حاصل زندگی اور عجز و حیرت شامل حال ہے، پس وصل و اتصال

کس طرح اور وجہ و حال کہاں ہے سیر و سلوک سے مقصود مجاہبات کا دور ہونا ہے خواہ امکانی ہوں یا وجودی

جو کما سما، وصفات و شیوں و اعتبارات میں نہیہ کہ مطلوب کو قید میں لے آئیں اور عنقا کو شکار کر لیں

لہذا اس کو معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عرقاؤ فی قدس سرہ بھی عارف صاحبِ ایمان تھے لیکن کبر نفسی کجاعتِ صافانہ نہیں فرمایا (ترجمہ)

افسوس درافسوس ہم کہنگ آب نما سراب سے تسلی حاصل کریں اور پری صورت دیو پر فریفتہ رہیں ۵
 بوقت صبح شہود مجھ روز معلومت کہ باکہ باختم عشق در شہد دیو بکورد
 [تجد کو صبح کے وقت دن کی طرح معلوم ہو جائیگا کہ تو نے اندھیری رات میں کس کے ساتھ عشق بازی کی ہے] والسلام

مکتوب ۱۵۷

محمد شاہ گزبردار کے نام تحریر فرمایا۔

حمد وصلوٰۃ اور ار سال تسلیات کے بعد عرض ہے کہ جو مکتوب مرغوب آپ نے اس مسکین کے نام تحریر کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا اعانیت و دلجمعی کے ساتھ ہیں اور شریعت و سنت کے راستہ پر قائم رہیں اور ظل سے اصل کی طرف آئیں اور صفت سے ذات کی طرف مائل ہوں۔ آپ نے کسی چیز کے ساتھ بھی دل کا تعلق نہ ہونے اور اپنے آپ کو تمام ماسوا سے بیگانہ پانے اور غیروں کی محبت سے پورے طور پر بے تعلق ہوجانے کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا کہ کتنی بڑی نعمت ہے کہ دل غیروں کی محبت سے منقطع ہوجائے اور غلبہ احد کثرت کے زنگار کو باطن کے آئینے سے پوری طرح دور کر دے اور اپنی محبت میں یکسو و یکرو بنا دے اور یہ بے تعلقی معرفت حاصل ہوئے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی، بزرگوں نے کہا ہے ”جب تک نپلے نہ پانی نہیں پاتا“ معرفت ہی ہے جو کما س کے بے تعلقی اور رہائی کا ذریعہ بنتی ہے اور اصل ہی جو کما سوا کو جدا ہونے کا سبب بنا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”اس سب مایوسی و فراموشی و بیگانگی کے باوجود جو کچھ کہ حاصل رکھتا تھا اس کو بھی اپنے اندر نہیں پاتا، خلوت خانہ اغیار سے خالی اور شاہی تخت آراستہ ہے بادشاہ کی ضرورت ہے میں اس کو بھی نہیں پاتا ہوں، غرض یہ ہے کہ اگر ہم اس طرف ہیں تو خورہ نسیان کیا چیز ہے اور اگر اس طرف ہیں تو معشوق کہاں ہے۔“ میرے مخدوم! معشوق ہماری دید و دانش سے باہر ہے اور ہماری گفت و شنید سے برتر ہے جو کچھ ہمارے ادراک و فہم میں آتا ہے اور وہم و خیال میں سما تا ہے وہ نہیں ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا، سنا اور جانا گیا ہے یہ سب غیر ہے، کلمہ لا کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے کسی نے خوب کہا ہے ۵

گر معشوق خیالے در سراست نیست معشوق آں خیال دیگر است

[اگر تیرے سر میں معشوق کا کوئی خیال وہ معشوق نہیں ہے (بلکہ) دوسرا خیال ہے]

اکابر کے طریقہ کا سلوک طے کرنے سے مقصود حجابات کا دور ہونا ہے تاکہ اسلام حقیقی صورت پذیر ہو جائے

اور شرک کے دقائق سے کچھ نجات حاصل ہو جائے اور نفسِ امارہ کی امانیت و بغاوت و سرکشی جو کہ اس کی ذات میں ودیعت کی گئی ہے زائل ہو جائے اور حقیقی فن کے ساتھ مشرف ہو جائے اور اطمینانِ نیک پہنچ جائے اور راضی و مرضی ہو جائے نہ یہ کہ مطلوب کو حال میں لائے اور غنقا کو شکار کرے۔ ع

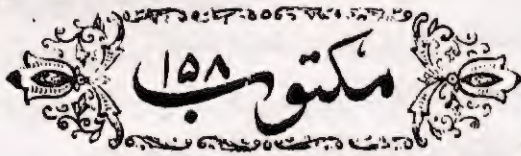
غنقا شکار کس نہ شود دام باز چیں [غنقا کو کوئی شکار نہیں کر سکتا تو اپنا جال اٹھا لے] دوست چاہتے ہیں کہ معشوق کو آغوش میں لے لیں اور سمیرغ کو شکار کر لیں یہ مشکل کام ہے حادث قدیم کا کیا ادراک کرے اور مقید مطلق کا کیا احاطہ کرے، مقید جہان تک جائے قید کو اپنے ساتھ لے جائیگا اور یہ عیب ہمیشہ اس کا دامگیر ہوگا اور مطلق قیود سے پاک اور عیوب سے بری ہے پس اس کا طالب ہر وقت مجرنا امید کی ساتھ وضو کرے۔

۵ سرچونہ نہ تدارد یار جوں توں شد رنجت بر خوردار

[دوست ہمارے ملانے کا خیال نہیں رکھتا رنجت سے کس طرح بہرہ اندوز ہوا جاسکتا ہے] جو حصہ کہ عارف کو اس بارگاہِ عالی سے (مائل) ہے وہ استہلاک و اضمحلال (ذرا) ہے۔ ع

از حضرت ذاتِ بہرہ استہلاک است [حضرت ذات (تعالیٰ شانہ) سے حصہ فنایت (کا حصول) ہر] اس کے حق میں کمال اپنے آپ سے کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلائی کے سلب (نفی) میں بھلائی ہے اگر کمال یا بھلائی کو اپنی طرف نسبت کرے تو خائن ہوگا اور (اپنے) مولا کے ساتھ ہمسری و شرکت کا دعویٰ کریگا۔ بچاؤ کہ جس کا کمال اور بھلائی کمال اور بھلائی کے سلب میں ہے اپنے صاحب کے کمال و جمال سے کیا ادراک کرے اور کیا پائے۔ ۵

گیرم کہ نغم خانہ ما یار خرامد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد [میں ماننا ہوں کہ ہمارے غم خاند دل میں یار خوش خرام ہے (لیکن) اس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہی والسلام اولاً و آخراً]



۲۵۸

میرک معین الدین کے نام تحریر فرمایا۔

حضور صلوٰۃ و اٰسالیٰ تسلیات کے بعد عرض ہے، اکام کی ذمہ داری یہ ہے کہ باطن ماسوا کی محبت و گرفتاری سے بلکہ غیر اللہ کی دید و دانش سے رہائی حاصل کرے اور ظاہر شرعی احکام سے آراستہ ہو، اس نعمت کا حاصل ہونا صوفیائے کرام کی خدمت کے ساتھ وابستہ ہے اور ان کی صحبت میں مطلبِ سہولت کے ساتھ بیسر ہے اور اس کے بغیر مشکل ہے، شرعی احکام کے ساتھ پوری طرح آراستہ ہونا اور طاعات کی ادائیگی

اور تمہیات سے اجتناب میں آسانی ہو جائے نفس کے ساتھ وابستہ ہے جب تک نفس بغاوت و سرکشی اور
 انارگی کی امانیت سے جو کہ اس کی فطرت میں ودیعت کی گئی ہے خالی نہ ہو جائے اور فرمانبرداری اطمینان
 تک پہنچے شریعت کی حقیقت کا حاصل ہو نا صورت پذیر نہیں ہوتا، اطمینان سے پہلے شریعت کی صورت
 اور اطمینان کے بعد حقیقت ہے اور صورت و حقیقت کے درمیان زمین و آسمان کا بلکہ اس سے بھی زیادہ
 فرق ہے، شریعت کی صورت اہل ظاہر کے نصیب ہے اور اس کی حقیقت اہل حقیقت کے نصیب ہے،
 ایمان کی صورت جو کہ عوام کو نصیب ہے اور اس کو ایمان مجازی کہتے ہیں زوال و خلل سے مامون نہیں،
 المجاز یعنی [مجاز کی نفی ہو جاتی ہے] آپ نے سنا ہوگا اور ایمان حقیقی جو کہ خواص و اہل حقیقت کا ایمان ہے
 زوال سے محفوظ اور خلل سے مامون ہے، آیت کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ** ^{۱۳۴}
 (اے ایمان والو! اللہ اور رسول پر ایمان لاؤ) میں گویا اس ایمان کی طرف اشارہ ہے اور قارئین قدم جس قدر
 راسخ ہوگا ایمان اسی قدر کامل ہوگا۔ (حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایمان تمام امت کے
 ایمان پر زیادہ ترجیح والا ہوا جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کیونکہ ان کی فاعل اکمل تھی اور ان کا تقویٰ
 بہت زیادہ تھا حق تعالیٰ نے ان کو قرآن مجید میں **أَتَقَىٰ** (بہت زیادہ متقی) فرمایا جو شخص اتقی ہے وہ نص
 کے مطابق اللہ کے نزدیک اکرم اور جو شخص کہ اکرم ہے وہ قرب کے مراتب میں سب سے زیادہ ہے اور یقیناً
 ایمان قرب کے اندازے سے ہے اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اُن (حضرت صدیق اکبر
 رضی اللہ عنہ) کی شان میں فرمایا ”جو شخص یہ چاہے کہ کسی ایسے مُردے کی طرف دیکھے جو سطح زمین پر چل رہا ہو
 تو اس کو چاہے کہ ابن ابی قحافہ (ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ) کی طرف دیکھے بیشک وہ میت کامل تھے ورنہ
 تمام صحابہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کے شرف سے اُس موت کے ساتھ جو کہ موت سے پہلے ہے
 مُردہ تھے پس اُن (صدیق اکبر) کی تخصیص اس صفت میں ان کے کمال پر دلالت کرتی ہے اور ان کے
 ایمان کے کامل ہونے پر یہ بھی دلیل ہے کہ انھوں نے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے) محض ستے ہی تصدیق
 کی اور دلیل و معجزہ کے لئے احتجاج نہیں کیا، اُن کی شان میں وارد ہوا **مَا ظَنَّاكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ** (تیرا ان
 اللہ کا تیسرا رسول اللہ ابو بکر) کے بارے میں کیا گمان ہے جن کا تیسرا اللہ ہے) والسلام

بسم الله الرحمن الرحيم

اشاریہ

مکتوب الیہم مکتوبات معصومیہ ہر سہ دفتر

مکتوبات معصومیہ ہر سہ دفتر کے مکتوب الیہم کی فہرست حروف تہجی کے اعتبار سے پیش کی جاتی ہے امید ہے کہ قارئین کرام پسند فرمائیں گے۔ (مترجم)

الف	
(۱) آدم تنوی (شیخ) دوم ۵۹-۱۳-۷۶-۷۷	(۱۵) اسد اشریک اول ۲۰۴
(۲) ابراہیم خواجہ اول ۱۷۳	(۱۶) اسرائیل (سید) دوم ۹۱-سوم ۱۰۷-۱۱۶-۲۰۳
(۳) ابوالفتح (حافظ) سوم ۲۲-۱۱۹-۱۹۷	(۱۷) اسماعیل خاں بیگ (مرزا) اول ۲۰۹
(۴) ابوالخیر شاہ آبادی (سید) دوم ۱۴۹	اسلام خاں ملاحظہ ہو میرضیاء الدین حسین
سوم ۷۳-۲۰۱	(۱۸) اشہر داد (مولانا) اول ۵۸-
(۵) ابوالفضل کشمیری (مولانا) دوم ۲۳	(۱۹) الیاس (شیخ) اول ۱۶۵-
(۶) ابوالفیض کابلی دوم ۳۸	(۲۰) امام الدین پنجابی (شیخ) سوم ۹۲
(۷) ابوالقاسم (محمد زادہ) دوم ۱۰۲-۱۲۱-	(۲۱) امان اللہ نبیرہ شیخ حمید بنگالی (شیخ)
۱۲۳-۱۲۹-	سوم ۳۴-۸۱
(۸) ابوالقاسم بن محمد راد لاہوری دوم ۶۱	(۲۲) امان اللہ برہان پوری (مرزا) اول ۲۴-
(۹) ابو محمد لاہوری (ملا) سوم ۴۰	۷۶-۱۸۶-۲۰۵-۲۲۷-
(۱۰) ابوالمظفر برہان پوری (شیخ) دوم ۳۹-۷۱-	(۲۳) امان اللہ قاضی زادہ برہان پوری (خواجہ)
سوم ۵۴-۹۰-۱۲۵-۲۳۹-	دوم ۹۴-۹۳-۱۲۶-۱۸۵-
(۱۱) ابوالمعالی (مرزا) سوم ۱۷-۵۶-۱۰۱-	(۲۴) امان بیگ بدخشی
(۱۲) ابوالکلام (شیخ) سوم ۱۵۳-	سوم ۱۶۷-۲۳۷-
(۱۳) احمد بخاری (خواجہ) دوم ۳۲-۱۳۰-	(۲۵) امیر خاں (سیادت پناہ) دوم ۱۰۰
سوم ۶۸-۱۰۹-۱۲۴-۱۳۲-	(۲۶) امین قدیم دوم ۱۰۵
(۱۴) اسد اللہ افغان (شیخ) اول ۵۰	(۲۷) انور نورستانی (شیخ) سوم ۱۳۱-
	۱۵۵-۲۰۴-

(۳۳) جمال الدین (ملا) اول ۱۴۷-۱۸۱

(۳۳) جنید جتئی (شیخ) دوم ۱۳۷

ح

(۳۴) حامد (ملا) دوم ۲۶

(۳۵) حبیب اللہ حصاری ثم البخاری (حاجی)

دوم ۱۳۴-۱۳۰-۵۷-۲۳۰

(۳۶) حسن (شیخ) اول ۱۵۹-

(۳۷) حسن علی پشاورى (ملا) اول ۳۹-۶۱-۶۵

۷۵-۶۱-۳۹-۱۳۹-۱۳۵-۱۳۴-۱۲۵-۹۸-۷۸-۷۵

۱۴۸-۲۱۴-دوم ۱-۲-۱۱۵-

(۳۸) حسین (حاجی) اول ۲۶-۱۵۳-۱۷۵-

-۱۹۹

(۳۹) حسین الخلقوی الرومی المذنبی (شیخ) دوم ۴۰

(۴۰) حسین منصور هالندی (شیخ) دوم ۹۲-۱۰۹-

۱۲۰-سوم ۳۰-۳۵-۹۹-۱۳۰-۱۴۴-۲۰۰

(۴۱) حمید احمدی (شیخ) اول ۹۲

(۴۲) حیدر لاهوری (قاضی) سوم ۳۲

خ

(۴۳) خالد سلطان پوری (شیخ)

سوم ۸-۲۰

خان محمد، ملاحظہ ہو جان محمد

خلیل اللہ، ملاحظہ ہو محمد خلیل اللہ

د

(۴۴) درویش محمد بکی جالندری (شیخ) سوم ۵۵

(۴۵) دوست محمد بیگ سوم ۱۹۰-۲۲۸

(۴۶) دینار (خواجہ) اول ۱۰-۹۰

ب

(۲۸) باقی بخاری (میر) دوم ۴۴

(۲۹) بایزید (شیخ) ولد بیرج الدین سہارنپوری-

دوم ۴۲-۷۳-۷۴-۸۰-۸۵-۱۳۹

سوم ۱۰۸-۱۵۲-

(۳۰) بختاورد خان سوم ۴

(۳۱) بدر بیگ سمرقندی دوم ۹۳-سوم ۹۶

(۳۲) بدر الدین سلطان پوری (شیخ) اول ۳۵-

دوم ۷۵-۷۸-۱۱۴-

(۳۳) بر خوردار کابلی (مولانا) دوم ۱۰۶-

پ

(۳۴) پیر خیر گوارد والد ماجد حضرت مجدد الف ثانی قدس

اول ۱۰۷۰ تا ۷۰-

(۳۵) پادشاہ بلخی (خواجہ) سوم ۸۳

(۳۶) پایندہ محمد کابلی (صوفی) سوم ۱۸-۱۹-

۱۷۲-۲۰۲-۲۱۲

(۳۷) پیر محمد (حافظ) دوم ۹۰

ت

(۳۸) تربیت خان اول ۱۶۴

(۳۹) تیمور بیگ کلابانی سوم ۸۲-۱۸۶-

ج

(۴۰) جان محمد بیگ (خان محمد بیگ) کولابی دوم ۱۳۳-۱۵۴

سوم ۴۶-۷۸-۱۱۴-۱۳۸-۱۴۸-

(۴۱) جعفر خان (خواجہ) الملکی سوم ۹۴-۹۸

۱۱۱-۱۲۳-

ض

- (۶۱) ضیاء الدین حسین (میر) ملقب باسلام خاں و
اول ۱۵ - ۱۶۹ - سوم ۱۲ - ۱۵ - اول ۲۱۸ د
۱۲۴ (۶۲) ضیائی مودودی (خواجہ) سوم ۶۷

ط

- (۷۸) طاہر بخش جتویری (شیخ) اول ۹۱
(۷۹) طاہر بیگ (مرزا) - اول ۷۵ -

ع

- (۸۰) عادل بیگ پسر کامل بیگ - سوم ۱۳۵
(۸۱) عارف کشمیری (قاضی) سوم ۵
(۸۲) عارف لاہوری (مولانا) دوم ۸۴
(۸۳) عبداللہ ولد قاضی محمد زائد کابل (میر) اول ۲۱۰ - ۲۳۹
(۸۴) عبدالاصوہرت (حضرت شاد گل) (دوم) ۱۱۹ -
سوم ۳ - ۱۳۰ - ۱۶۸ - ۲۰۵ - ۲۴۸
(۸۵) عبدالحلیل دہلوی (حافظ) سوم ۱۴۱ - ۱۹۱ -
(۸۶) عبدالحکیم لاہوری - (دوم) ۱۱۰
(۸۷) عبدالحمید برہانپوری (شیخ) - اول ۷۷
(۸۸) عبدالحی ثنی (شیخ) اول ۹۴
(۸۹) عبدالحق بنگالی (شیخ) - سوم ۱۹۹
(۹۰) عبدالرحمن لمبی (سلطان) سوم ۱۳۹ - ۱۴۵
(۹۱) عبدالرحمن نقشبندی (خواجہ) دوم ۱۶
(۹۲) عبدالرحمن برادر شیخ عرب بخاری (شیخ) سوم ۴۸
(۹۳) عبدالرحمن (میر) دوم ۷۰
(۹۴) عبدالرزاق (ملا) - دوم ۳۶ - ۳۷
(۹۵) عبدالرشید (حافظ) اول ۱۹
(۹۶) عبدالسلام کابل (خواجہ)
سوم ۱۷۷ -

سر

- (۵۷) رشید آغا (اول) ۱۶۸ - ۱۸۷ - ۱۹۸ -
(۵۸) رعایت خاں - سوم ۸۷
(۵۹) رفعت بیگ اول ۳۸ - ۴۰ - ۸۱ - سوم ۵۲ - ۷۶

سز

- (۶۰) زاید برق انداز (صوفی) سوم ۶۱
(۶۱) زین العابدین کی (سید) دوم ۴۱

س

- (۶۲) سجاد ولد ملا فخر عبدالحق (اول) ۱۹۷ -
(۶۳) سر انداز خاں - سوم ۱۷۵ -
(۶۴) سعد اللہ کابل (صوفی) دوم ۱۳۵ - سوم ۲۶
(۶۵) سلطان وقت مظہر عالمگیر (اول) ۶۳ - دوم ۵
سوم ۶ - ۱۲۲ - ۲۲۱ - ۲۲۷
(۶۶) سلیم لمبی (حاجی) دوم ۵۵ - ۶۰ - ۱۳۸ -
(۶۷) سید علی بارہہ - دوم ۸۸ - ۹۵ - ۱۳۴ - سوم ۷۱
۱۱۳

ش

- (۶۸) شاہ جیو (حضرت) دوم ۱۱۸
(۶۹) شاہ خواجہ ترندی - اول ۲۵ - ۱۲۶
شاہ مراد علی پشوری (لاحظہ ہو مراد علی)
(۷۰) شرف الدین حسین لاہوری (میر) دوم ۶۴ - ۶۵ -
۸۷ - سوم ۱۰۵ - ۱۷۴ -
(۷۱) شرف الدین سلطانپوری (شیخ) سوم ۱۳۳ - ۲۲۲
(۷۲) شمس الدین علی ظہالی (میر) - اول ۳۳۲
(۷۳) شمس الدین خوشگی - اول ۳۶
(۷۴) شمشیر خاں - دوم ۱۱ (غالباً میر محمد یعقوب) سوم ۱۹۳
(۷۵) شہداد (ملا) اول ۱۱۷

غ

(۹۷) عبدالصمد کابلی (خواج) - اول ۳۳-۸۳-۱۸۸-

سوم ۳۱-۱۵۶-۲۱۴

عبدالعظیم جلال آبادی، ملاحظه بر محمد عظیم
(۹۸) عبدالغفار بلخی (خواج) دوم ۵۷ -

(۹۹) عبدالغفور (حافظ) اول ۱۲۸

(۱۰۰) عبدالغفور سمرقندی (مولانا) اول ۱۵۷-

(۱۰۱) عبدالفتاح پسر میر محمد نعمان (میر) سوم ۲۵

(۱۰۲) عبدالکريم (حافظ) اول ۳۳-۱۶۶-۱۶۷-

(۱۰۳) عبدالکريم کابلی (شیخ) دوم ۱۴

(۱۰۴) عبداللطیف بشیر و ناده (شیخ) سوم ۵۳

(۱۰۵) عبداللطیف لشکر خانی (شیخ) اول ۹-۱۱۵-

۱۶-۲۰۷-

(۱۰۶) عبدالله اسلام خانی (خواج) سوم ۸

(۱۰۷) عبدالله نجفی کابلی (میر) سوم ۳۷

(۱۰۸) عبدالله پشاورى (میر) سوم ۱۷۶

(۱۰۹) عبدالله مندی (حافظ) سوم ۱۷۱

(۱۱۰) عبدالله یا عیبه الله کولابی (خواج) - دوم ۱۳۱-

سوم ۳۳-۲۴۴-

(۱۱۱) عبدالهادی بدایونی (شیخ) اول ۲۳۳

(۱۱۲) عبیدالله بیگ (میرزا) اول ۲۵-۲۹-۵۷-۱۰۴-

۱۲۳-۱۲۴-۱۳۷-۱۴۱-۱۵۴-۱۸۲-۲۲۴-

(۱۱۳) عثمان کابلای (میر) سوم ۱۶۳-۲۳۶-

(۱۱۴) عرب بخاری (شیخ) اول ۱۵۵-۲۹-۶۶-

(۱۱۵) عزیز (میر) سوم ۱۸-

(۱۱۶) عطاءالله (میرک) اول ۱۸۵-

(۱۱۷) عطاءالله سورتی (ملا) سوم ۲۷-۸۸-

(۱۱۸) عماد (سید میر) دوم ۱۰۸-

(۱۱۹) عمر انصاری (شیخ) سوم ۲۵۲

(۱۲۰) عنایت الله (قاضی) سوم ۹

(۱۲۱) غازی سرسندی (مولانا) - دوم ۱۸-۶۸

(۱۲۲) غصنقر (میرزا حاجی) (دوم) ۲۱-۴۹- سوم ۲۳

(۱۲۳) غلام محمد افغان - اول ۳۷- سوم ۳۸

(۱۲۴) غلام محمد فاروق - دوم ۹

ف

(۱۲۵) فاضل کابلی (ملا) سوم ۸۰

(۱۲۶) فتح خان شیرپوری - اول ۱۵۲

(۱۲۷) فیض الدین (مولانا) دوم ۱۶۶- سوم ۲۱۹

(۱۲۸) فضل الله برهانپوری (شاه) - اول ۱۰۷

(۱۲۹) فقیر الله بنگالی (شیخ) - سوم ۹۷

(۱۳۰) فیض الله بنگالی (شیخ) اول ۲۲۳

(۱۳۱) فیض محمد فتح آبادی (ملا) - سوم ۷۹

ق

(۱۳۲) قاسم بلخی (خواج) - سوم ۲۱۳

(۱۳۳) قاسم پسر صوفی مغربی (ملا) - سوم ۲۳۵

(۱۳۴) قاسم بوپطری (ملا) سوم ۵۸

(۱۳۵) قلیچ الله خان - اول ۱۱

گ

(۱۳۶) گدا محمد (خواج) اول ۱۷۴

(۱۳۷) گل بهاری (میرزا) سوم ۶۲

(۱۳۸) گل محمد مفتی پشاورى (ملا) اول ۲۱۲

ل

(۱۳۹) لطف الله بن سید فضل (میرزا) اول ۱۰۰-۱۷۹-

(۱۴۰) لطیف بخاری (میرزا) سوم ۱۰-۱۶۱-۲۳۱-

م

- (۱۵۷) محمد میگ بلخی (سید) سوم ۸۴
 (۱۵۸) محمد جان اکبر آبادی (شیخ) اول ۲۱
 (۱۵۹) محمد جان طالقانی (حاجی) اول ۲۰
 (۱۶۰) محمد جان و سکی (دلا) یا محمد خان دوم ۹۷- سوم ۱۵۸
 (۱۶۱) محمد حسین کابلی (صوفی) دوم ۱۱۱- سوم ۱۳۶- اول ۲۱۰
 (۱۶۲) محمد حکیم ولد قاضی سلم (خواج) اول ۱۳-
 (۱۶۳) محمد حنیف کابلی (خواج) اول ۱۴- ۲۲- ۴۷-
 ۵۵- ۴۹- ۸۶- ۸۸- ۸۹- ۱۲۰- ۱۵۸- ۱۷۰-
 ۲۰۱- ۶- ۸- ۱۰- ۱۳- ۱۵- ۱۶- ۱۹- ۲۰-
 ۲۲- ۲۴- ۲۵- ۲۷- ۳۰- ۸۱- ۱۳۸-
 سوم ۴۴- ۱۵۴-
 (۱۶۴) محمد حقانی (میر) اول ۴۸- ۴۹- ۱۴۷- ۲۱۱-
 (۱۶۵) محمد فیل اشدر برادر (زاده شیخ) دوم ۱۴۰- سوم
 ۳- ۱۹۵- ۲۱۶-
 (۱۶۶) محمد رضا پسر رعایت خاں سوم ۸۶-
 (۱۶۷) محمد رؤف کابلی - دوم ۱۴۳-
 (۱۶۸) محمد زاهد جدید (صوفی) دوم ۱۰۵-
 (۱۶۹) محمد زبیاں پسر رعایت خاں - سوم ۸۵-
 (۱۷۰) محمد زبیاں (میر) - دوم ۱۷-
 (۱۷۱) محمد سعید دیوبند بزرگ (شیخ) سوم ۱- ۶۶-
 (۱۷۲) محمد سعید فاروقی (شیخ) - سوم ۲۰-
 (۱۷۳) محمد سعید سارنگپوری - سوم ۷۴-
 (۱۷۴) محمد سعید سهارنپوری - دوم ۷۲-
 (۱۷۵) محمد سیف الدین (محمد زاده خواج) اول ۱۹۰-
 ۲۳۵- سوم ۲۲۰- ۲۳۲- ۲۴۲- ۲۴۳-
 (۱۷۶) محمد شاه گزبردار (میرزا) دوم ۳۱- ۳۹- ۴۵- ۱۵۷-
 (۱۷۷) محمد شریف خاں (حاجی) یا حاجی شریف دوم
 ۵۳- سوم ۱۳۷- ۲۰۶-
 (۱۷۸) محمد شریف بخاری (خواج) دوم ۱۳۶- سوم ۶۹- ۱۵۱-
 ماه (خواج) ملاحظه بر محمد صلیق پسر خواج عبد الرحمن
 (۱۴۱) محب علی ملتانی - سوم ۱۸۹- ۲۲۴-
 (۱۴۲) محسن سیالکوٹی (مولانا) - دوم ۴۸-
 (۱۴۳) محسن کشمیری (شیخ) - اول ۱۴۳-
 (۱۴۴) محمد ابراهیم (میر) ولد میر محمد خان - اول ۷۸-
 (۱۴۵) محمد ابراهیم میر ولد شیخ میر - دوم ۱۵۰- ۱۵۱-
 ۱۵۲- سوم ۱۵۹- ۱۷۳- ۲۲۵-
 (۱۴۶) محمد اسحق (میر) ولد شیخ میر - دوم ۱۵۳- ۱۵۴-
 سوم ۱۵۹- ۱۶۵- ۲۲۶-
 محمد اسرائیل (سید) ملاحظه بر اسرائیل -
 (۱۴۷) محمد اشرف (محمد زاده خواج) اول ۲۲۹- ۲۳۸-
 ۱۴۵- ۱۴۶- سوم ۲۵۳-
 (۱۴۸) محمد افضل (دلا) - اول ۷۰- ۱۹۴-
 (۱۴۹) محمد افغان (حاجی) اول ۳۳- ۱۷۱-
 (۱۵۰) محمد امین بخاری (مولانا) دوم ۱- ۲۸- ۱۲۷-
 سوم ۲۹- ۱۷۰-
 (۱۵۱) محمد امین حافظ آبادی (مولانا) دوم ۱۵۵-
 سوم ۱۰۲- ۱۹۶-
 (۱۵۲) محمد امین لاهوری (مولانا) اول ۱۱۹- دوم ۱۱۶-
 (۱۵۳) محمد اشرف کھاسرندی (شیخ) سوم ۱۰۴-
 محمد اورنگ زیب (دین پناه سلطان عالمگیر) -
 (ملاحظه بر سلطان وقت)
 (۱۵۴) محمد باقر فتح آبادی - دوم ۶۹-
 (۱۵۵) محمد باقر لاهوری (شیخ) دوم ۴۷- ۱۴۱- سوم ۱۱-
 ۱۰۰- ۱۰۱- ۱۲۸- ۱۵۰- ۱۵۷- ۱۹۴- ۲۱۸-
 ۲۳۸- ۲۴۹-
 (۱۵۶) محمد بن محمد طیب النہامی - دوم ۷۹-

(۱۹۸) محمد عبداللہ (مخدوم زادہ شیخ) اول ۶۸-	(۱۷۹) محمد شریف (سیادت پناہ) سوم ۲۱۷
۱۱-۱۸۳-۱۹۱-۱۹۲-۲۱۹-۲۳۶-	(۱۸۰) محمد شریف کابلی (شیخ) اول ۴۱-۱۱۲-۱۵۰-
سوم ۱۱۷-۱۱۸-	(۱۸۱) محمد شریف لاہوری (حافظ) اول ۱۳-۱۳۱-
(۱۹۹) محمد عبداللہ (پیر زادہ خواجہ) اول ۸۵-۱۲۱-	۱۳۲-۱۴۰-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-
۱۵۶-۲۳۰-	(۱۸۲) محمد صادق بخاری ثم المدنی (خواجہ) اول ۴۴
محمد علی بارہہ	سوم ۶۴-۱۱۰-
(ملاحضہ ہو سید علی بارہہ)	(۱۸۳) محمد صادق پیر نصیر خاں (میرزا) دوم ۴۳-۸۳-
(۲۰۰) محمد علیم جلال آبادی (شیخ) اول ۲۸-۱۴۰-	سوم ۱۶-۲۷-۱۹۸-۲۱۵-
سوم ۵۴-۹۵-۱۱۲-۱۲۱-۱۴۷-	(۱۸۴) محمد صادق پٹنی- سوم ۱۴۳-
(۲۰۱) محمد فاروق (خواجہ) اول ۶۰-۹۹-۱۰۶-	(۱۸۵) محمد صادق کابلی (حافظ) دوم ۱۱۷-۲۴۱-
۱۰۸-۱۰۹-	(۱۸۶) محمد صالح تھانی سری (شیخ) اول ۱۰۵-
(۲۰۲) محمد فاروق (میرزا) اول ۸۰-	(۱۸۷) محمد صالح کولابی (خواجہ) اول ۶۹-
(۲۰۳) محمد فضل اللہ (حاجی) مشہور زادہ- دوم ۱۲۸	(۱۸۸) محمد صبغت اللہ (مخدوم زادہ شیخ) اول ۶۳-۱۸۹-
سوم ۲۵۰-	۱۹۶-۲۱۵-۲۳۱- سوم ۲۵۴-
(۲۰۴) محمد قلی (ملا) اول ۶۲-	(۱۸۹) محمد صدیق (مخدوم زادہ شیخ) سوم ۷-۷۰-
(۲۰۵) محمد کاشف- اول ۸۲-۱۴۲-۱۷۲-	(۱۹۰) محمد صدیق بدخشی ملقب بہ ہدایت (خواجہ) سوم ۹۱-
(۲۰۶) محمد کاظم (خواجہ) اول ۹۶-۲۳۴-	(۱۹۱) محمد صدیق سوم ۱۰۳-
(۲۰۷) محمد محسن (حافظ) دوم ۶۷-	(۱۹۲) محمد صدیق پشاور (مولانا) اول ۱۸-۵۶-
(۲۰۸) محمد مسافر (ملا) اول ۷۲-	۵۹-۶۶-۸۷-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۸-۱۲۲-۱۲۳-
(۲۰۹) محمد مصوم- دوم ۱۲۵-	۱۲۹-۱۳۳-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۴-۱۴۹-
(۲۱۰) محمد معین- دوم ۴۶-	۱۷۹-۲۱۴-۲۲۰-۲۲۶-۲۲۸- سوم ۱-۳-
(۲۱۱) محمد تقیم- اول ۵۱-	۷-۳۵- سوم ۷۵-۱۲۰-
محمد بنی جعفر خاں (خواجہ)	(۱۹۳) محمد صدیق کشی (خواجہ) اول ۶۹-۱۶۱-
(۲۱۲) محمد منصور (میر) اول ۸۷-	(۱۹۴) محمد صدیق ملقب بخواجه ماہ سوم ۱۲۹-۱۸۱-۲۰۷-
(۲۱۳) محمد موسیٰ (شیخ میر) سوم ۱۷۹-	(۱۹۵) محمد صلاح کابلی- دوم ۱۲-
(۲۱۴) محمد مومن گیلانی ثم برہانپوری (شیخ) دوم ۵۸-	(۱۹۶) محمد عارف (حاجی) اول ۲۱۳-۲۲۵-
۹۴- سوم ۱۴۴-	دوم ۵۰-
(۲۱۵) محمد مریم بیگ بدخشی گزبردار- دوم ۱۱۲-	(۱۹۷) محمد عاشور بخاری (حاجی) اول ۱۴۵-
سوم ۴۹-۷۰-۲۴۰-	دوم ۳۴-۱۳۲- سوم ۲۵۱-

(۲۱۶) محمد نعمان (میر) اول ۸-۱۷-۵۲-۹۷-۱۰۱- (۲۱۷) مومن (خواجہ) قاضی زادہ سوم ۱۲۷-۱۸۵

(۲۱۸) محمد نقی سوم ۱۰۶- (۲۱۹) محمد وفا حصاری (خواجہ) اول ۴۲- سوم ۲۳۴

۲۲۱-۲۲۲

(۲۱۷) محمد نقشبند (مخدوم زادہ خواجہ) اول ۶۷-۱۱۳-۱۹۳- (۲۱۸) محمد نقی سوم ۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰

(۲۱۹) محمد نقی سوم ۱۰۶- (۲۲۰) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۲۱) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۲۲) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۲۳) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۲۴) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۲۵) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۲۶) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۲۷) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۲۸) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۲۹) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۳۰) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۳۱) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۳۲) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۳۳) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۳۴) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۳۵) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۳۶) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۳۷) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۳۸) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۳۹) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۴۰) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۴۱) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۴۲) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۴۳) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۴۴) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۴۵) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۴۶) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۴۷) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۴۸) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۴۹) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۵۰) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۵۱) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۵۲) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۵۳) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۵۴) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

(۲۵۵) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱ (۲۵۶) محمد نقی (میرزا) رابعا زادہ (میرزا) سوم ۵۱

خواتین کے نام

(۲۶۰) بیگم جیو - سوم ۸۹

(۲۶۱) جانان بیگم - اول ۲۳-۵۴

(۲۶۲) حاجی بیگم - سوم ۱۸۴

(۲۶۳) سیدہ بی بی - دوم ۳۳

(۲۶۴) ماہ جیو - دوم ۱۱۳

بغیر نام کے خواتین کے نام: دوم ۵۱-۷۵- سوم ۸۷

تمت

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی کے دو تاریخی شاہکار

”اوار معصومیہ“

”حضرت مجدد الف ثانیؒ“

(حضرت مجدد الف ثانیؒ کی اولاد دراولاد کے حالات میں)
یہ کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ کے خلیفہ و جانشین
فرزند حضرت خواجہ محمد معصومؒ کی سوانح حیات ہے جو خصوصاً
روضۃ القیومیہ رکن دوم، سوم اور چہارم نیز اور بہت سی متعلقہ
کتابوں سے استفادہ پر مبنی ہے حضرت عروۃ الوثقیٰ ہی کی
ذات گرامی ہے جنہوں نے حضرت مجدد الف ثانیؒ کے
تجدیدی کارناموں کو زور و باقی رکھنے کا فریضہ انجام دیا،
اور آپ ہی تعلیمات مجددی کے اصل شارح ہیں اور عبدالحامد
کے علماء حق بالواسطہ یا بلاواسطہ آپ ہی سے مستفید ہیں۔
یہ کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ اگر حضرت مجدد کے اسلاف
اہل اہل کے حالات پیش کرتی ہے تو زیر نظر کتاب آپ کی اولاد
کی تفصیل سامنے لاتی ہے اس طرح یہ کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ
ہی کا مکمل ہے خصوصاً کا اندازہ ذیل کے عنوانات سے ہو سکتا ہے۔
حضرت عروۃ الوثقیٰ کی حیات مبارکہ، سفرنامہ حج، اوراد
معمولات، کشف و کرات، اجاب کے خواب اور ان کی تعبیر،
اجاب کے مکاشفات اور ان کے حل، بعض اہم سوالات اور
ان کے جوابات، تعلیمات۔ اولاد امجاد۔ خواجہ سیف الدینؒ
خواجہ محمد نقشبندؒ، خواجہ محمد زبیرؒ، خلفاء شاہان مغلیہ پر
ایک نظر، مکتوب الیم، شجرہ وغیرہ صفحات

سائز ۲۲x۱۸ قیمت

(حضرت مجدد الف ثانیؒ اور ان کے اسلاف اہل اہل کے حالات میں)
حضرت شاہ صاحب مدظلہ العالی کی یہ وہ
معرکہ آرا تالیف ہے جس کا دوسرا ایڈیشن بھی قریب القلم
ہے۔ یہ کتاب بالخصوص زبدۃ المقامات، حضرات القدس
اور روضۃ القیومیہ کے رکن اول سے استفادہ پر مبنی ہے
نیز حضرت مجدد الف ثانیؒ سے متعلق جس قدر سوانح لکھی
جا چکی ہیں ان سب کی جامعیت اس کتاب میں آگئی ہے
علاوہ انہی اور بھی بہت سی کتابوں کا جوڑ ہے کتاب کی
خوبیوں کا اندازہ مندرجہ ذیل فہرست مضامین سے ہو سکتا ہے۔
فہرست مضامین ۱۵ صفحات، تعارف پیش لفظ،
مقدمہ ۱۲ صفحات۔ سلسلہ نسب ۲۶ صفحات۔ سلسلہ
طریقت ۸۴ صفحات حیات مبارکہ ۹۰ صفحات، وفات
۱۱ صفحات۔ معمولات ۲۲ صفحات کشف و کرات ۱۹ صفحات
ملفوظات ۵ صفحات۔ دعوت و تجدید کا پس منظر ۵۳ صفحات
مجددیت ۴۴ صفحات۔ تجدیدی کارنامے ۷۷ صفحات
شاہد تجدید صفحہ مقررین اور ان کی تردید ۱۰ صفحات۔
تعلیمات ۸۹ صفحات تصانیف ۱۲ صفحات۔ اولاد امجاد ۲۶ صفحات
خلفاء، صفائے الیم ۲۶ صفحات کل تعداد ۸۳۲ صفحات۔
اعلیٰ درجہ کا غور، آفت طاعت، مضبوط علم و خوبصورت
گرد پوش، سائز ۱۸x۲۲ قیمت ۴۲ روپے

شائع کر کے: ادارہ مجددیہ، ناظم آباد ۳، کراچی

زوار اکیڈمی پبلی کیشنز کی اہم مطبوعات

۱۱۲ صفحات	حضرت مجدد الف ثانی	اثبات النبوة (اردو ترجمہ)
	سید فضل الرحمن	احسن البیان (۶ تا ۱)
۴۶۴ صفحات	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	انوار معصومیہ
۸۳۲ صفحات	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	حضرت مجدد الف ثانی
۲۵۴ صفحات	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	حیات سعیدیہ
۳۹۲ صفحات	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	عمدۃ السلوک
۲۰۰۰ صفحات	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	عمدۃ الفقہ (چار حصے مکمل)
۳۲۸ صفحات	سید فضل الرحمن	فرہنگ سیرت
صفحات	مترجم مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی، مترجم مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ
		۱۷۳۶
۱۱۱۲ صفحات	مترجم مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	مکتوبات معصومیہ
۵۶۸ صفحات	ترتیب سید فضل الرحمن	مقالات زواریہ
۳۵۲ صفحات	حاجی محمد اعلیٰ	مقامات زواریہ
۸۰۸ صفحات	سید فضل الرحمن	ہادی اعظم ﷺ

Maktabah Mujaddidiyah

www.maktabah.org

This book has been digitized by
Maktabah Mujaddidiyah (www.maktabah.org).

Maktabah Mujaddidiyah does not hold the copyrights of this book. All the copyrights are held by the copyright holders, as mentioned in the book.

Digitized by Maktabah Mujaddidiyah, 2013

Files hosted at Internet Archive [www.archive.org]

We accept donations solely for the purpose of digitizing valuable and rare Islamic books and making them easily accessible through the Internet. If you like this cause and can afford to donate a little money, you can do so through Paypal. Send the money to ghaffari@maktabah.org, or go to the website and click the Donate link at the top.